

# الصحيح لمسلم

للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري رحمه الله  
٢٠٦ - ٢٦١ هـ

مع شرح الإمام محيي الدين النووي رحمه الله  
٦٣١ - ٦٧٦ هـ

وبالحاشية للمتداولة للشيخ أبي الحسن السندي رحمه الله  
١١٣٨ هـ

مع التعليقات المقتبسة من تكملة فتح الملام  
للشيخ المفتي محمد تقي العثماني حفظه الله

المجلد السادس

كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان - كتاب الأضاحي - كتاب الأشربة

كتاب اللباس والريئة - كتاب الآداب - كتاب السلام - كتاب الطب

كتاب قتل الممات وغيرها - كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها - كتاب الشر

كتاب الرزيا - كتاب الفضائل

طبعة جديدة معوية ملونة

مكتبة النشر  
كراتشي - باكستان

# الصحيح لمسلم

للإمام الكبير الحافظ الحجة أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري رحمه الله  
٢٠٦ - ٢٦١ هـ

مع شرحه الكامل المسمى بـ "المنهاج" المعروف بشرح النووي  
للإمام محي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف الحازمي النووي رحمه الله  
٦٣١ - ٦٧٦ هـ

وبالحاشية المتداولة بين اندارسين للإمام أبي الحسن السندي رحمه الله  
١١٣٨ هـ

مع التعليقات - على المواضع الخلافية بين أهل العلم -  
للمشيخ المفتي محمد تقي العثماني حفظه الله

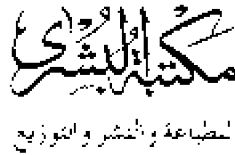
## المجلد السادس

كتاب الصيد والذباح وما يؤكل من الحيران - كتاب الأضاحي - كتاب الأسرة  
كتاب اللباس والزينة - كتاب الآداب - كتاب السلام - كتاب الطب  
كتاب فعل الحيات وغيرها - كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها - كتاب الشعر  
كتاب الرؤيا - كتاب الفضائل

قام بتحقيقه وتصحيح أخطائه جماعة من العلماء البارعين في علم الحديث  
وقابلوا نصوص الكتاب بالنسخ المعتمدة  
طبعة جديدة مصححة ملونة



<p>السعر: مجموع سبع مجلدات =1200/روبية</p>	اسم الكتاب : الصحيح لمسلم (المجلد السادس)
	تأليف : الحافظ الحجة أبو الحسين مسلم بن
	الحجاج القشيري النيسابوري ر.هـ
	الطبعة الأولى : ١٤٣٠هـ / ٢٠٠٩ء
	الطبعة الجديدة : ١٤٣٢هـ / ٢٠١١ء
عدد الصفحات : ٥٤٤	



## AL-BUSHRA PUBLISHERS

Choudhri Mohammad Ali Charitable  
Trust (Regd.)

Z-3, Overseas Bungalows Gulistan-e-Jouhar,  
Karachi- Pakistan

الهاتف : +92-21-34541739, +92-21-37740738

الفاكس : +92-21-34023113

الموقع على الانترنت : [www.maktaba-tul-bushra.com.pk](http://www.maktaba-tul-bushra.com.pk)

[www.ibnabbasaisha.edu.pk](http://www.ibnabbasaisha.edu.pk)

البريد الإلكتروني : [al-bushra@cyber.net.pk](mailto:al-bushra@cyber.net.pk)

بطلب من

مكتبة البشري، كراتشي، باكستان +92-321-2196170

مكتبة الحرمين، اردو بازار، لاهور، +92-321-4399313

المصباح، ١٦- اردو بازار، لاهور، +92-42-7124656, 7223210

بك ليند، سني بلازہ کالج روڈ، راولپنڈی، 5557926, +92-51-5773341

دار الإخلاص، نزد قبة خواتین بازار، پشاور، +92-91-2567539

مكتبة رشيدية، سرکي روڈ، کوئٹہ +92-333-7825484

وأيضا يوجد عند جميع المكتبات المشهورة

## [٣٦- كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان]

## [١- باب الصيد بالكلاب المعلمة]

٤٩٦٧- (١) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ: أَخْبَرَنَا حَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَبْدِ بْنِ حَتَّامٍ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أُرْسِلُ الْكِلَابَ الْمُعَلَّمَةَ فَيُمْسِكُنَّ عَلَيَّ، وَأَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ، فَقَالَ: "إِذَا أُرْسَلَتْ كَلْبُكَ الْمُعَلَّمُ، وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ، فَكُلْ" قُلْتُ: وَإِنْ قَتَلَن؟ قَالَ: "وَإِنْ قَتَلَن، مَا لَمْ يَشْرِكْهَا كَلْبٌ لَيْسَ مَعَهَا" قُلْتُ لَهُ: فَإِنِّي أُرْمِي بِالْمِغْرَاضِ الصَّيِّدَ، فَأَصِيبُ، فَقَالَ: "إِذَا رَمَيْتَ بِالْمِغْرَاضِ فَخَزَقَ، فَكُلْهُ، وَإِنْ أَصَابَهُ بَعْرَضِهِ، فَلَا تَأْكُلْهُ".

## [٣٦- كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان]

## [١- باب الصيد بالكلاب المعلمة]

قوله: "إني أرسل كلابي المعلمة إلى آخرة" مع الأحاديث المذكورة في الاصطيداء فيها كلها بإباحة الاصطيداء، وقد أجمع المسلمون عليه، وتظاهرت عليه دلائل الكتاب والسنة والإجماع.  
حكم الاصطيداء: قال القاضي عياض: هو مباح لمن اصطاد للاكتساب والحاجة والانتفاع به بالأكل ولئمه، قال: واختلفوا فيمن اصطاد للهو، ولكن قصد تذكيره والانتفاع به، فكرهه مالك وأجازته الليث وابن عبد الحكم، قال: فإن فعله بغیر نية التذكية فهو حرام؛ لأنه فساد في الأرض وإتلاف نفس عبثاً.

قوله ﷺ: "إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل"، قلت: وإن قتلن؟ قال: "وإن قتلن ما لم يشركها كلب ليس معها" وفي رواية: "فإنما حلت على كلبك ولم نسم على غيره" في هذا الأمر بالتسمية على إرسال الصيد، وقد أجمع المسلمون على التسمية عند الإرسال على الصيد وعند الذبح والنحر.

أقوال أهل العلم في حكم التسمية عند الإرسال والذبح: واختلفوا في أن ذلك واجب أم سنة؟ فمذهب الشافعي وطائفة أمّا سنة، فلو تركها سهواً أو عمداً حلّ الصيد والذبيحة، وهي رواية عن مالك وأحمد. وقال أهل الظاهر: إن تركها عمداً أو سهواً لم يحل، وهو الصحيح عن أحمد في صيد الجوارح، وهو مروى عن ابن سيرين وأبي ثور. وقال أبو حنيفة ومالك والثوري وجامع العلماء: إن تركها سهواً حلت الذبيحة والصيد، وإن تركها عمداً فلا، وعلى مذهب أصحابنا يكره تركها، وقيل لا يكره بل هو خلاف الأولى، والصحيح الكراهة، واحتج من أوجبها بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَتَرْتَهُمْ لَقَسُوا﴾ (الأنعام: ١٢١) وهذه الأحاديث، -



٤٩٦٨ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ يَسَّانَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ خَاتَمٍ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قُلْتُ: إِنَّا قَوْمٌ نَصِيدُ بِهَذِهِ الْكِلَابِ، فَقَالَ: "إِذَا أُرْسِلَتْ كِلَابُكَ الْمُعْلَمَةُ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا، فَكُلْ مِمَّا أُمْسَكَ عَلَيْكَ، وَإِنْ قَتَلْتَ، إِلَّا أَنْ يَأْكُلَ الْكَلْبُ، فَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أُمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ، وَإِنْ خَالَطَهَا كِلَابٌ مِنْ غَيْرِهَا، فَلَا تَأْكُلْ".

حوادث أصحابنا بقوله تعالى: ﴿خُزِمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِئَةُ﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ (المائدة: ٣) فأباح بالتذكية من غير اشتراط التسمية ولا وجوبها.

فإن قيل: التذكية لا تكون إلا بالتسمية. قلنا: هي في اللغة الشق والفتح. <sup>١</sup> ويقول تعالى: ﴿وَضَعَامُ الْدِّينِ أُوتُوا أَنْتَكِبَ حِلٌّ لَكُمْ﴾ (المائدة: ٥) وهم لا يسمعون، وبحديث عائشة أنهم قالوا: "يا رسول الله إن قوماً حديث عهدهم بجاهلية يأتوننا بلحمان لا ندرى أذكروا اسم الله أم لم يذكروا فأكل منها؟ فقال رسول الله ﷺ: سَمُّوا وكلوا" رواه البخاري، فهذه التسمية هي المأمور بها عند أكل كل طعام، وشرب كل شراب، <sup>٢</sup> وأجابوا عن قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ أن المراد ما ذبح للأصنام، كما قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ (المائدة: ٣) ﴿وَمَا أُهْلِيَ بِهِ﴾ بغير الله <sup>٣</sup> (البقرة: ١٧٣) ولأن الله تعالى قال: ﴿وَإِنَّهُ لَفُتْنٌ﴾ وقد أجمع المسلمون على أن من أكل متروك التسمية ليس بفاسق، فوجب حملها على ما ذكرناه، ليجمع بينها وبين الآيات السابقة وحديث عائشة. وحملها بعض أصحابنا على كراهة التزبذ، وأجابوا عن الأحاديث في التسمية أنها للاستحياب.

<sup>١</sup> قال في تكملة فتح الملهم: وأجاب عنه شيخنا في إعلاء السنن ١٧: ٥٧ بقوله: "والجواب عنه أنه لو أريد من التذكية في قوله: "إلا ما ذكيتم" معناه الملقوي - أعني الشق والفتح - لزم أن يكون ما أكله السبع ومات، ثم شفه المسلم حلالاً، وكذلك المتردية والمنخقة والموقودة، وهم لا يقولون به فقد علم أنه ليس المراد معناها الملقوي، بل معناها الشرعي، والتسمية مأخوذ فيه، فلا يتم الاستدلال". (تكملة فتح الملهم: ٤٨٤/٣)

<sup>٢</sup> قال في تكملة فتح الملهم: ولكن هذا الحديث لا يتم به استدلال الشافعية؛ لأن غاية هذا الحديث حمل فعل المسلم على الوجه الصحيح، ومفاده أن المسلم إن قدّم لحماً أو طعاماً فالظاهر أنه حلال مذبوح بطريقة مشروعة، فيحمل على الظاهر، ونحن مأمورون بإحسان الظن بكل مسلم، فلا يجب البحث عن طريقة ذبحه، ما لم يتبين أنه ذبحه بطريقة غير مشروعة، وإن هذا القوم كانوا مسلمين، وإن كانوا حديثي عهد بالكفر، فأمر رسول الله ﷺ بحمل فعلهم على الظاهر، وهو أنهم ذكروا اسم الله عليه، ولا يلزم منه حل الذبيحة إذا يقين الرجل بأن ذابحها ترك التسمية عليها معتمداً. (تكملة فتح الملهم: ٤٨٥/٣)

٤٩٦٩ - (٣) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ بْنِ خَاتِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمِعْرَاضِ، فَقَالَ: "إِذَا أَصَابَ بِحَدِّهِ فَكُلْ، وَإِذَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَقَتْلُ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ، فَلَا تَأْكُلْ". وَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْكَلْبِ، فَقَالَ: "إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ، فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ" قُلْتُ: فَإِنْ وَحَدْتُ مَعَ كَلْبِي كَلْبًا آخَرَ، فَلَا أَذْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَهُ؟ قَالَ: "فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ، وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى غَيْرِهِ".

= أقوال العلماء في إباحة الصيد بجميع الكلاب المعلمة: قوله ﷺ: "إذا أرسلت كلبك المعلم" في إطلاقه دليل لإباحة الصيد بجميع الكلاب المعلمة من الأسود وغيره، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وجهاهما العلماء، وقال الحسن البصري والنخعي وفائدة وأحمد وإسحاق: لا يحل صيد الكلب الأسود؛ لأنه شيطان. قوله ﷺ: "إذا أرسلت كلبك المعلم" فيه أنه يشترط في حل ما قتله الكلب المرسل كونه كلباً معلماً، وأنه يشترط الإرسال، فلو أرسل غير معلم أو استرسل المعلم بلا إرسال لم يحل ما قتله، فأما غير المعلم فمجمع عليه، وأما المعلم إذا استرسل فلا يحل ما قتله عندنا وعند العلماء كافة، إلا ما حكى عن الأصم من إباحته، وإلا ما حكاه ابن المنذر عن عطاء والأوزاعي أنه يحل إن كان صاحبه أخرجه للاصطياد.

قوله ﷺ: "أما لم يشركها كلب ليس معها"، فيه تصريح بأنه لا يحل إذا شاركه كلب آخر، والمراد كلب آخر استرسل بنفسه أو أرسله من ليس هو من أهل الذكاة، أو شككنا في ذلك، فلا يحل أكله في كل هذه الصور، فإن تحققنا أنه إنما شاركه كلب أرسله من هو من أهل الذكاة على ذلك الصيد حل. قوله: "قلت إن أرمي بالمعروض الصيد فأصيب فقال: إذا رميت بالمعروض فحزق فكله، وإن أصابه بعرضه فلا تأكله"، وفي الرواية الأخرى: "أما أصاب بحده فكل وما أصاب بعرضه فهو وقيد فلا تأكل".

الأقوال في تفسير "المعروض": المعروض يكسر الميم وبالعين المهمة، وهي خشية ثقيلة، أو عصا في طرفها حديدية، وقد تكون بغير حديدية، هذا هو الصحيح في تفسيره، وقال الهروي: هو سهم لا ريش فيه ولا نصل، وقال ابن دريد: هو سهم طويل له أربع قذذ رفاق، فإذا رمى به اعترض، وقال الخليل كقول الهروي، وأخوه عن الأصمعي، وقيل: هو عود رفيق الطرفين غليظ الوسط إذا رمى به ذهب مستويًا.

شرح الغريب: وأما حزق فهو بالحاء المعجمة والزاي، ومعناه نغد. والوقد والموقود هو الذي يقتل بغير عدد من عصا أو حجر وغيرهما، ومذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأحمد والجمهور: أنه إذا اصطاد بالمعروض فقتل الصيد بحده حل، وإن قتله بعرضه لم يحل لهذا الحديث. وقال مكحول والأوزاعي وغيرهما من فقهاء الشام: يحل مطلقاً، وكذا قال هؤلاء وابن أبي ليلى: إنه يحل ما قتله بالبنفقة، وحكى أيضاً عن سعيد بن المسيب: -

٤٩٧٠ - (٤) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي يُونُسَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ قَالَ: وَأَخْبَرَنِي شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ قَالَ: سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ يَقُولُ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمِعْرَاضِ فَذَكَرَ مِثْلَهُ.

٤٩٧١ - (٥) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ نَافِعٍ الْعَدِيُّ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي السَّفَرِ، وَعَنْ نَاسٍ ذَكَرَ شُعْبَةُ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمِعْرَاضِ بِمِثْلِ ذَلِكَ.

٤٩٧٢ - (٦) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ عَنْ عَامِرٍ، عَنْ عَدِيَّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ صَيْدِ الْمِعْرَاضِ، فَقَالَ: "مَا أَصَابَ بِحَدِّهِ

- وقال الجماهير: لا يحل صيد البندقه مطلقاً لحديث المعراض؛ لأنه كله رضى ووقد، وهو معنى الرواية الأخرى: "فإنه وقيد"، أي: مقتول بغير محدد، والموقودة: المقتولة بالعضا ونحوها، وأصله من الكسر والرض.

أقوال العلماء في حرمة صيد الجارحة المعلمة إذا أكلت منه: قوله ﷺ: "فإن أكل فلا تأكل" هذا الحديث من رواية عدي بن حاتم، وهو صريح في منع أكل ما أكلت منه الجارحة، وجاء في "سنن أبي داود" وغيره بإسناد حسن عن أبي ثعلبة: "أن النبي ﷺ قال له: كل وإن أكل منه الكلب". واختلف العلماء فيه فقال الشافعي في أصح قوالبه: إن قتلته الجارحة المعلمة من الكلاب والسياب وأكلت منه فهو حرام، وبه قال أكثر العلماء، منهم ابن عباس وأبو هريرة وغطاء وسعيد بن جبير والحسن، والشعبي والنخعي وعكرمة وقادة، وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد وإسحاق، وأبو ثور وابن المنذر وداود. وقال سعد بن أبي وقاص وسلمان الفارسي وابن عمر ومالك: يحل، وهو قول ضعيف للشافعي، واحتج هؤلاء بحديث أبي ثعلبة، وحلوا حديث عدي على كراهة التنزيه، واحتج الأولون بحديث عدي، وهو في الصحيحين مع قول الله عز وجل: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ (المائدة: ٤) وهذا بما لم يمسك علينا، بل على نفسه، وقدموا هذا على حديث أبي ثعلبة؛ لأنه أصح، ومنهم من تأول حديث أبي ثعلبة على ما إذا أكل منه بعد أن قتلته وحلاه وفارقه، ثم عاد فأكل منه، فهذا لا يضر، والله أعلم.

أقوال أهل العلم في صيد جوارح الطيور إذا أكلت منه: وأما جوارح الطيور إذا أكلت مما صادته، فالأصح عند أصحابنا والراجح من قول الشافعي تحريمه، وقال سائر العلماء بإباحته؛ لأنه لا يمكن تعليمها ذلك، بخلاف السياب، وأصحابنا يمتنعون هذا الدليل.

قوله ﷺ: "فإن أحاف أن يكون إنما أمسك على نفسه". معناه: أن الله تعالى قال: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ فإنما إباحته بشرط أن تعلم أنه أمسك علينا، وإذا أكل منه لم تعلم أنه أمسك لنا أم لنفسه فلم يوجد شرط إباحته، والأصل تحريمه. قوله ﷺ: "وإذا أصاب بعرضه" هو بفتح العين أي: غير المحدد منه.

فَكُلُّهُ. وَمَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَهُوَ وَفِيدٌ"، وَسَأَلْتُهُ عَنْ صَيْدِ الْكَلْبِ، فَقَالَ: "مَا أُمْسَكَ عَلَيْكَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلُّهُ، فَإِنْ ذَكَاتَهُ أَخَذَهُ، فَإِنْ وَحَدَتْ عَنْدَهُ كَلْبًا آخَرَ، فَخَشِيتُ أَنْ يَكُونَ أَخَذَهُ مَعَهُ، وَقَدْ قَتَلَهُ، فَلَا تَأْكُلْ، إِنَّمَا ذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَى كَلْبِكَ، وَلَمْ تَذْكُرْهُ عَلَى غَيْرِهِ".

٤٩٧٣ - (٧) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٤٩٧٤ - (٨) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ: حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ - وَكَانَ لَنَا جَارًا وَدَخِيلًا وَرَبِيطًا بِالنَّهْرَيْنِ - أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: أَرْسِلْ كَلْبِي فَأَجِدْ مَعَ كَلْبِي كَلْبًا قَدْ أَخَذَ، لَا أَذْرِي أَيَهُمَا أَخَذَ، قَالَ: "فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّمَا سَمِيتَ عَلَى كَلْبِكَ، وَلَمْ تَسْمِ عَلَى غَيْرِهِ".

٤٩٧٥ - (٩) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ، عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيَّ بْنِ حَاتِمٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَ ذَلِكَ.

٤٩٧٦ - (١٠) حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ بْنُ شُجَاعٍ السَّكُونِيُّ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَاصِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَدِيَّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ فَأَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ، فَإِنْ أُمْسَكَ عَلَيْكَ فَأَذْكُرْهُ حَيًّا فَأَذْبَحْهُ، وَإِنْ أَذْرَكَهُ قَدْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلُّهُ، وَإِنْ

قوله ﷺ: "إِنْ ذَكَاتَهُ أَخَذَهُ" معناه: إِنْ أَخَذَ الْكَلْبُ الْصَيْدَ وَقَتْلَهُ إِيَّاهُ ذَكَاةً شَرْعِيَّةً بِمَنْزِلَةِ ذَبْحِ الْحَيَّوانِ الْإِنْسَانِي، وَهَذَا بِمَجْمَعٍ عَلَيْهِ، وَلَوْ لَمْ يَقْتُلْهُ الْكَلْبُ، لَكِنْ تَرَكَهُ وَلَمْ يَبْقَ فِيهِ حَيَاةٌ مُسْتَقَرَّةٌ أَوْ بَقِيَتْ وَلَمْ يَبْقَ زَمَانٌ يُمْكِنُ صَاحِبُهُ لِحَاقَهُ وَذَبْحَهُ، فَمَاتَ، حُلَّ لِهَذَا الْحَدِيثِ فَإِنْ ذَكَاتَهُ أَخَذَهُ.

قوله: "سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ وَكَانَ لَنَا جَارًا وَدَخِيلًا وَرَبِيطًا بِالنَّهْرَيْنِ"

شرح الغريب: قَالَ أَهْلُ اللَّغَةِ: الدَّخِيلُ وَالدَّخَالُ الَّذِي يَدْخُلُ الْإِنْسَانُ وَيَخَالِطُهُ فِي أُمُورِهِ، وَالرَبِيطُ هُنَا بِمَعْنَى الْمَرَابِطِ وَهُوَ الْمَلَاذِمُ، وَالرَبَاطُ الْمَلَاذِمَةُ، قَالُوا: وَالْمُرَادُ هُنَا رِبْطُ نَفْسِهِ عَلَى الْعِبَادَةِ وَعَنِ الدُّنْيَا.

قوله ﷺ: "إِذَا أُمْسَكَ عَيْنُكَ فَأَذْكُرْهُ حَيًّا فَأَذْبَحْهُ" هَذَا تَصْرِيحٌ بِأَنَّهُ إِذَا أَدْرَكَ ذَكَاتَهُ وَجِبَ ذَبْحُهُ، وَلَمْ يَحُلْ إِلَّا بِالذَّكَاةِ، وَهُوَ بِمَجْمَعٍ عَلَيْهِ، وَمَا نَقَلَ عَنِ الْحَسَنِ وَالنَّحْصِيِّ خِلَافَهُ فَبَاطِلٌ لَا أَظُنُّهُ يَصُحُّ عَنْهُمَا، وَأَمَّا إِذَا أَدْرَكَهُ وَلَمْ يَبْقَ فِيهِ حَيَاةٌ مُسْتَقَرَّةٌ بَأَن كَانَ قَدْ قَطَعَ حَلْقُومَهُ وَمَرِيئَهُ، أَوْ أَحَاقَهُ أَوْ خَرَقَ أَمْعَاءَهُ أَوْ أَخْرَجَ حَشَوْنَهُ، فَيَحُلُّ مِنْ غَيْرِ ذَكَاةٍ بِالإِجْمَاعِ، قَالَ أَصْحَابُنَا وَغَيْرُهُمْ: وَيَسْتَحِبُّ إِمْرَارُ السَّكُونِ عَلَى حَلْقِهِ لِيَرْجِعَ.

وَجَدْتَ مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ وَقَدْ قَتَلَ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهُمَا قَتَلَهُ، وَإِنْ رَمَيْتَ سَهْمَكَ فَاذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ، فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَثَرَ سَهْمِكَ، فَكُلْ إِنْ شِئْتَ، وَإِنْ وَجَدْتَهُ غَرِيقًا فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ".

٤٩٧٧- (١١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ: أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّيْدِ، قَالَ: "إِذَا رَمَيْتَ سَهْمَكَ فَاذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ، فَإِنْ وَجَدْتَهُ قَدْ قَتَلَ فَكُلْ، إِلَّا أَنْ تَجِدَهُ قَدْ وَقَعَ فِي مَاءٍ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي، الْمَاءُ قَتَلَهُ أَوْ سَهْمُكَ".

٤٩٧٨- (١٢) حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ حَبِيبَةَ بْنِ شَرِيحٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَبِيعَةَ بْنَ يَزِيدَ الدَّمَشْقِيَّ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي أَبُو إِدْرِيسَ عَائِدُ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيَّ يَقُولُ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا بِأَرْضٍ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، نَأْكُلُ فِي آيَاتِهِمْ، وَأَرْضٍ صَيْدٍ أَصِيدُ بِقَوْسِي، وَأَصِيدُ بِكَلْبِي الْمُعَلَّمِ، أَوْ بِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمُعَلَّمٍ،

قوله ﷺ: "وإن وجدت مع كلبك كلباً غيره وقد قتل فلا تأكل فإنك لا تدري أيهما قتله" بيان القاعدة العامة: فيه بيان قاعدة مهمة، وهي أنه إذا حصل الشك في الذكاة المبيحة للحيوان لم يحل؛ لأن الأصل تحريمه، وهذا لا خلاف فيه، وفيه تنبيه على أنه لو وجد حياً وفيه حياة مستقرة فذكاه حل، ولا يضر كونه اشترك في إمساكه كلبه وكلب غيره؛ لأن الاعتماد حينئذٍ في الإباحة على تذكية الأدمي لا على إمساك الكلب، وإنما تقع الإباحة بإمساك الكلب إذا قتله، وحينئذٍ إذا كان معه كلب آخر لم يحل إلا أن يكون أرسله من هو من أهل الذكاة كما أوضحناه قريباً.

قوله ﷺ: "وإن رميت بسهمك فاذكر اسم الله فإن غاب عنك يوماً فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت" هذا دليل لمن يقول: إذا أثر جرحه فغاب عنه فوجد حياً وليس فيه أثر غير سهمه حل، وهو أحد قولي الشافعي ومالك في الصيد والسهم، والثاني: يحرم، وهو الأصح عند أصحابنا، والثالث: يحرم في الكلب دون السهم، والأول أقوى وأقرب إلى الأحاديث الصحيحة. وأما الأحاديث المخالفة له فضعيفة، ومحمولة على كراهة التنزيه، وكذا الأثر عن ابن عباس: كل ما أصميت ودع ما أنميت، أي: كل ما لم يغيب عنك دون ما غاب.

قوله ﷺ: "وإن وجدته غريقاً في الماء فلا تأكل" هذا متفق على تحريمه.

قوله في حديث أبي ثعلبة: "إنا بأرض قوم من أهل الكتاب نأكل في آياتهم فقال النبي ﷺ: فإن وجدتم غير آياتهم فلا تأكلوا فيها، وإن لم تجدوا فاعسلوها ثم كلوا" هكذا روى هذا الحديث البخاري ومسلم، وفي رواية أبي داود =

فَأَخْبِرْنِي مَا الَّذِي يَحِلُّ لَنَا مِنْ ذَلِكَ؟ قَالَ: "أَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنَّكُمْ بِأَرْضِ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، تَأْكُلُونَ فِي آيَتِهِمْ، فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَ آيَتِهِمْ، فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا، وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا، فَاغْسِلُوهَا ثُمَّ كُلُوا فِيهَا، وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنَّكَ بِأَرْضِ صَيْدٍ، فَمَا أَصَبْتَ بِقَوْسِكَ فَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ \* ثُمَّ كُلْ، وَمَا أَصَبْتَ بِكَلْبِكَ الْمُعْلَمِ فَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ ثُمَّ كُلْ، وَمَا أَصَبْتَ بِكَلْبِكَ الَّذِي لَيْسَ بِمُعْلَمٍ فَادْكُرْ ذَكَاتَهُ، فَكُلْ".

٤٩٧٩ - (١٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا الْمُقَرِّي، كِلَاهُمَا عَنْ حَيَّةَ بِنْتِ الْإِسْتَادِ، نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ الْمُبَارَكِ، غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ ابْنِ وَهْبٍ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ: صَيْدَ الْقَوْسِ.

- قال: "إننا نجاور أهل الكتاب وهم يطبخون في قدورهم الخنزير ويشربون في آيتهم الخمر فقال رسول الله ﷺ: "إن وجدتم غيرها فكلوا فيها واشربوا، وإن لم تجدوا غيرها فارحضوها بالماء واكلوا واشربوا".

بيان رفع الوهم: قد يقال: هذا الحديث مخالف لما يقول الفقهاء، فإنهم يقولون: إنه يجوز استعمال أولاني المشركين إذا غسلت، ولا كراهة فيها بعد الغسل، سواء وجد غيرها أم لا، وهذا الحديث يقتضي كراهة استعمالها إن وجد غيرها، ولا يكفي غسلها في نفي الكراهة، وإنما بغسلها وبستهملها إذا لم يجد غيرها.

والجواب أن المراد النهي عن الأكل في آيتهم التي كانوا يطبخون فيها لحم الخنزير ويشربون الخمر كما صرح به في رواية أبي داود، وإنما نفى عن الأكل فيها بعد الغسل للاستفذار، وكونها معتادة للنجاسة، كما يكره الأكل في المحجمة المغسولة. وأما الفقهاء فمرادهم مطلق آنية الكفار التي ليست مستعملة في النجاسات، فهذه يكره استعمالها قبل غسلها، فإذا غسلت فلا كراهة فيها؛ لأنها طاهرة وليس فيها استفذار، ولم يريدوا نفي الكراهة عن آيتهم المستعملة في الخنزير وغيره من النجاسات، والله أعلم.

قوله ﷺ: "وما أصبت بكلبك الذي ليس بمعلم فأدركت ذكاته فكل" هذا مجمع عليه أنه لا يحل إلا بذكاة.

\* قوله: "فما أصبت قوسك فادكر اسم الله" أي: عند الرمي لا بعد الرمي وقت الأكل توفيقاً بينه وبين سائر أحاديث الباب. والحاصل أن النظر في أحاديث الصيد يفيد قطعاً أن التسمية عند الاصطياد واجب في حل الصيد كما عليه الجمهور، فالقول بعدم وجوبه في الصيد بعيد جداً، والله تعالى أعلم.



## ٢ - باب إذا غاب عنه الصيد ثم وجده

٤٩٨٠ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ حَمَّادُ بْنُ خَالِدٍ، الْخَطَّاطُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ، فَعَابَ عَنْكَ، فَأَذْرَكْتَهُ، فَكُلْهُ، مَا لَمْ يُنْتَنَ".

٤٩٨١ - (٢) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَلَفٍ: حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى: حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُبَيْرٍ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الَّذِي يُذْرِكُ صَيْدَهُ بَعْدَ ثَلَاثٍ: "فَكُلْهُ مَا لَمْ يُنْتَنَ".

٤٩٨٢ - (٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَدِيثُهُ فِي الصَّيْدِ، ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ مُهْدِيٍّ عَنْ مُعَاوِيَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُبَيْرٍ، وَأَبِي الرَّاهِرَةِ عَنْ حُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ، بِمِثْلِ حَدِيثِ الْعَلَاءِ، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ ثَوْبَتَهُ، وَقَالَ فِي الْكَلْبِ: "كُلْهُ بَعْدَ ثَلَاثٍ إِلَّا أَنْ يُنْتَنَ، فَذَعْهُ".

## ٢ - باب إذا غاب عنه الصيد ثم وجده

قوله: "حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ": حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ حَمَّادُ بْنُ خَالِدٍ الْخَطَّاطُ: هَذَا الْحَدِيثُ هُوَ أَوَّلُ عَوْدِ سَمَاعِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَفْيَانَ مِنْ مُسْلِمٍ، وَالَّذِي قَبْلَهُ هُوَ آخِرُ فَوَائِهِ الثَّالِثِ، وَلَمْ يَبْقَ لَهُ فِي الْكِتَابِ فَوَائٍ بَعْدَ هَذَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قوله ﷺ: "إِذَا رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ فَعَابَ عَنْكَ فَأَذْرَكْتَهُ فَكُلْهُ مَا لَمْ يُنْتَنَ" فِي رِوَايَةِ: "فِيمَنْ يَذْرِكُ صَيْدَهُ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَكُلْهُ مَا لَمْ يُنْتَنَ" هَذَا النِّهْيُ عَنْ أَكْلِهِ لِلتَّنَجُّسِ بِمَحْمُولٍ عَلَى التَّزَيُّعِ لَا عَلَى التَّحْرِيمِ، وَكَذَا سَائِرُ الْحَرَامِ وَالْأَطْعِمَةِ الْمَنْشُؤَةِ بِكَرْهِ أَكْلِهَا وَلَا يَحْرُمُ، إِلَّا أَنْ يَخَافَ مِنْهَا الضَّرَرُ خَوْفًا مُعْتَمَدًا، وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا: يَحْرُمُ اللَّحْمُ الْمُنْتَنُ، وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

### ٣ - باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير

٤٩٨٣ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ، زَادَ إِسْحَاقُ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ فِي حَدِيثِهِمَا: قَالَ الزَّهْرِيُّ: وَلَمْ نَسْمَعْ بِهِذَا حَتَّى قَدِمْنَا الشَّامَ.

٤٩٨٤ - (٢) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيَّ يَقُولُ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ.

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَلَمْ أَسْمَعْ ذَلِكَ مِنْ عُلَمَائِنَا بِالْحِجَازِ، حَتَّى حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسَ، وَكَانَ مِنْ فُقَهَاءِ أَهْلِ الشَّامِ.

٤٩٨٥ - (٣) وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنَا عُمَرُو - يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ - أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ.

٤٩٨٦ - (٤) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَأَبْنُ أَبِي

### ٣ - باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير

قوله: "نهى النبي ﷺ عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير"، وفي رواية: "أكل كل ذي ناب من السباع فأكله حراماً".

شرح الغريب وقاويل الآية: "المخلب": بكسر الميم وفتح اللام، قال أهل اللغة: المخلب للظفر والسباع بمنزلة الظفر للإنسان. وفي هذه الأحاديث دلالة للذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد وداود والجمهور أنه يحرم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير. وقال مالك: يكره ولا يحرم. قال أصحابنا: الفراد يذوي الناب ما ينشوى به ويصطاد. واحتج مالك بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ (الأنعام: ١٤٥) الآية. واحتج أصحابنا بهذه الأحاديث، قالوا: والآية ليس فيها إلا الإخبار بأنه لم يجد في ذلك الوقت محرماً إلا المذكورات في الآية، ثم أوحى إليه بتحريم كل ذي ناب من السباع، فوجب قبوله والعمل به.

ذئبٍ وَعَمَرُو بَنُ الْحَارِثِ وَيُوسُ بَنُ يَزِيدَ وَغَيْرُهُمْ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الْمَاجَشُونِ، ح وَحَدَّثَنَا الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، كُلَّهُمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَ حَدِيثِ يُونُسَ وَعَمَرُو. كُلَّهُمْ ذَكَرَ الْأَكْلَ، إِلَّا صَالِحًا وَيُونُسَ، فَإِنْ حَدِيثَهُمَا: نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ.

٤٩٨٧- (٥) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ - يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ - عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ، عَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ، فَأَكْلُهُ حَرَامٌ".

٤٩٨٨- (٦) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلُهُ.

٤٩٨٩- (٧) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعُقَيْرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ، وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ.

٤٩٩٠- (٨) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ حَمَّادٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلُهُ.

٤٩٩١- (٩) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ وَ أَبُو بَشِيرٌ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ، وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ.

٤٩٩٢- (١٠) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ ابْنُ حَنْبَلٍ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَبُو بَشِيرٍ: أَخْبَرَنَا عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَهَى،

قوله: "عن عبيدة بن سفيان" هو بفتح العين وكسر الياء.

قوله: "عن ميمون بن مهران عن ابن عباس" هكذا ذكره مسلم من هذه الطرق وهو صحيح، وقد صح سماع -

ح وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ  
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنِ الْحَكَمِ.

- ميمون من ابن عباس، ولا تغتر بما قد يخالف هذا.

× × ×

## [ ٤ - باب إباحة ميتات البحر ]

٤٩٩٣ - (١) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو عَثِيمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَرَ عَلَيْنَا أبا عُبَيْدَةَ، تَلْقَى عِيرًا لِقَرْيَشٍ، وَرَوَدَنَا جَزَاءً مِنْ تَمَرٍ لَمْ يَجِدْ لَنَا غَيْرَهُ، فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِينَا ثَمْرَةً ثَمْرَةً، قَالَ فَقُلْتُ: كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ بِهَا؟ قَالَ: نَمَصُّهَا كَمَا يَمَصُّ الصَّبِيُّ، ثُمَّ نَشْرِبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَاءِ، فَتَكْفِينَا يَوْمَنَا إِلَى اللَّيْلِ، وَكُنَّا نَضْرِبُ بِعَصِينَا الْخَبْطَ، ثُمَّ نُبْنِي بِالْمَاءِ فَنَأْكُلُهُ، قَالَ: وَانْطَلَقْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ، فَرَفَعَ لَنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ كَهَيْئَةِ الْكُتَيْبِ الضَّخْمِ، فَأَتَيْنَاهُ فَإِذَا هِيَ ذَاتُهُ تُدْعَى الْعُتْبَرُ قَالَ: قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: مَيْتَةٌ، ثُمَّ قَالَ: لَا، بَلْ

## ٤ - باب إباحة ميتات البحر

شرح الكلمات وذكر فوائد الحديث: قوله: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَرَ عَلَيْنَا أبا عُبَيْدَةَ: فيه أن الجيوش لا بد لها من أمير يعطيها وينقادون لأمره ولهيء، وأنه ينبغي أن يكون الأمير أفضلهم أو من أفضليهم، فالواء ويستحب لفرقة من الناس وإن قلوا أن يؤمروا بعضهم عليهم وينقادوا له.

قوله: تَلْقَى عِيرًا لِقَرْيَشٍ: قد سبق أن العير هي الإبل التي تحمل الطعام وغيره، وفي هذا الحديث جواز صد أهل الحرب واعتبايهم والخروج لأخذ ما لهم واعتنايهم.

قوله: وَرَوَدَنَا جَزَاءً مِنْ تَمَرٍ لَمْ يَجِدْ لَنَا غَيْرَهُ: فكان أبو عبيدة يعطينا تمره تمره، نمصها كما نمص الصبي ثم نضرب عليها من ماء فتكفيها يومنا إلى الليل، وأما "الخراب" فكسر الخيم وفتحها: الكسر أفصح، وسبق بيانه مرات، وأنصها: يفتح الخيم وضمها، الفتح أقصع وأشهر، وسبق بيان لغاته في كتاب الإيمان، وفي هذا بيان ما كان الصحابة عليه من الزهد في الدنيا، والتقليل منها، والصبر على الجوع، وحسونة العيش، وإقدامهم على الغزو مع هذا الحال.

الروايات المختلفة والجمع بينها: قوله: وَرَوَدَنَا جَزَاءً مِنْ تَمَرٍ لَمْ يَجِدْ لَنَا غَيْرَهُ: فكان أبو عبيدة يعصب تمره تمره، وفي رواية من هذا الحديث: أَوْجَحَ نَحْنُ نَرَوَدُنَا عَلَى رَمْلًا: وفي رواية: أَقْبَى زَادَهُمْ. فجمع أبو عبيدة زادهم في مرود فكان بقولنا حتى كان يمصها كل يوم تمره، وفي الموطأ: أَقْبَى زَادَهُمْ: وكان مرودي غزاه، وكان يقولنا حتى كان يمصها كل يوم تمره، وفي الرواية الأخرى لمسلم: أَكَلَتْ بَعْضُهَا قَبْضَةً قَبْضَةً: ثم أَعَدُّنَا تَمْرَهُ مَرَّةً.

قال القاضي: اجمع بين هذه الروايات أن يكون التي تَجَزَّى زودهم المرود زائداً على ما كان معهم من الراد من أموالهم وغيرها مما أساءهم به الصحابة، وهذا قال: أَوْجَحَ نَحْنُ نَرَوَدُنَا، قال: ويحتمل أنه لم يكن في زادهم تمر =

تَحْنُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَقَدْ اضْطُرُّرْتُمْ فَكُلُوا، قَالَ: فَأَقَمْنَا عَلَيْهِ شَهْرًا، وَتَحْنُ

= غير هذا الجواب، وكان معهم غيره من الزاد، وأما إعطاء أبي عبيدة إياهم ثمرة فإمّا كان في الحال الثاني بعد أن فنى زادهم، وطال لبثهم، كما فسره في الرواية الأخيرة، فالرواية الأولى معناها: الإخبار عن آخر الأمر لا عن أوله، والظاهر أن قوله: "ثمرة ثمرة" إمّا كان بعد أن قسم عليهم قبضة قبضة، فلما قل ثمهم قسمه عليهم ثمرة ثمرة، ثم فرغ وفقدوا الثمرة، ووجدوا الماء لفقدها، وأكلوا الخبط إلى أن فتح الله عليهم بالعصر.

قوله: "فجمع أبو عبيدة زادنا في مزود فكان يقولنا" هذا محمول على أنه جمعه برضاهم، وخلطه ليبارك لهم الله تعالى فيه، كما فعل النبي ﷺ ذلك في مواطن، وكما كان الأشعريون يفعلون وأثنى عليهم النبي ﷺ بذلك، وقد قال أصحابنا وغيرهم من العلماء: يستحب للرفقة من المسافرين خلط أزوادهم ليكون أبرك وأحسن في العشرة، وأن لا يختص بعضهم بأكل دون بعض، والله أعلم.

قوله: "كهيئة الكلب الضخم" هو بالياء المثلثة، وهو الرمل المستطيل المحدود.

قوله: "فإذا هي دابة تدعى العنبر" قال أبو عبيدة: ميتة، ثم قال: لا، بل نحن نرى رسول الله ﷺ وفي سبيل الله، وقد اضْطُرُّرْتُمْ فَكُلُوا، فَأَقَمْنَا عَلَيْهِ شَهْرًا وَتَحْنُ ثَلَاثَةَ عَشَرَ سِنًا" وذكر في آخر الحديث أنهم تزودوا منه، وأن النبي ﷺ قال لهم حين رجعوا: "أهل معكم من خمسة شيء، فضعوه؟" قال: فأرسلنا إلى رسول الله ﷺ منه فأكله.

شرح قول أبي عبيدة ووجه طلب النبي ﷺ من لحمه: معنى الحديث أن أبا عبيدة عليه السلام قال أولاً باجتهاده: إن هذا ميتة، والميتة حرام، فلا يحل لكم أكلها، ثم تغير اجتهاده فقال: بل هو حلال لكم وإن كان ميتة؛ لأنكم في سبيل الله، وقد اضْطُرُّرْتُمْ، وقد أباح الله تعالى الميتة لمن كان مضطراً غير باغ ولا عاد، فكلوا فأكلوا منه، وأما طلب النبي ﷺ من لحمه وأكله ذلك فإمّا أراد به المبالغة في تطييب نفوسهم في حله، وأنه لا شك في إباحته، وأنه يرتضيه لنفسه أو أنه قصد التبرك به لكونه طعمة من الله تعالى حارقة للعادة أكرمهم الله بها، وفي هذا دليل على أنه لا بأس يسؤال الإنسان من مال صاحبه ومتاعه إداً لا على، وليس هو من السؤال المنهي عنه، إمّا ذاك في حق الأجانب للموت وغيره، وأما هذه فلمؤانسة والملاطفة والإدلال.

قواله الحديث وأقوال أهل العلم في إباحة حيوان البحر وحرمة: وفيه جواز الاجتهاد في الأحكام في زمن النبي ﷺ، كما يجوز بعده. وفيه أنه يستحب للمفتي أن يتعاضى بعض المباحات التي يشك فيها المستفتي إذا لم يكن فيه مشقة على المفتي، وكان فيه طمأنينة للمستفتي. وفيه إباحة ميتات البحر كلها، سواء في ذلك ما مات بنفسه أو باضطهاد، وقد أجمع المسلمون على إباحة السمك. قال أصحابنا: يحرم الضفدع للحديث في النهي عن قتلها، قالوا: وفيما سوى ذلك ثلاثة أوجه أصحابنا: يحل جميعه لهذا الحديث، والثاني: لا يحل، والثالث: يحل ماله نظير ما كحل في البر دون ما لا يؤكل نظيره، فعلى هذا توكل خيل البحر وغنمه وطيأه دون كلبه وخنزيره وحماره.

قال أصحابنا: والحمار وإن كان في البر منه مأكول وغيره، لكن الغالب غير المأكول، هذا تفصيل مذهبتنا، ومن قال بإباحة جميع حيوانات البحر إلا الضفدع أبو بكر الصديق وعمر وعثمان وابن عباس رضي الله عنهم، وأباح مالك =



ثَلَاثُ مِائَةٍ حَتَّى سَمِينًا، قَالَ: وَلَقَدْ رَأَيْنَا نَعْتَرَفُ مِنْ وَقَبٍ عَلَيْهِ بِالْقِلَالِ الدَّهْنُ، وَتَقْتَطِعُ مِنْهُ

- الضفدع والجميع، وقال أبو حنيفة: لا يحل غير السمك.

أقوال العلماء في السمك الطافي: وأما السمك الطافي وهو الذي يموت في البحر بلا سبب فمذهبي بإباحته، وبه قال جماهير العلماء من الصحابة فمن بعدهم منهم أبو بكر الصديق وأبو أيوب وعطاء ومكحول والنخعي ومالك وأحمد وأبو ثور وداود وغيرهم. وقال جابر بن عبد الله وجابر بن زيد وطاوس وأبو حنيفة: لا يحل، دليلنا قوله تعالى: **يُحْلَلُ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ** (المائدة: ٩٦)\*\* قال ابن عباس والجمهور: صيده ما صدغوه وطعامه ما قذفه، وبحديث جابر هذا\*\* وبحديث "هو الظهور ماؤه الحل ميتة" وهو حديث صحيح\*\* وبأشياء مشهورة غير ما ذكرنا. وأما الحديث المروي عن جابر عن النبي ﷺ: "ما ألقاه البحر وجزر عنه فكلوه وما مات فيه فطفا فلا تأكلوه" فحديث ضعيف باتفاق أئمة الحديث، لا يجوز الاحتجاج به لو لم يعارضه شيء، كيف وهو معارض بما ذكرناه؟ وقد أوضحت ضعف رجاله في "شرح المذهب" في باب الأطعمة. فإن قيل: لا حجة في حديث العنبر؛ لأنهم كانوا مضطرين. قلنا: الاحتجاج بأكل النبي ﷺ منه في المدينة من غير ضرورة. قوله: "ولقد رأينا نعترف من وقب عليه بالقلال الدهن" ونقتضيه منه نقدر كالثور أو كقندر الثور.

شرح الغريب: أما "الوقب" فبفتح الواو وإسكان القاف وبالباء الموحدة، وهو داخل عينه ونقرقا، و"القلال" بكسر القاف جمع "قلة" بضمها، وهي الحرة الكبيرة التي يقلها الرجل بين يديه، أي يحملها. و"القندر" بكسر القاء وفتح الدال هي القطع. وقوله: "كقندر الثور" رويناه بوجهين مشهورين في نسخ بلادنا: أحدهما: بقاف مفتوحة ثم دال ساكنة أي مثل الثور. والثاني: "كقندر" بقاء مكسورة ثم دال مفتوحة جمع "قِدْرَة" والأول أصح، وادعى القاضي أنه تصحيف وأن الثاني هو الصواب، وليس كما قال.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: فلا تدل الآية على جواز أكل كل حيوان في البحر، ولا علاقة لها بهذه المسألة أصلا. ولئن دلّت على عموم الحل، فلا معنى لاستثناء الضفدع أو الحيوانات الأخرى التي استثناه بعض المالكية والحنابلة. (تكملة فتح الملهم: ٥٠٨/٣)

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: وقع في رواية وهب عند البخاري في المغازي: "إذا حوت مثل الظرب" وفي رواية ابن دينار: "فألقي البحر حوتا ميتا" فظهر أنه كان حوتا، وإنما سمي في رواية الباب "ذابة" لجسامتها. وذكرنا أيضا أن الذي يستخرج من أمعائه العنبر سملك بلا خلاف. فلا يدل حديث الباب على أن غير السمك من حيوانات البحر حلال. (تكملة فتح الملهم: ٥٠٨/٣)

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: وأجاب عنه الحنفية بأن الإضافة في قوله **مِيتَةً**: "ميتة" ليست للاستغراق، وإنما هي للعهد، والمراد الميتة المعهودة، وهي السمك، بدليل قوله: "أحلّت لنا ميتتان ودمان، فأما الميتتان فالجراد والحوت، وأما الدمان فالطحال والكبد" أخرجه ابن ماجه في الأطعمة، باب الكبد والطحال. (تكملة فتح الملهم: ٥٠٨/٣)

الْفَيْدَرُ كَالثَّوَرِ - أَوْ كَقَدْرِ الثَّوَرِ - فَلَقَدْ أَخَذَ مِنَّا أَبُو عُبَيْدَةَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا، فَأَقْعَدَهُمْ فِي وَقَبٍ عَلَيْهِ، وَأَخَذَ ضِلْعًا مِنْ أَضْلَاعِهِ، فَأَقَامَهَا، ثُمَّ رَحَلَ أَعْظَمَ بَعِيرٍ مَعَنَا، فَمَرَّ مِنْ تَحْتِهَا، وَتَرَوَدْنَا مِنْ لَحْمِهِ وَشَائِقٍ، فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَّرْنَا ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: "هُوَ رِزْقٌ أَخْرَجَهُ اللَّهُ لَكُمْ، فَهَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ فَتُطْعِمُونَا؟ قَالَ: فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْهُ، فَأَكَلَهُ.

٤٩٩٤ - (٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: سَمِعَ عَمْرُوَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكُنْ ثَلَاثُمِائَةِ رَاكِبٍ، وَأَمِيرُنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْحَرَّاحِ، تَرَصَّدُ عَيْرًا لِقُرَيْشٍ، فَأَقَمْنَا بِالسَّاحِلِ نِصْفَ شَهْرٍ فَأَصَابَنَا جُوعٌ شَدِيدٌ، حَتَّى أَكَلْنَا الْحَبْطَ، فَسَمِيَ جَيْشُ الْحَبْطِ، فَأَلْقَى لَنَا الْبَحْرُ ذَابَّةً يُقَالُ لَهَا: الْعَبْرُ، فَأَكَلْنَا مِنْهَا نِصْفَ شَهْرٍ، وَأَذْهَبْنَا مِنْ وَدَكِهَا حَتَّى ثَابَتَ أَحْسَانُنَا، قَالَ: فَأَخَذَ أَبُو عُبَيْدَةَ ضِلْعًا مِنْ أَضْلَاعِهِ فَصَبَّهُ، ثُمَّ نَظَرَ إِلَى أَطْوَلِ رَجُلٍ فِي الْجَيْشِ، وَأَطْوَلُ حِمْلٍ فَحَمَلَهُ عَلَيْهِ، فَمَرَّ تَحْتَهُ، قَالَ: وَجَلَسَ فِي حِجَاجٍ عَلَيْهِ نَفَرٌ، قَالَ: وَأَخْرَجَنَا مِنْ وَقَبٍ عَلَيْهِ كَذَا وَكَذَا قَلَّةً وَذَلِكَ، قَالَ: وَكَانَ مَعَنَا جِرَابٌ مِنْ تَمْرٍ، فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِي كُلَّ رَجُلٍ مِمَّا قَبْضَةُ قَبْضَةٍ، ثُمَّ أَعْطَانَا تَمْرَةً تَمْرَةً، فَلَمَّا فَنِيَ وَحَدَّثْنَا فَقَدَهُ.

٤٩٩٥ - (٣) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: سَمِعَ عَمْرُوَ جَابِرًا يَقُولُ فِي جَيْشِ الْحَبْطِ: إِنَّ رَجُلًا نَحَرَ ثَلَاثَ جَزَائِرَ، ثُمَّ ثَلَاثًا، ثُمَّ ثَلَاثًا، ثُمَّ نَهَاهُ أَبُو عُبَيْدَةَ.

قوله: "ثم رحل أعظم بعير" هو بفتح الحاء أي: جعل عليه رجلاً. قوله: "وترودنا من لحمه وشائق" هو بالشين المحممة والقاف، قال أبو عبيد: هو اللحم يؤخذ فيغلى بإغلاء ولا ينضج ويحمل في الأسفار، يقال: وشقت اللحم فاشق، والوشيقة الواحدة منه والجمع وشائق ووشق، وقيل: الوشيقة القديد.

قوله: "ثابت أحساننا" أي: رجعت إلى القوة. قوله: "فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلعه فصبه" كذا هو في النسخ "فصبه". وفي الرواية الأولى: "فأقامها" فأنشأها وهو المعروف، ووجه التذكير أنه أراد به العضو.

قوله: "وجلس في حجاج عينه نفر" هو بماء ثم جيم مخففة والحاء مكسورة ومفتوحة لغتان مشهورتان، وهو بمعنى وقب عينه المذكور في الرواية السابقة، وقد شرحناه.

قوله: "إن رجلاً نحر ثلاث جزائر، ثم ثلاثاً ثم ثلاثاً ثم غاه أبو عبيدة". وهذا الرجل الذي نحر الجزائر هو قيس بن سعد بن عبادة رضي الله عنه.

٤٩٩٦- (٤) وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُلَيْمَانَ - يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ - عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: بَعَثَنَا النَّبِيُّ ﷺ وَنَحْنُ ثَلَاثُمِائَةٍ، نَحْمِلُ أَرْوَادَنَا عَلَى رِقَابِنَا.

٤٩٩٧- (٥) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي لُعَيْمٍ، وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرِيَّةً، ثَلَاثُمِائَةٍ، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ، فَقَضَى زَادَهُمْ، فَجَمَعَ أَبُو عُبَيْدَةَ زَادَهُمْ فِي مِزْوَدٍ، فَكَانَ يُقَوِّتُنَا، حَتَّى كَانَ يُصَيِّنَا كُلَّ يَوْمٍ تَمْرَةً.

٤٩٩٨- (٦) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ - يَعْنِي ابْنَ كَثِيرٍ - قَالَ: سَمِعْتُ وَهْبَ بْنَ كَيْسَانَ يَقُولُ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرِيَّةً، أَنَا فِيهِمْ، إِلَى سَيْفِ الْبَحْرِ وَسَاقُوا جَمِيعاً بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ، كَنَحْوِ حَدِيثِ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ وَأَبِي الزُّبَيْرِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ: فَأَكَلَ مِنْهَا الْحَيْشُ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً.

٤٩٩٩- (٧) وَحَدَّثَنِي حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا أَبُو الْمُئَذَّرِ الْفَرَزَا، كِلَاهُمَا عَنْ دَاوُدَ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ، عَنْ

التوفيق بين الروايات: قوله في الرواية الأولى: "فأقمنا عليه شهراً" وفي الرواية الثانية: "فأكلنا منها نصف شهر" وفي الثالثة: "فأكل منها الجيش ثمان عشرة ليلة" طريق الجمع بين الروايات أن من روى شهراً هو الأصل ومعه زيادة علم، ومن روى دونه لم ينف الزيادة، ولو نفاهما قدم المثبت، وقد قدمنا مرات أن المشهور الصحيح عند الأصوليين أن مفهوم العدد لا حكم له، فلا يلزم منه نفي الزيادة لو لم يعارضه إثبات الزيادة، كيف وقد عارضه فوجب قبول الزيادة، وجمع القاضي بينهما بأن من قال نصف شهر أراد أكلوا منه تلك المدة طرياً، ومن قال شهراً أراد أنهم قددوه فأكلوا منه بقية الشهر قديداً، والله أعلم.

قوله: "سيف البحر" هو بكسر السين وإسكان المثناة تحت وهو ساحله، كما قاله في الروايتين قبله. قوله: "وحدثنا حجاج بن الشاعر" وذكر في هذا الإسناد: "أخبرنا أبو المنذر الفرز" هكذا هو في نسخ بلادنا "الفرز" بالقاف وفي أكثرها: "البراز" بالياء. وذكر القاضي أيضاً اختلاف الرواة فيه والأشهر بالقاف، وهو الذي ذكره السمعاني في "الأنساب" وآخرون، وذكره خلف الواسطي في "الأطراف" بالياء عن رواية مسلم، لكن عليه تضييب فلعله يقال بالوجهين، فالفرز بزاز.

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعَثًا إِلَى أَرْضِ جُهَيْنَةَ، وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ رَجُلًا، وَسَاقَ الْحَدِيثَ بَنَحْوِ حَدِيثِهِمْ.

ضبط الاسم: وأبو المنذر هذا اسمه إسماعيل بن حسين بن المثنى، كذا سماه أحمد بن حنبل فيما ذكره ابن أبي حاتم في كتابه، واقتصر الجمهور على أنه إسماعيل بن عمر، قال أبو حاتم: هو صدوق، وأمر أحمد بن حنبل بالكتابة عنه، وهو من أفراد مسلم.

\* \* \* \*

## [ ٥ - باب تحريم أكل لحم الحمر الإنسية ]

٥٠٠٠ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ، ابْنَيْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِمَا، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ، وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ.

٥٠٠١ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ لُثَمٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُثَمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، كُلُّهُمُ عَنْ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَفِي حَدِيثِ يُونُسَ: وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ.

٥٠٠٢ - (٣) وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، كِلَاهُمَا عَنْ يَعْقُوبَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَبَا إِدْرِيسَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا ثَعْلَبَةَ قَالَ: حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لُحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ.

٥٠٠٣ - (٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ وَ سَالِمٌ عَنْ ابْنِ عُمرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ.

## ٥ - باب تحريم أكل لحم الحمر الإنسية

قوله: "أن رسول الله ﷺ نهي عن متعة النساء يوم خيبر وعن لحوم الحمر الإنسية" أما "الإنسية" فليسكان النون مع كسر الفزة ويفتحها لغتان مشهورتان، سبق يالهما وسبق بيان حكم نكاح المتعة وشرح أحاديثه في كتاب النكاح، وأما "الحمر الإنسية" فقد وقع في أكثر الروايات أن النبي ﷺ نهي يوم خيبر عن لحومها. وفي رواية: "حرم رسول الله ﷺ لحوم الحمر الأهلية" وفي روايات: "أنه ﷺ وجد القدور تعني فأمر بإراقتهما وقال: لا تأكلوا من لحومها شيئاً" وفي رواية: "فينا عن لحوم الحمر الأهلية" وفي رواية: "أن النبي ﷺ قال: أهرقوها واكسروها، فقال رجل: يا رسول الله أهرقها ونعلها؟ قال: أو ذاك" وفي رواية: "نادى منادي النبي ﷺ: ألا إن الله ورسوله ينهيانكم عنها فإنه رجس من عمل الشيطان". وفي رواية: "ينهيانكم عن لحوم الحمر فإلها رجس أو نجس" فأكفنت القدور بما فيها.

٥٠٠٤ - (٥) وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ قَالَ: قَالَ ابْنُ عُمَرَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا أَبِي وَمَعْنُ بْنُ عِمْسَى عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ الْحِمَارِ الْأَهْلِيِّ يَوْمَ خَيْبَرَ، وَكَانَ النَّاسُ احتاجُوا إِلَيْهَا.

٥٠٠٥ - (٦) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ، فَقَالَ: أَصَابَتْنا مَحَاةٌ يَوْمَ خَيْبَرَ، وَكُنْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَدْ أَصَبْنَا لِلْقَوْمِ حُمُرًا خَارِجَةً مِنَ الْمَدِينَةِ، فَحَرَّنَاهَا، فَإِنْ قُدُورُنَا لَتَغْلِي، إِذْ نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ اكْفُورُوا الْقُدُورَ وَلَا تَطْعَمُوا مِنْ لُحُومِ الْحُمُرِ شَيْئًا، فَقُلْتُ: حَرَمَهَا تَحْرِيمًا مَادًّا؟ قَالَ: تَحَدَّثْنَا بَيْنَنَا فَقُلْنَا: حَرَمَهَا الْبَيْتَةُ، وَحَرَمَهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهَا لَمْ تُحَمَّسْ.

٥٠٠٦ - (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، قُضَيْلُ بْنُ حُسَيْنٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ: أَصَابَتْنا مَحَاةٌ لَيْلِي خَيْبَرَ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ وَقَعْنَا فِي الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ فَاتَّحَرَّنَاهَا، فَلَمَّا غَلَتْ بِهَا الْقُدُورُ نَادَى مُنَادِي

أقوال أهل العلم في تحريم لحوم الحمر الأهلية والجواب عن رواية سنن أبي داود: اختلف العلماء في المسألة فقال الجماهير من الصحابة والتابعين ومن بعدهم بتحريم لحومها لهذه الأحاديث الصحيحة الصريحة. وقال ابن عباس: ليست بحرام، وعن مالك ثلاث روايات أشهرها: أنها مكروهة كراهية تنزيه شديدة. والثانية: حرام. والثالثة: مباحة، والصواب التحريم كما قاله الجماهير للأحاديث الصريحة. وأما الحديث المذكور في "سنن أبي داود" عن غالب بن أنجر قال: "أصابتنا سنة فلم يكن في مالي شيء أطعم أهلي إلا شيء من حمر، وقد كان رسول الله ﷺ حرم لحوم الحمر الأهلية، فأبيت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله أصابتنا السنة فلم يكن في مالي ما أطعم أهلي إلا سمان حمر، وإنك حرمت لحوم الحمر الأهلية، فقال: أطعم أهلَكَ من سمن حمر، فإنما حرمتها من أجل حوال القرية، يعني بالحوال: التي تأكل الجلة، وهي العذرة، فهذا الحديث مضطرب مختلف الإسناد شديد الاختلاف، ولو صح حمل على الأكل منها في حال الاضطرار، والله أعلم.

شرح الكلمات: قوله: "نادى أن اكفؤوا القدور" قال القاضي: ضبطناه بأنف الوصل وفتح الفاء من كفأت ثلاثي ومعناه: قلبت، قال: ويصح قطع الأنف وكسر الفاء من أكفأت، ويأعي وهما لغتان بمعنى عند كثيرين من أهل اللغة، منهم الخليل والنكسائي وابن السكيت وابن قتيبة وغيرهم، وقال الأصمعي: يقال: كفأت ولا يقال: أكفأت بالألف.



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَكْفُوا الْقُدُورَ، وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ لُحُومِ الْحُمْرِ شَيْئًا، قَالَ: فَقَالَ نَاسٌ: إِنَّمَا نَهَى عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، لِأَنَّهَا لَمْ تُخَمَّسْ، وَقَالَ آخَرُونَ: نَهَى عَنْهَا أَلْبَتَّ.

٥٠٠٧ - (٨) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ وَهُوَ ابْنُ ثَابِتٍ قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولَانِ: أَصَبْنَا حُمْرًا، فَطَبَخْنَاهَا، فَتَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَكْفُوا الْقُدُورَ.

٥٠٠٨ - (٩) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ يَسَارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: قَالَ الْبَرَاءُ: أَصَبْنَا يَوْمَ خَيْبَرٍ حُمْرًا، فَتَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَكْفُوا الْقُدُورَ.

٥٠٠٩ - (١٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا - ابْنُ بِشْرِ عَنْ مُسْعَرٍ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَبْدِ قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ: تَهَبْنَا عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ.

٥٠١٠ - (١١) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَاصِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُتَّقِيَ لُحُومَ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ، نِجَّةً وَنَضِيجَةً، ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْنَا بِأَكْلِهَا.

٥٠١١ - (١٢) وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ: حَدَّثَنَا خُفْصٌ - يَعْنِي ابْنَ غِيَاثٍ - عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.

٥٠١٢ - (١٣) وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ خُفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَا أُدْرِي، إِنَّمَا نَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ كَانَ حَمُولَةً النَّاسِ، فَكِرَهُ أَنْ تَذْهَبَ حُمُولَتُهُمْ، أَوْ حَرَمَهُ فِي يَوْمٍ خَيْرٍ، لُحُومَ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ.

٥٠١٣ - (١٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَتُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا خَاتِمٌ وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ

قوله: "لحوم الحمر نية ونضيجة" هو بكسر النون وبالهمز أي غير مطبوخة.

قوله: "كان حمولة الناس" بفتح الحاء أي الذي يحمل منافعهم.

عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى خَيْبَرَ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا أَمْسَى النَّاسُ الْيَوْمَ الَّذِي فَتَحَتْ عَلَيْهِمْ، أَوْقَدُوا نِيرَانًا كَثِيرَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا هَذِهِ النَّيْرَانُ؟ عَلَى أَيْ شَيْءٍ تُوقِدُونَ؟" قَالُوا: عَلَى لَحْمٍ، قَالَ: "عَلَى أَيْ لَحْمٍ؟" قَالُوا: عَلَى لَحْمِ حُمْرٍ إِنْسِيَّةٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَهْرِيقُوهَا، وَاكْسِرُوهَا" فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ نَهْرِيقُهَا وَنَغْسِلُهَا، قَالَ: "أَوْ ذَاكَ".

٥٠١٤ - (١٥) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ وَصَفْوَانُ بْنُ عِيسَى، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ النَّبِيلُ، كُلُّهُمُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٠١٥ - (١٦) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْبَرَ، أَصَبْنَا حُمْرًا خَارِجًا مِنَ الْقَرْيَةِ، فَطَبَخْنَا مِنْهَا، فَنَادَى مُنَادِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَلَا إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانِكُمْ عَنْهَا، فَإِنَّهَا رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ، فَأَكْفَفْتِ الْقُدُورَ بِمَا فِيهَا، وَإِنَّهَا لَتَمُورُ بِمَا فِيهَا.

٥٠١٦ - (١٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِثَالٍ الضَّرِيرُ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ جَاءَ جَاءٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَكَلْتُ الْحُمْرَ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أُفْنِيتِ الْحُمْرَ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا طَلْحَةَ فَنَادَى: إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانِكُمْ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ، فَإِنَّهَا رِجْسٌ أَوْ لُحْسٌ. قَالَ: فَأَكْفَفْتِ الْقُدُورَ بِمَا فِيهَا.

قوله: "أَنَّ شَيْئًا" قال في فنون لحوم الحمر الأهلية: أهريقوها واكسروها، فقال رجل: أوهريقها ونغسلها؟ قال: أو ذاك" هذا صريح في نجاستها وغمريتها. وبويذه الرواية الأخرى: "فإنها رجس" وفي الأخرى "رجس أو لحس".  
فقه الحديث: وفيه وجوب غسل ما أصابته النجاسة، وأن الإناء النجس يظهر بغسله مرة واحدة، ولا يحتاج إلى سبع إذا كانت غير نجاسة الكلب والخنزير، وما تولد من أحدهما، وهذا مذهبا ومذهب الجمهور، وعند أحمد يجب سبع في الجميع على أشهر الروايتين عنه، وموضع الدلالة أن النبي ﷺ أطلق الأمر بالغسل، ويصدق ذلك على مرة، ولو وحيث الزيادة لبيها، فإن في المخاطبين من هو قريب العهد بالإسلام، ومن في معناه ممن لا يفهم =

.....

= من الأمر بالغسل إلا مقتضاه عند الإطلاق وهو مرة، وأما أمره بِغَسِّ أولاً بكسرها فيحتمل أنه كان يوحي أو  
 باجتهاد ثم نسخ وتعين الغسل، ولا يجوز اليوم الكسرة؛ لأنه إتلاف مال. وفيه دليل على أنه إذا غسل الإناء  
 النجس فلا بأس باستعماله، والله أعلم.

• • • •

## ٦ - باب في أكل لحوم الخيل

٥٠١٧ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ - وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى - قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا، حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى، يَوْمَ خَيْبَرَ، عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ، وَأَذِنَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ.

٥٠١٨ - (٢) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْتَرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: أَكَلْنَا، زَمَنَ خَيْبَرَ، الْخَيْلَ وَحُمَرَ الْوَحْشِ، وَلَهُنَّ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْجِمَارِ الْأَهْلِيِّ.

٥٠١٩ - (٣) وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، ح وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ الدَّورَقِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ التَّوْقَلِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٠٢٠ - (٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي وَحَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ وَوَكَيْعٌ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ فَاطِمَةَ، عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ: نَحَرْنَا فَرَسًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَكَلْنَاهُ.

## ٦ - باب في أكل لحوم الخيل

قوله: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ، وَأَذِنَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ" وفي رواية قال جابر: "أَكَلْنَا زَمَنَ خَيْبَرَ الْخَيْلَ وَحُمَرَ الْوَحْشِ وَلَهُنَّ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْجِمَارِ الْأَهْلِيِّ" وفي حديث أسماء قالت: "نَحَرْنَا فَرَسًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَكَلْنَاهُ".

أقوال أهل العلم في إباحة لحوم الخيل: اختلف العلماء في إباحة لحوم الخيل، فمذهب الشافعي والجمهور من السلف والخلف أنه مباح لا كراهة فيه، وبه قال عبد الله بن الزبير، وفضالة بن عبيد، وأنس بن مالك، وأسماء بنت أبي بكر، وسويد بن غفلة، وعلقمة والأسود وعطاء وشريح وسعيد بن جبيرة، والحسن البصري، وإبراهيم النخعي، وحمام بن سليمان، وأحمد وإسحاق، وأبو ثور، وأبو يوسف، ومحمد وداود وجماعة المخنفين وغيرهم، وكرهها طائفة منهم ابن عباس والحكم ومالك وأبو حنيفة، قال أبو حنيفة: يأثم بأكله ولا يسمى حراماً، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿هُوَ الْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْأَحْمِيرُ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةٌ﴾ (النحل: ٨) ولم يذكر الأكل، وذكر الأكل من الأنعام في الآية التي قبلها، ومحدث صالح بن يحيى بن المقدم عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لُحُومِ الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ وَكُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ"، رواه أبو داود والنسائي وابن -

٥٠٢١ - (٥) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

= ماجة من رواية بقية بن الوليد عن صالح بن يحيى.

الجواب عن حديث بقية بن الوليد: واتفق العلماء من أئمة الحديث وغيرهم على أنه حديث ضعيف. وقال بعضهم: هو منسوخ. روى الدارقطني والبيهقي بإسنادهما عن موسى بن هارون الجمال "بالحاء" الحافظ قال: هذا حديث ضعيف، قال: ولا يعرف صالح بن يحيى ولا أبوه. وقال البخاري: هذا الحديث فيه نظر. وقال البيهقي: هذا إسناد مضطرب. وقال الخطابي: في إسناده نظر، قال: وصالح بن يحيى عن أبيه عن جده لا يعرف سماع بعضهم من بعض، وقال أبو داود: هذا الحديث منسوخ. وقال النسائي: حديث الإباحة أصح، قال: ويشبه إن كان هذا صحيحاً أن يكون منسوخاً.\*\*

واحتج الجمهور بأحاديث الإباحة التي ذكرها مسلم وغيره، وهي صحيحة صريحة، وبأحاديث آخر صحيحة جاءت بالإباحة، ولم يثبت في النهي حديث. وأما الآية فأجابوا عنها بأن ذكر الركوب والزينة لا يدل على أن منعهما مختصة بذلك، فإنما خص هذان بالذكر؛ لأنهما معظم المقصود من الخيل كقوله تعالى: ﴿حُزِمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَيْزِرِ﴾ (المائدة: ٣) فذكر اللحم؛ لأنه أعظم المقصود، وقد أجمع المسلمون على تحريم شحمه ودمه وسائر أجزائه، قالوا: ولهذا سكنت عن ذكر حمل الأثقال على الخيل مع قوله تعالى في الأنعام: ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ﴾ (النحل: ٧) ولم يلزم من هذا تحريم حمل الأثقال على الخيل، والله أعلم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: وقد أجاب عنه شيخنا التهانوي رحمه في إعلاء السنن ١٧: ١٤٤.

وأخرج الإمام محمد في كتاب الآثار (ص ١٨٠ رقم ٨١٨) من طريق أبي حنيفة، عن الهيثم، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كره لحم الفرس. قال محمد: "هذا قول أبي حنيفة رحمه، ولستأ تأخذ به، ولا نرى يلحم الفرس بأساً، وقد جاء في إحلاله آثار كثيرة.

ولعل الإمام أبا حنيفة رحمه جمع بين الأحاديث بأنه ليس حراماً لتجاسة لحمه، وإنما هو مكروه لاحترامه ولكونه من آلات الجهاد، وقال الحصكفي في الدر المختار: "وقيل: إن أبا حنيفة رجع عن حرمة قبل موته بثلاثة أيام، وعليه الفتوى، عمادية". وقال ابن عابدين تحت: "فهو مكروه كراهة تنزيه، وهو ظاهر الرواية كما في كفاية البيهقي، وهو الصحيح على ما ذكره فخر الإسلام وغيره، فهستاني. ثم نقل تصحيح كراهة التحريم عن الخلاصة والهداية والمحيط والمغني وقاضيهان والعمادي وغيرهم وعليه المتون. وأفاد أبو السعود أنه على الأول لا خلاف بين الإمام وصاحبيه؛ لأنهما وإن قالوا بالحل، لكن مع كراهة التنزيه، كما صرح به في الشرنبلالية عن البرهان".

(تكملة فتح الملهم: ٥٢٥/٣)

- التوفيق بين الروایتين: قولها: "نحرنا فرساً" وفي رواية البخاري: "ذبحنا فرساً" وفي رواية له: "نحرنا" كما ذكر مسلم، فيجمع بين الروایتين بأنهما قضيتان: فمرة نحرناها ومرة ذبحناها، ويجوز أن تكون قضية واحدة، ويكون أحد اللفظين مجازاً، والصحيح الأول؛ لأنه لا يصار إلى المجاز إلا إذا تعدت الحقيقة، والحقيقة غير متعذرة، بل في الحمل على الحقيقة فائدة مهمة، وهي أنه يجوز ذبح المنحور ونحر المذبوح، وهو يجمع عليه، وإن كان فاعله مخالفاً للأفضل، والفرس يطلق على الذكر والأنثى، والله أعلم.

\* \* \* \*



## [٧ - باب إباحة الضب]

٥٠٢٢ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي بُرَيْدٍ وَفُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ - قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَقْفَرٍ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: سَأَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الضَّبِّ، فَقَالَ: "لَسْتُ بِأَكْلِهِ وَلَا مُحَرَّمِهِ".

٥٠٢٣ - (٢) وَحَدَّثَنَا فُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ الضَّبِّ، فَقَالَ: "لَا أَكَلُهُ وَلَا أَحَرَّمُهُ".

٥٠٢٤ - (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ، عَنْ أَكْلِ الضَّبِّ، فَقَالَ: "لَا أَكَلُهُ وَلَا أَحَرَّمُهُ".

٥٠٢٥ - (٤) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِمِثْلِهِ، فِي هَذَا الْإِسَادِ.

٥٠٢٦ - (٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو الرِّبِّيعِ وَفُتَيْبَةُ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ:

## ٧ - باب إباحة الضب

ثبتت هذه الأحاديث التي ذكرها مسلم وغيره أن النبي ﷺ قال في الضب: "لست بأكله ولا محرمه" وفي روايات: "لا أكله ولا أحرمه". وفي رواية أنه ﷺ قال: "كلوا فإنه حلال ولكنه ليس من طعامي" وفي رواية: "أنه ﷺ رفع يده منه فقيل: أحرام هو يا رسول الله؟ قال: لا، ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجدي أعافه" فأكلوه بحضرته وهو ينظر ﷺ.

بيان حكم "الضب": قال أهل اللغة: معنى "أعافه" أكرمه تقدرًا، وأجمع المسلمون على أن الضب حلال ليس بمكروه إلا ما حكى عن أصحاب أبي حنيفة من كراهته،\*\* وإلا ما حكاه القاضي عياض عن قوم أنهم قالوا: هو حرام، وما أظنه يصح عن أحد، وإن صح عن أحد فمستحوج بالنصوص وإجماع من قبله.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: ثم روى الطحاوي أن الكراهة تنزيهية كما في عمدة القاري، ويظهر من كلام العيني في البناية أنه يرجح الكراهة التحريمية، وهو المفهوم من كلام محمد في كتاب الآثار كما سيأتي، وهو ظاهر الهداية وعليه المتنون. (تكملة فتح الملهم: ٥٢٧/٣)

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، كِلَاهُمَا عَنْ أَيُّوبَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُثَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ، ح وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ حَرْجٍ، ح وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا شُجَاعُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ: سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ عُقْبَةَ، ح وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي أُسَامَةُ، كُلُّهُمْ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الضَّبِّ بِمَعْنَى حَدِيثِ اللَّيْثِ عَنْ نَافِعٍ، غَيْرَ أَنْ حَدِيثَ أَيُّوبَ: أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَضَبَ فَلَمْ يَأْكُلْهُ وَلَمْ يُحَرِّمَهُ، وَفِي حَدِيثِ أُسَامَةَ قَالَ: قَامَ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ.

٥٠٢٧ - (٦) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَوْبَةَ الْعَنْبَرِيَّ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ، سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ مَعَهُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ سَعْدٌ، وَأَتُوا بِالْخِمِّ ضَبًّا فَتَادَتِ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ: إِنَّهُ لَحِمٌّ ضَبٌّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كُلُوا، فَإِنَّهُ حَلَالٌ، وَلَكِنَّهُ لَيْسَ مِنْ طَعَامِي".

٥٠٢٨ - (٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَوْبَةَ الْعَنْبَرِيَّ قَالَ: قَالَ لِي الشَّعْبِيُّ: أَرَأَيْتَ حَدِيثَ الْحَسَنِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: وَقَاعَدْتُ ابْنَ عُمَرَ قَرِيبًا مِنْ سِتْنَيْنِ أَوْ سَنَةٍ وَنِصْفٍ، فَلَمْ أَسْمَعْهُ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ غَيْرَ هَذَا، قَالَ: كَانَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِمْ سَعْدٌ، بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ.

٥٠٢٩ - (٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى. قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي أُسَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْظَلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: دَخَلْتُ أُنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْتَ مَيْمُونَةَ، فَأَنَّى بَضَبَ مُحْنُوذٍ، فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ، فَقَالَ بَعْضُ النِّسَاءِ اللَّائِي فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ: أَخْبِرُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمَا يُرِيدُ أَنْ يَأْكُلَ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ، فَقُلْتُ: أَحَرَامٌ هُوَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "لَا، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي، فَاجِدْنِي أَعَافُهُ".

معنى كلمة "محنوذ": قوله: "ضب محنوذ" أي مشوي. وقبل: المشوي على الرضف، وهي الحجارة المحمأة. قوله: "إن خالداً أخذ الضب فأكله من غير استئذان" هذا من باب الإدلال والأكل من بيت القريب والصدق الذي لا يكره ذلك، وخالد أكل هذا في بيت خالته ميمونة وبيت صديقه رسول الله ﷺ، فلا يحتاج إلى استئذان لا سيما والمهدية خالته، ولعله أراد بذلك جرح قلب خالته أم حفيد المهدية.

قَالَ خَالِدٌ: فَاجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ.

٥٠٣٠ - (٩) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ، جَمِيعًا عَنْ ابْنِ وَهْبٍ - قَالَ حَرَمَلَةُ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ -: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حُثَيْفِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ، الَّذِي يُقَالُ لَهُ: سَيْفُ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَيْمُونَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، وَهِيَ خَالَتُهُ وَخَالَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَوَجَدَ عِنْدَهَا ضَبًّا مَحْشُودًا، قَدِمَتْ بِهِ أختها حَفِيدَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ مِنْ نَحْدِ، فَقَدِمَتْ الضَّبَّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ قَلَمًا يُقَدَّمُ إِلَيْهِ طَعَامٌ حَتَّى يُحَدِّثَ بِهِ وَيَسْمَى لَهُ، فَأَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ إِلَى الضَّبِّ، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ النِّسْوَةِ الْحُضُورِ: أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَا قَدِمْتَنَ لَهُ، قُلْنَ: هُوَ الضَّبُّ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ، فَقَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ: أَحْرَامُ الضَّبِّ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "لَا، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي، فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ".

قَالَ خَالِدٌ: فَاجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ. فَلَمْ يَنْتَهِي.

٥٠٣١ - (١٠) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - قَالَ عَبْدُ: أَخْبَرَنِي، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا - يَحْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَيْمُونَةَ بِنْتُ الْحَارِثِ، وَهِيَ خَالَتُهُ، فَقَدِمَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَحْمٌ ضَبٍّ، جَاءَتْ بِهِ أُمُّ حَفِيدِ بِنْتُ الْحَارِثِ مِنْ نَحْدِ، وَكَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِنْ بَنِي جَعْفَرٍ، وَكَانَ

قوله في ميمونة: "وهي خالته وخالة ابن عباس" يعني خالة خالد ابن الوليد، وخالة ابن عباس، وأم خالد لبابة الصغرى، وأم ابن عباس لبابة الكبرى، وميمونة وأم حفيد كلهن أخوات والدهن الحارث.

ذكر الروايات وبيان الأصوب منها: قوله: "قدمت به أختها حفيد" وفي الرواية الأخرى "أم حفيد"، وفي بعض النسخ "أم حفيد" بالهاء، وفي بعضها في رواية أبي بكر بن النضر "أم حيد"، وفي بعضها "حميدة"، وكله بضم الحاء مصغر. قال القاضي وغيره: والأصوب والأشهر "أم حفيد" بلا هاء واسمها: هزيلة، وكذا ذكرها ابن عبد البر وغيره من الصحابة، والله أعلم.

قوله: "فقال امرأة من النسوة الحضور" كذا هو في جميع النسخ النسوة الحضور.

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَأْكُلُ شَيْئًا حَتَّى يَعْلَمَ مَا هُوَ، ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ، وَزَادَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ: وَحَدَّثَهُ ابْنُ الْأَصَمِّ عَنْ مِثْمُونَةَ وَكَانَ فِي حَجَرِهَا.

٥٠٣٢ - (١١) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْفٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَتَحَنَّنَ فِي بَيْتِ مِثْمُونَةَ بِضَيْتَيْنِ مَشْوِيَتَيْنِ، بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ، وَلَمْ يَذْكُرْ: يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ، عَنْ مِثْمُونَةَ.

٥٠٣٣ - (١٢) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ الْمَثِثِ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي: حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ: حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ ابْنِ الْمُثَنَّدِ أَنَّ أَبَا أُمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ أَخْبَرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ فِي بَيْتِ مِثْمُونَةَ، وَعِنْدَهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، بِلَحْمٍ صَبَّ، فَذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ.

٥٠٣٤ - (١٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ - قَالَ ابْنُ نَافِعٍ: أَخْبَرَنَا - عَنْدَرٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: أَهْدَتْ خَالَتِي أُمُّ حَفْصَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَمْنًا وَأَقْطًا وَأَضْبًا، فَأَكَلَ مِنَ السَّمْنِ وَالْأَقْطِ، وَتَرَكَ الضَّبَّ تَقْدَرًا، وَأَكَلَ عَلَى مَائِدَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَوْ كَانَ حَرَامًا مَا أَكَلَ عَلَى مَائِدَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

٥٠٣٥ - (١٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ قَالَ: دَعَانَا عَرُوسٌ بِالْمَدِينَةِ، فَتَقَرَّبَ إِلَيْنَا ثَلَاثَةُ عَشَرَ ضَبًّا، فَأَكَلِ وَتَارَكْ، فَلَقِيتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنَ الْعَدِ، فَأَخْبَرْتُهُ، فَأَكْثَرَ الْقَوْمُ حَوْلَهُ، حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا آكُلُهُ، وَلَا أَتْنِي عَنْهُ، وَلَا أُحَرِّمُهُ". فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَشَسَ مَا قُلْتُمْ، مَا بَعَثَ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ إِلَّا مُجَلًّا وَمُحَرَّمًا، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، بَيْنَمَا هُوَ عِنْدَ مِثْمُونَةَ، وَعِنْدَهُ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ وَخَالِدُ بْنُ

قوله: "ولو كان حراماً ما أكل على مائدة رسول الله ﷺ" هذا تصريح بما اتفق عليه العلماء، وهو إقرار النبي ﷺ الشيء وسكوته عليه إذا فعل بحضرته يكون دليلاً لإباحته، ويكون معنى قوله: أذنت فيه وأباحت، فإنه لا يسكت على باطل ولا يقر منكراً، والله أعلم.

شرح الكلمات: قوله: "دعانا عروس بالمدينة" يعني: رجلاً تزوج قريباً، والعروس يقع على المرأة وعلى الرجل.

الوليد وامرأة أخرى، إذ قرب إليهم حوان عليه لحم، فلما أراد النبي ﷺ أن يأكل قالت له ميمونة: إنه لحم ضب، فكف يده، وقال: "هذا لحم لم أكله قط"، وقال لهم: "كلوا" فأكل منه الفضل وخالد بن الوليد والمرأة.

وقالت ميمونة: لا أكل من شيء إلا شيء يأكل منه رسول الله ﷺ.

٥٠٣٦ - (١٥) حدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد قالا: أخبرنا عبد الرزاق عن ابن جريج: أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: أتى رسول الله ﷺ يضرب، فأبى أن يأكل منه، وقال: "لا أدري، لعله من القرون التي مسخت".

٥٠٣٧ - (١٦) وحدثني سلمة بن شبيب: حدثنا الحسن بن عمار: حدثنا معقل عن أبي الزبير قال: سألت جابراً عن الضب، فقال: لا تطعموه، وقدره، وقال: قال عمر بن الخطاب: إن النبي ﷺ لم يحرمه، إن الله عز وجل ينفع به غير واحد، فإنما طعام عامة الرعاء منه، ولو كان عندي طعمته.

٥٠٣٨ - (١٧) وحدثني: محمد بن المثنى: حدثنا ابن أبي عدي عن داود، عن أبي نصره، عن أبي سعيد قال: قال رجل: يا رسول الله! إنا بأرض مضبة، فما تأمرنا؟ أو فما نفينا؟ قال: "ذكر لي أن أمة من بني إسرائيل مسخت" فلم يأمر ولم ينه.

قال أبو سعيد: فلما كان بعد ذلك، قال عمر: إن الله عز وجل ينفع به غير واحد، وإنه لطعام عامة هذه الرعاء، ولو كان عندي لطعمته، إنما عافه رسول الله ﷺ.

٥٠٣٩ - (١٨) حدثني محمد بن حاتم: حدثنا بهز: حدثنا أبو غليل الدورقي: حدثنا أبو نصره عن أبي سعيد أن أغراباً أتى رسول الله ﷺ فقال: إني في غائط مضبة، وإنه عامة

قوله: 'قرب إليهم حوان' هو بكسر الحاء وضمها لغتان، الكسر أنصح. والجمع: أخوة وخون، وليس المراد بهذا الحوان ما نفاه في الحديث المشهور في قوله: "ما أكل رسول الله ﷺ على حوان قط" بل شيء من نحو السفرة.

قوله: 'إنا بأرض مضبة' فيها لغتان مشهورتان: إحداهما: فتح الميم والضاد، والثانية: ضم الميم وكسر الضاد، والأول أشهر وأنصح، أي: ذات ضباب كثيرة.

قوله: 'إني في غائط مضبة' الغائط الأرض المطمعة.

طَعَامِ أَهْلِي، قَالَ فَلَمْ يُجِبْهُ، فَقُلْنَا: عَاوِدْهُ، فَعَاوَدَهُ فَلَمْ يُجِبْهُ، ثَلَاثًا، ثُمَّ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَالَ: "يَا أَعْرَابِي! إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ أَوْ غَضِبَ عَلَى سَبْطٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَمَسَحَهُمْ دَوَابَّ يَدْبُونَ فِي الْأَرْضِ، فَلَا أُدْرِي لَعَلَّ هَذَا مِنْهَا، فَلَسْتُ أَكُلُّهَا وَلَا أُلْهِى عَنْهَا".

قوله ﷺ: "فَمَسَحَهُمْ دَوَابَّ يَدْبُونَ فِي الْأَرْضِ" أما "يدبون" فبكسر الدال، وأما "دواب" فكذا وقع في بعض النسخ، ووقع في أكثرها "دواباً" بالالف، والأول هو الجاري على المعروف المشهور في العربية، والله أعلم.

• • • • •

## [ ٨ - باب إباحة الجراد ]

٥٠٤٠ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْحَضْرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي يَعْفُورٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَبْعَ غَزَوَاتٍ نَأْكُلُ الْجَرَادَ.

٥٠٤١ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ، جَمِيعاً عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ، عَنْ أَبِي يَعْفُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَتِهِ: سَبْعَ غَزَوَاتٍ. وَقَالَ إِسْحَاقُ: سِتٍّ. وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ: سِتٍّ أَوْ سَبْعَ.

٥٠٤٢ - (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، ح: وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي يَعْفُورٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَقَالَ: سَبْعَ غَزَوَاتٍ.

## ٨ - باب إباحة الجراد

ضبط الاسم: قوله: "عن أبي يعفور" هو بالفاء والراء، وهو أبو يعفور الأصغر اسمه عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس، وأما أبو يعفور الأكبر، فيقال له: واقد، ويقال: وقدان، وسبق بيانهما في كتاب الإيمان وكتاب الصلاة.

قوله: "غزونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات نأكل الجراد".

تفصيل إباحة الجراد عند أهل العلم: فيه إباحة الجراد، وأجمع المسلمون على إباحته، ثم قال الشافعي وأبو حنيفة وأحمد والجمهور: يحل سواء مات بذكاة أو باصطياد مسلم أو مجوسي، أو مات حتف أنفه، سواء قطع بعضه أو أحدث فيه سبب، وقال مالك في المشهور عنه، وأحمد في رواية: لا يحل إلا إذا مات بسبب بأن يقطع بعضه، أو يسلق أو يلقى في النار حيًّا أو يشوى، فإن مات حتف أنفه أو في وعاء لم يحل، والله أعلم.

\* \* \* \*

## [ ٩ - باب إباحة الأرنب ]

- ٥٠٤٣ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: مَرَرْنَا فَاسْتَفْجَأْنَا أَرْنَبًا بِمَرِّ الظُّهْرَانِ، فَسَعَوْا عَلَيْهِ فَلَقَّبُوا، قَالَ: فَسَعَيْتُ حَتَّى أَذْرَكْتُهَا، فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ، فَذَبَحَهَا، فَبَعَثَ بِوَرِكَيْهَا وَفَحَذَيْهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَتَيْتُ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَبِلَهُ.
- ٥٠٤٤ - (٢) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، ح وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ - يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ - كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَفِي حَدِيثِ يَحْيَى: بِوَرِكَيْهَا أَوْ فَحَذَيْهَا.

## ٩ - باب إباحة الأرنب

شرح الغريب: قوله: "فاستفجأ أرنبا" مر الظهران فسعوا عليه فلقبوا معنى "استفجأنا" أثرنا ونفرنا، و"مر الظهران" بفتح الميم والطاء موضع قريب من مكة.

قوله: "فلقبوا" هو بفتح الفين المعجمة في اللغة الفصيحة المشهورة، وفي لغة ضعيفة بكسرهما، حكاهما الجوهري وغيره، وضعفوها أي أعبوا، وأكل الأرنب حلال عند مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد والعلماء كافة، إلا ما حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص وابن أبي ليلى أقما كرهاها، دليل الجمهور هذا الحديث مع أحاديث مثله، ولم يثبت في النهي عنها شيء.



## [ ١٠ - باب إباحة ما يستعان به على الاصطياد والعدو، وكراهة الخذف ]

٥٠٤٥ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا كَهْمَسٌ عَنْ ابْنِ بَرِيْدَةَ قَالَ: رَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُغَفَّلِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَخْذِفُ، فَقَالَ لَهُ: لَا تَخْذِفْ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَكْرَهُهُ أَوْ قَالَ يَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ، فَإِنَّهُ لَا يُصْطَادُ بِهِ الصَّيْدُ، وَلَا يُنْكَأُ بِهِ الْعَدُوُّ، وَلَكِنَّهُ يَكْسِرُ السِّنَّ وَيَفْقَأُ الْعَيْنَ. ثُمَّ رَأَاهُ بَعْدَ ذَلِكَ يَخْذِفُ، فَقَالَ لَهُ أَخْبِرْكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَكْرَهُهُ، أَوْ يَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ، ثُمَّ أَرَاكَ تَخْذِفُ لَا أُكَلِّمُكَ كَلِمَةً، كَذَا وَكَذَا.

٥٠٤٦ - (٢) حَدَّثَنِي أَبُو دَاوُدَ، سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ: أَخْبَرَنَا كَهْمَسٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

٥٠٤٧ - (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ صُهَيْبَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُغَفَّلِ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَذْفِ، قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ فِي حَدِيثِهِ: وَقَالَ: إِنَّهُ لَا يَنْكَأُ الْعَدُوَّ وَلَا يَقْتُلُ الصَّيْدَ، وَلَكِنَّهُ يَكْسِرُ السِّنَّ وَيَفْقَأُ الْعَيْنَ. وَقَالَ ابْنُ مَهْدِيٍّ: إِنَّهَا لَا تَنْكَأُ الْعَدُوَّ، وَلَمْ يَذْكُرْ: تَفْقَأُ الْعَيْنَ.

## ١١ - باب إباحة ما يستعان به على الاصطياد والعدو، وكراهة الخذف

ذكر في الباب النهي عن الخذف؛ لكونه لا ينكأ العدو، ولا يقتل الصيد، ولكن يفقأ العين ويكسر السن. شرح الغريب: أما الخذف فالحذاء والذال معجمتين وهو رمي الإنسان بحصاة أو نواة ونحوهما يجعلها بين إصبعيه السبائتين أو الإهَام والسبابة.

قوله: "ينكأ" بفتح الياء وباهضم في آخره، هكذا هو في الروايات المشهورة، قال القاضي: كذا روينا، قال: وفي بعض الروايات "ينكي" بفتح الياء وكسر الكاف غير مهموز، قال القاضي: وهو أوجه؛ لأن المهموز إنما هو من نكأت القرحة، وليس هذا موضعه إلا عني تجوز، وإنما هذا من النكاية، يقال: نكيت العدو وأنكيت نكاية ونكأت باهضم لغة فيه، قال: فعلى هذه اللغة تتوجه رواية شيوخنا، ويقفأ العين مهموز.

لوائح الحديث: في هذا الحديث النهي عن الخذف؛ لأنه لا مصلحة فيه، وتخاف مفسدته، ويلحق به كل ما شاركه في هذا، وفيه أن ما كان فيه مصلحة أو حاجة في قتال العدو وتحصيل الصيد فهو جائز، ومن ذلك رمي الطيور النكبار بالبندق إذا كان لا يقتلها غالباً، بل تدرك حية وتذكي فهو جائز.

٥٠٤٨ - (٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ قَرِيبًا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْقِلٍ خَذَفَ - قَالَ - فَتَنَاهَا وَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْخَذَفِ وَقَالَ: "إِنَّهَا لَا تُصِيدُ صَيْدًا وَلَا تَنَكُّ عَدُوًّا، وَلَكِنَّهَا تُكْسِرُ السِّنَّ وَتَقْفَأُ الْعَيْنَ" قَالَ: فَعَادَ فَقَالَ: أَحَدَثْتُكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْهُ ثُمَّ تَخَذَفَ! لَا أَكَلِمَتِكَ أَبَدًا.

٥٠٤٩ - (٥) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.

قوله: "أحدثتكَ أن رسول الله ﷺ نهى عن الخذف ثم تخذف! لا أكلمتك أبداً". فيه: هجران أهل البدع والفسوق ومتابذة السنة مع العلم، وأنه يجوز هجرانه دائماً، وأنه يجرى هجرانه فوق ثلاثة أيام إنما هو فيمن هجر لحظ نفسه، ومعاش الدنيا، وأما أهل البدع ونحوهم فهجرانهم دائماً، وهذا الحديث مما يؤيده مع تطاثره كحديث كعب بن مالك وغيره.

\*\*\*

## [ ١١ - باب الأمر بإحسان الذبح والقتل، وتحديد الشفرة ]

٥٠٥ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أَبِي فَلَانَةَ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ، عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ: إِتَقَانِ حَفِظَتُهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ، وَلْيُجِدْ أَعْدُكُمْ شَفَرَتَهُ، فَلْيُرِحْ ذَبِيحَتَهُ".

٥٠٥١ - (٢) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ: حَدَّثَنَا عُثْمَرُ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُفْيَانَ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ بِإِسْنَادٍ حَدِيثِ ابْنِ عَلِيٍّ وَمَعْنَى حَدِيثِهِ.

## ١١ - باب الأمر بإحسان الذبح والقتل، وتحديد الشفرة

قوله ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ" وأحد أحاديثه شفرته وليرح ذبيحته.

شرح الكلمات: أما "القتلة" فيكسر القاف وهي الهينة والحالة. وأما قوله ﷺ: "فأحسنوا الذبح" فوقع في كثير من النسخ أو أكثرها "فأحسنوا الذَّبْحَ" بفتح الدال بغير هاء، وفي بعضها "الذَّبْحَةُ" بكسر الدال وباءه كالقتلة، وهي الهينة والحالة أيضاً. قوله ﷺ: "ولْيُجِدْ أَعْدُكُمْ شَفَرَتَهُ" هو بضم الياء يقال: أخذ السكين وحدها واستحدها بمعنى، وليرح ذبيحته بإحذاد السكين وتعجيل إمرارها وغير ذلك، ويستحب أن لا يجد السكين بحضرة الذبيحة، وأن لا يذبح واحدة بحضرة أخرى، ولا يجرها إلى مذبحها، وقوله ﷺ: "فأحسنوا" مختصة عام في كل قتيل من الذبائح، والقتل قصاصاً، وفي حد ونحو ذلك، وهذا الحديث من الأحاديث الجامعة لقواعد الإسلام، والله أعلم.

\* قوله: "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ" أي: كتب عليكم الإحسان في كل شيء فكلمة على بمعنى في.

## [ ١٢ - باب النهي عن صبر البهائم ]

٥٠٥٢ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ زَيْدٍ بْنَ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ جَدِّي، أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، دَارَ الْحَكَمِ ابْنِ أَيُّوبَ، فَإِذَا قَوْمٌ قَدْ نَصَبُوا دَحَاجَةً يَرْمُونَهَا. - قَالَ - فَقَالَ أَنَسٌ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُصْبَرَ الْبَهَائِمُ.

٥٠٥٣ - (٢) وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، ح وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ كُلُّهُمُ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٠٥٤ - (٣) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا تَتَّخِذُوا شَيْئاً فِيهِ الرُّوحُ غَرَضاً".

٥٠٥٥ - (٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ.

٥٠٥٦ - (٥) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ وَأَبُو كَامِلٍ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ - قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: مَرَّ ابْنُ عُمَرَ بِنَفَرٍ قَدْ نَصَبُوا دَحَاجَةً يَرْمَوْنَهَا، فَلَمَّا رَأَوْا ابْنَ عُمَرَ تَفَرَّقُوا عَنْهَا، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَنْ فَعَلَ هَذَا؟ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ مَنْ فَعَلَ هَذَا.

## [ ١٢ - باب النهي عن صبر البهائم ]

قوله: "نهى رسول الله ﷺ أن تصبر البهائم". وفي رواية: "لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً".

بيان معنى صبر البهائم وتفصيل بعض الكلمات: قال العلماء: صبر البهائم أن نجس وهي حية لنقتل بالرمي ونحوه، وهو معنى "لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً"، أي: لا تتخذوا الحيوان الحي غرضاً ترمون إليه، كالغرض من الجلود وغيرها، وهذا النهي للتحريم ولهذا قال ﷺ في رواية ابن عمر التي بعد هذه: "لعن الله من فعل هذا". ولأنه تعذيب للحيوان وإتلاف لنفسه، وتضييع لماله، وتقويت لذكاته إن كان مذكياً، ولمنفعة إن لم يكن مذكياً.

٥٠٥٧- (٦) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ: أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ: مَرَّ ابْنُ عُمَرَ بِفَتْيَانٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ نَصَبُوا صَيْراً وَهُمْ يَرْمُونَهُ، وَقَدْ جَعَلُوا لِصَاحِبِ الطَّيْرِ كُلِّ حَاطِئَةٍ مِنْ تَبْلِهِمْ، فَلَمَّا رَأَوْا ابْنَ عُمَرَ تَفَرَّقُوا، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَنْ فَعَلَ هَذَا؟ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ فَعَلَ هَذَا، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ مَنْ اتَّخَذَ شَيْئاً فِيهِ الرُّوحُ غَرَضاً.

٥٠٥٨- (٧) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْبَرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُقْتَلَ شَيْءٌ مِنَ الدَّوَابِّ صَيْراً.

قوله: "نصبوا طيراً وهم يرمونه" هكذا هو في النسخ "صيراً"، والمراد به واحد، والمشهور في اللغة أن الواحد يقال له: طائر، والجمع: طير، وفي لغة قليلة إطلاق الطير على الواحد، وهذا الحديث جارٍ على تلك اللغة. قوله: "وقد جعلوا لصاحب الطير كل حاطئة من تابلهم" هو بمعنى حاطئة، أي: ما لم يصب المرمى. وقوله: "حاطئة" لغة والأفصح محطنة، يقال لمن قصد شيئاً فأصاب غيره غلطاً: أخطأ فهو محطى، وفي لغة قليلة: غلطاً فهو حاطى، وهذا الحديث جاء على اللغة الثانية حكاه أبو عبيد والجوهري وغيرهما، والله أعلم.

## [٣٧- كتاب الأضاحي]

## [١ - باب وقتها]

٥٠٥٩- (١) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ قَيْسٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ: حَدَّثَنِي جُنْدَبُ بْنُ سَفْيَانَ قَالَ: شَهِدْتُ الْأَضْحَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَغْدُ أَنْ صَلَّى وَفَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ، سَلَّمَ، فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَضْحَى قَدْ ذُبِحَتْ، قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ، فَقَالَ: "مَنْ كَانَ ذَبَحَ أَضْحِيَّتَهُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ - أَوْ يُصَلِّيَ - فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى، وَمَنْ كَانَ لَمْ يَذْبَحْ، فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ".

## ٣٧- كتاب الأضاحي

## ١ - باب وقتها

بيان اللغات في كلمة "أضحية": قال الجوهري: قال الأصمعي: فيها أربع لغات: أضحية وإضحية بضم الهمزة وكسرها، وجمعها أضاحي بتشديد الياء وتخفيفها، واللغة الثالثة: ضحية، وجمعها: ضحايا، والرابعة: أضحاة بفتح الهمزة، والجمع: أضحي، كإرطاة وأرطى، وبها سمي يوم الأضحى. قال القاضي: وقيل سميت بذلك؛ لأنها تفعل في الضحي، وهو ارتفاع النهار، وفي الأضحى لغتان: التذكير لغة قيس، والتأنيث لغة عميم. قوله ﷺ: "من كان ذبح أضحيته قبل أن يصلي أو يصلي فليذبح مكانها أخرى، ومن كان لم يذبح فليذبح باسم الله". وفي رواية: "على اسم الله".

وجه كتابة الألف في التسمية وتركها: قال الكتاب من أهل العربية: إذا قيل: "باسم الله" تعين كسبه بالألف، وإنما تحذف الألف إذا كتب بسم الله الرحمن الرحيم بكتابتها. وقوله: "قبل أن يصلي أو يصلي" الأول بالياء والثاني بالنون، والظاهر أنه شك من الراوي.

أقوال أهل العلم في حكم الأضحية على الموسر: واختلف العلماء في وجوب الأضحية على الموسر. فقال جمهورهم: هي سنة في حقه إن تركها بلا عذر لم يأثم، ولم يلزمه القضاء، ومن قال بهذا أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وبلال وأبو مسعود البصري وسعيد بن المسيب وعلقمة والأسود وعطاء ومالك وأحمد وأبو يوسف وإسحاق وأبو ثور والمزني، وابن المنذر وداود وغيرهم. وقال ربيعة والأوزاعي وأبو حنيفة والليث: هي واجبة على الموسر،\*\* وبه قال بعض المالكية. وقال النخعي: واجبة على الموسر إلا الحاج عتي. وقال محمد بن الحسن: -

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: استدلل الحنفية بدلائل، منها:

- واجبة على المقيم بالأمصار. والمشهور عن أبي حنيفة أنه إنما يوجبها على مقيم بملك نصائباً، والله أعلم.  
أقوال العلماء في وقت الأضحية: وأما وقت الأضحية فينبغي أن يدعها بعد صلاته مع الإمام، وحينئذ تجزئ به بالإجماع، قال ابن المنذر: وأجمعوا أنها لا تجوز قبل طلوع الفجر يوم النحر، واختلفوا فيما بعد ذلك، فقال الشافعي وداود وابن المنذر وآخرون: يدخل وفئها إذا طمعت الشمس، ومضى قدر صلاة العيد وخطبتين، فإن ذبح بعد هذا الوقت أجزأه، سواء صلى الإمام أم لا، وسواء صلى الضحى أم لا، وسواء كان من أهل الأمصار أو من أهل القرى والبادي والمسافرين، وسواء ذبح الإمام أضحيته أم لا.

وقال عطاء وأبو حنيفة: يدخل وفئها في حق أهل القرى والبادي إذا طمع الفجر الثاني، ولا يدخل في حق أهل الأمصار حتى يصلي الإمام ويخطب، فإن ذبح قبل ذلك لم يجزه. \*\* وقال مالك: لا يجوز ذبحها إلا بعد صلاة الإمام وخطبته وذبحه. وقال أحمد: لا يجوز قبل صلاة الإمام، ويجوز بعدها قبل ذبح الإمام، وسواء عنده أهل الأمصار والقرى، ونحوه عن الحسن والأوزاعي وإسحاق بن راهويه، وقال الثوري: لا يجوز بعد صلاة الإمام قبل خطبته وفي أثائها، وقال ربيعة فيمن لا إمام له: إن ذبح قبل طلوع الشمس لا يجزيه، وبعد طلوعها يجزيه.

أقوال العلماء في آخر وقت التضحية: وأما آخر وقت التضحية فقال الشافعي: تجوز في يوم النحر وأيام التشريق الثلاثة بعده، ومن قال بهذا علي بن أبي طالب، وجبير بن مطعم، وابن عباس، وعطاء والحسن البصري، وعمر بن عبد العزيز، وسليمان بن موسى الأسدي فقيه أهل الشام، ومكحول وداود الظاهري وغيرهم. وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد: تختص بيوم النحر ويومين بعده، وروي هذا عن عمر بن الخطاب وعلي بن عمر وأنس بن مالك. \*\* وقال سعيد بن جبيرة: تجوز لأهل الأمصار يوم النحر خاصة، ولأهل القرى يوم النحر وأيام التشريق، وقال محمد -

- ١- قوله تعالى: **فَفَصَّلَ لِرَبِّكَ وَأَنزَلَهُ** (الكوثر: ٢) وإن الأمر للوجوب، وما رواه البيهقي وغيره عن علي وابن عباس من أن المراد من النحر في الآية هو وضع اليدين على النحر في الصلاة فإن إسناده متاخر لا تقوم معها الحجة، وقد بسطها شيخنا التهانوي في غرر في إعلاء السنن ١٧: ٢٢٢.

٢- عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ "من كان له سعة ولم يضعف فلا يقرب من صلاتنا" أخرجه ابن ماجه (رقم ٣١٦٠) وأحمد، وابن أبي شيبة، وإسحاق بن راهويه، وأبو يعنى الفوصللي، والحاكم، وصححه، وقال الحفاظ في الفتح ١٠: ٣: "ورجاله ثقات" وذكر العيني في النهاية عن التفتيح أن رجاله رجال الصحيحين سوى عبد الله بن عياش، فإنه من أفراد مسنم. (تكملة فتح الملهم: ٣/ ٥٤٩)

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: وإن أحاديث الباب فيها حجة ظاهرة للحنفية. (تكملة فتح الملهم: ٣/ ٥٥٠)

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: استدلل الجمهور بما أخرجه مالك في الموطأ أن عبد الله بن عمر قال: "الأضحية يومان بعد يوم الأضحية"، وقال مالك: إنه بلغه عن علي بن أبي طالب مثله. وقد ذكر شيخنا التهانوي عدة =

٥٠٦٠ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ سَلَامٌ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ جُنْدَبِ بْنِ سَفْيَانَ قَالَ: شَهِدْتُ الْأَضْحَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ بِالنَّاسِ، نَظَرَ إِلَى عَنَمٍ قَدْ ذُبِحَتْ، فَقَالَ: "مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَلْيَذْبَحْ شَاةً مَكَائِهَا، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ ذَبِيحًا، فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ".

٥٠٦١ - (٣) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَا: عَلَى اسْمِ اللَّهِ، كَحَدِيثِ أَبِي الْأَخْوَصِ.

٥٠٦٢ - (٤) حَدَّثَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَسْوَدِ سَمِعَ جُنْدَبًا الْبَحْلِيَّ قَالَ: شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى يَوْمَ أَضْحَى، ثُمَّ حَطَبَ، فَقَالَ: "مَنْ كَانَ ذَبِيحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ، فَلْيَعِدْ مَكَائِهَا، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ ذَبِيحًا، فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ".

= بن سيرين: لا تجوز لأحد إلا في يوم النحر خاصة، وحكى القاضي عن بعض العلماء أنها تجوز في جميع ذي الحجة. أقوالهم في جواز التضحية في ليالي أيام الذبح: واختلفوا في جواز التضحية في ليالي أيام الذبح، فقال الشافعي: تجوز ليلاً مع الكراهة، وبه قال أبو حنيفة وأحمد وإسحاق وأبو ثور والجمهور، وقال مالك في المشهور عنه وعامة أصحابه ورواية عن أحمد: لا تجزئه في الليل، بل تكون شاة لحم.

قوله ﷺ: "فليذبح على اسم الله" هو بمعنى رواية "فليذبح باسم الله" أي: قائلاً باسم الله، هذا هو الصحيح في معناه. وقال القاضي: يحصل أربعة أوجه: أحدها: أن يكون معناه فليذبح لله، والباء بمعنى اللام. والثاني: معناه فليذبح بسنة الله. والثالث: بتسمية الله على ذبيحته إظهاراً للإسلام، ومخالفة لمن يذبح لغيره، وقمناً للشيطان. والرابع: تركاً باسمه وتيمناً بذكره كما يقال: سر على بركة الله، وسر باسم الله، وكره بعض العلماء أن يقال: افعل كذا على اسم الله قال: لأن اسمه سبحانه على كل شيء. قال القاضي: هذا ليس بشيء، قال: وهذا الحديث يرد على هذا القائل.

قوله: "شهدت رسول الله ﷺ صَلَّى يَوْمَ أَضْحَى ثُمَّ حَطَبَ" قوله: "أضحي" مصروف، وفي هذا أن الخطبة للعید بعد الصلاة، وهو إجماع الناس اليوم، وقد سبق بيانه ووضحاً في كتاب الإيمان ثم في كتاب الصلاة.

= آثار عن عمر بن الخطاب، وابن عباس، وابن عمر، وعلي، وأبي هريرة، وأنس ؓ، وراجع إعلاء السنن ١٧: ٢٣٥ والآثار الموقوفة في هذا في قوة المرفوع؛ لأن أوقات العبادة لا تثبت بالقياس. ويبدل عليه حديث النهي عن ادخار لحوم الأضاحي فوق ثلاثة أيام أيضاً. (تكملة فتح الملهم: ٥٥١/٣)



٥٠٦٣- (٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ.

٥٠٦٤- (٦) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: ضَحَّى خَالِي أَبُو بُرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تِلْكَ شَاةٌ لَحْمٌ" فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ عِنْدِي جَذْعَةً مِنَ الْمُعَزِّ، فَقَالَ: "ضَحَّ بِهَا، وَلَا تَصْلُحْ لِعُغْرِكَ". ثُمَّ قَالَ: "مَنْ ضَحَّى قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَإِنَّمَا ذَبَحَ لِنَفْسِهِ، وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ".

٥٠٦٥- (٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ دَاوُدَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ خَالَهَ أَبَا بُرْدَةَ بْنَ نَبَارٍ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يَذْبُحَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ هَذَا يَوْمٌ، اللَّحْمُ فِيهِ مَكْرُوءٌ، وَإِنِّي عَجِزْتُ نَسِيكَمِي لِأُطْعِمَ أَهْلِي وَجِيرَانِي وَأَهْلَ دَارِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَعِدْ نُسُكًا" فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ عِنْدِي عَنَاقَ لَبَنٍ، هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ. فَقَالَ: "هِيَ خَيْرٌ نَسِيكَمِيكَ، وَلَا تُخْزِي جَذْعَةً عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ".

٥٠٦٦- (٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الْبَرَاءِ ابْنِ عَازِبٍ قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ التَّحْرِ فَقَالَ: "لَا يَذْبَحَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يُصَلِّيَ" قَالَ: فَقَالَ خَالِي: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ هَذَا يَوْمٌ، اللَّحْمُ فِيهِ مَكْرُوءٌ، ثُمَّ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ هُشَيْمٍ.

قوله ﷺ: "تِلْكَ شَاةٌ لَحْمٌ" معناه: أي: ليست ضحية ولا ثواب فيها، بل هي لحم لك تتفجع به، كما في الرواية الأخرى: "إِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدِمَتْهُ لَأَهْلِكَ".

قوله: "إِنَّ عِنْدِي جَذْعَةً مِنَ الْمُعَزِّ" ضح بها ولا تصبح لعيرك" وفي رواية: "وَلَا تُخْزِي جَذْعَةً عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ". أما قوله ﷺ: "وَلَا تُخْزِي" فهو بفتح التاء، هكذا الرواية فيه في جميع الطرق والكتب، ومعناه: لا تكفي من نحو قوله تعالى: ﴿وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا تَخْزِي وَالِدُكَ عَنْ وَلَدِهِ﴾ (لقمان: ٣٣) وفيه أن جذعة المعز لا تخزي في الأضحية، وهذا متفق عليه.

الكلام في رواية "مكروء" و"مقرووم": قوله: "يا رسول الله! إن هذا يوم اللحم فيه مكروء" قال القاضي: كذا روينا في مسلم "مكروء" بالكاف والهاء من طريق السنحري والفارسي، وكذا ذكره الترمذي، قال: وروينا في مسلم من طريق العُدْرِيِّ "مقرووم" بالفاء والميم، قال: وصوب بعضهم هذه الرواية وقال: معناه يشتهى فيه -

٥٠٦٧- (٩) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثُمَيْرٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ عَنْ فَرَّاسٍ، عَنْ غَامِرٍ، عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا، وَوَجَّهَ قِبَلَتَنَا، وَتَسَكَّ تَسَكُّنَا، فَلَا يَذْبَحْ حَتَّى يُصَلِّيَ" فَقَالَ خَالِي: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ تَسَكَّتُ عَنْ ابْنِ لَبِي. فَقَالَ: "ذَاكَ شَيْءٌ عَجَلْتَهُ لِأَهْلِكَ" فَقَالَ: إِنْ عِنْدِي شَأْنٌ خَيْرٌ مِنْ شَاتَيْنِ. قَالَ: "صَحَّ بِهَا، فَإِنَّهَا خَيْرٌ نَسِيكَ".

٥٠٦٨- (١٠) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنْ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا، نُصَلِّي ثُمَّ نَرْجِعُ فَنَتَحَرَّ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ، فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا، وَمَنْ ذَبَحَ، فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدَّمَهُ لِأَهْلِهِ، لَيْسَ مِنَ التَّسَكُّ فِي شَيْءٍ" وَكَانَ أَبُو بُرْدَةَ ابْنُ نِيَارٍ قَدْ ذَبَحَ، فَقَالَ: عِنْدِي حَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُسْتَةٍ، فَقَالَ: "اذْبَحْهَا وَلَنْ تُخْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ".

٥٠٦٩- (١١) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زَيْدِ بْنِ سَمْعَانَ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، مَثَلُهُ.

٥٠٧٠- (١٢) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ، ح وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، جَمِيعاً عَنْ جَرِيرٍ، كِلَاهُمَا عَنْ مَنصُورٍ،

- اللحم، يقال: قرمت إلى اللحم وقرمته إذا اشتهيته، قال: وهي بمعنى قوله في غير مسلم: عرفت أنه يوم أكل وشرب فتعجلت وأكلت وأطعمت أهلي وجواني. وكما جاء في الرواية الأخرى: "إن هذا يوم يشتهي فيه اللحم" وكذا رواه البخاري. قال القاضي: وأما رواية "مكروه" فقال بعض شيوخنا: صوابه "اللحم فيه مكروه" بفتح الحاء أي: ترك الذبح والتضحية، وبقاء أهله فيه بلا لحم حتى يشتهوه مكروه، واللحم بفتح الحاء اشتواء اللحم. قال القاضي: وقال لي الأستاذ أبو عبد الله بن سليمان: معناه ذبح ما لا يجزى في الأضحية مما هو لحم مكروه لمخالفة السنة، هذا آخر ما ذكره القاضي. وقال الحافظ أبو موسى الأصبهاني: معناه: هذا يوم طلب اللحم فيه مكروه شاق، وهذا حسن،\*\* والله أعلم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: المراد أن يوم النحر يكثر فيه اللحم فيملأه الناس ويكرهونه، فعجلت نسيكتي لأطعم أهلي وجواني قبل أن يكثر عندهم اللحم وقبل أن يملأوا، وهذا التفسير عندي أول وأوفق بالسياق. (تكملة فتح الملهم: ٥٥٣/٣)

عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ.

٥٠٧١ - (١٣) وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرِ الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو التَّعَمَّانِ، عَارِمُ ابْنُ الْفَضْلِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ - يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ - : حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ عَنِ الشَّعْبِيِّ: حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي يَوْمِ نَحْرِ، فَقَالَ: "لَا يُضَحِّينَ أَحَدٌ حَتَّى يُصَلِّيَ" قَالَ رَجُلٌ: عِنْدِي عَنَاقٌ لَبِنٌ هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ، قَالَ: "فَضَحْ بِهَا، وَلَا تُخْزِي جَذْعَةً عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ".

٥٠٧٢ - (١٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ - يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ - : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: ذَبَحَ أَبُو بُرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "أَبْدِلْهَا" فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَيْسَ عِنْدِي إِلَّا جَذْعَةٌ - قَالَ شُعْبَةُ: وَأَطْلُتُهُ قَالَ - وَهِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسْنَةٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "اجْعَلْهَا مَكَانَهَا، وَلَنْ تُخْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ".

٥٠٧٣ - (١٥) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنِي وَهْبُ بْنُ حَرِيرٍ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ

تفسير كلمة "العناق": قوله: "عندي عناق لبين" العناق بفتح العين، وهي الأنثى من المعز إذا قويت ما لم تستكمل سنة، وجمعها أعناق وعنوق، وأما قوله: "عناق لبين" فمعناه صغيرة قريبة مما ترضع.

قوله: "عندي عناق لبين هي خير من شاتي لحم" أي: أطيب لحماً وأنفع لسمتها ونفاستها، وفيه إشارة إلى أن المقصود في الضحايا طيب اللحم لا كثرته، فشاة نفيسة أفضل من شاتين غير سميتين بقيمتها، وقد سقت المسألة في كتاب الإيمان مع الفرق بين الأضحية والعنق، ومختصره أن تكثير العدد في العنق مقصود فهو الأفضل بخلاف الأضحية. قوله ﷺ: "هي خير نسيكيتك" معناه: أنك ذبحت صورة نسيكيتين، وهما هذه والتي ذبحها قبل الصلاة، وهذه أفضل؛ لأن هذه حصلت بها التضحية والأولى وقعت شاة لحم، لكن له فيها ثواب لا بسبب التضحية، وإنما لم تقع أضحية بل لكونه قصد بها الخير وأخرجها في طاعة الله، فلهذا دخلها أفضل التفضيل، فقال: هذه خير النسيكيتين، فإن هذه الصيغة تتضمن أن في الأولى عيباً أيضاً.

قوله ﷺ: "ولا تخزي جذعة عن أحد بعدك". معناه: جذعة المعز، وهو مقتضى سياق الكلام، وإلا فجذعة الضأن تخزي. قوله: "عندي جذعة خير من مسنة".

شرح الغريب: المسنة هي الشاة، وهي أكبر من الجذعة بسنة، فكانت هذه الجذعة أجود لطيب لحمها وسمتها.

إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَمَدِيُّ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّكَّ فِي قَوْلِهِ: هِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسِنَّةٍ.

٥٠٧٤ - (١٦) وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَعَمَرُو النَّاقِلُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُثَيْبٍ - وَاللَّفْظُ لِعَمْرٍو - قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ: "مَنْ كَانَ ذَبْحَ قَبْلِ الصَّلَاةِ، فَلْيُعِدْ" فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذَا يَوْمٌ يُشْتَهَى فِيهِ اللَّحْمُ، وَذَكَرَ هَنَةً مِنْ حِيزَانِهِ، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَدَقَهُ، قَالَ: وَعِنْدِي جَذَعَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ، أَفَأَذْبَحُهَا؟ قَالَ: فَرُخِصَ لَهُ، فَقَالَ: لَا أَدْرِي أَبْلَعْتُ رُخْصَتَهُ مِنْ سِوَاهُ أَمْ لَا؟ قَالَ: وَانْكَفَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى كَبِشَيْنِ فَذَبَحَهُمَا، فَقَامَ النَّاسُ إِلَى عُثَيْبَةٍ، فَتَوَزَّعُوهَا، أَوْ قَالَ: فَحَزَرُوهَا.

٥٠٧٥ - (١٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثَيْبٍ الْعُبَيْرِيُّ: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهَيْشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى ثُمَّ حَطَبَ، فَأَمَرَ مَنْ كَانَ ذَبْحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَنْ يُعِدَّ ذَبْحًا ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْبٍ.

٥٠٧٦ - (١٨) وَحَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ يَحْيَى الْحَسَنَانِيُّ: حَدَّثَنَا حَاتِمٌ - يَعْنِي ابْنَ وَرْدَانَ -: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: حَطَبْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ أَضْحَى - قَالَ - فَوَجَدَ رِيحَ لَحْمٍ، فَتَهَاهُمْ أَنْ يَذْبَحُوا، قَالَ: "مَنْ كَانَ ضَحًى، فَلْيُعِدْ" ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمَا.

قوله: "أو ذكر هنة من حيزانه" أي: حاجة. قوله في حديث أنس في الذي رخص له في جذعة المعز: "لا أدري أبليت رخصته من سواه أم لا؟" هذا الشك بالنسبة إلى علم أنس عليه السلام، وقد صرح النبي ﷺ في حديث البراء بن عازب السابق بأنها لا تبلغ غيره ولا تجزى أحدا بعده.

قوله: "وانكفأ رسول الله ﷺ إلى كبشَيْنِ فذبحهما"، "انكفأ" مهموز أي: مال وانعطف.

قوائد الحديث: وفيه إجزاء الذكر في الأضحية، وأن الأفضل أن يذبحها بنفسه، وهما مجمع عليهما، وفيه جواز التضحية بخويابين.

قوله: "فقام الناس إلى عتبة فتوزعوها أو قال فحزروها" هما معني، وهذا شك من الراوي في أحد اللفظتين، وقوله: -

- "غنيمة" بضم العين تصغير الغنم. قوله في حديث محمد بن عبيد الغيري: "تم حطب فأمر من كان ذبح قبل الصلاة أن يعيد ذبحاً" أما "ذبحاً" فاتفقوا على ضبطه بكسر الدال أي حيواناً يذبح كقول الله تعالى: ﴿يَذْبَحُهَا﴾ (الصافات: ١٠٧) وأما قوله: "أن يعيد" فكذا هو في بعض الأصول المعتمدة بالياء من الإعادة، وفي كثير منها "أن يُعيد" بحذف الياء ولكن بتشديد الدال من الإعداد، وهو التهيئة، والله أعلم.

\* \* \* \*

## [ ٢ - باب سن الأضحية ]

٥٠٧٧ - (١) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُسِنَّةً، إِلَّا أَنْ يَعْسُرَ عَلَيْكُمْ، فَتَذْبَحُوا جَذْعَةً مِنَ الضَّأْنِ".

## ٢ - باب سن الأضحية

قوله ﷺ: "لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن". قال العلماء: المسنة هي الثنية من كل شيء من الإبل والبقر والغنم فما فرقها، وهذا تصريح بأنه لا يجوز الذدع من غير الضأن في حال من الأحوال، وهذا مجمع عليه على ما نقله القاضي عياض، ونقل العبدري وغيره من أصحابنا عن الأوزاعي أنه قال: يجزى الذدع من الإبل والبقر والمعز والضأن، وحكي هذا عن عطاء. وأما الجذع من الضأن فمذهبنا ومذهب العلماء كافة يجزى سواء وجد غيره أم لا. وحكوا عن ابن عمر والزهرى أنهما قالوا: لا يجزى، وقد يحتج لهما بظاهر هذا الحديث.

تأويل هذا الحديث عند الجمهور: قال الجمهور: هذا الحديث محمول على الاستحباب والأفضل، وتقديره: يستحب لكم أن لا تذبحوا إلا مسنة فإن عجزتم فجدعة ضأن، وليس فيه تصريح بمنع جذعة الضأن، وأما لا تجزى بحال، وقد أجمعت الأمة أنه ليس على ظاهره؛ لأن الجمهور يجوزون الذدع من الضأن مع وجود غيره وعدمه، وابن عمر والزهرى يمنعان مع وجود غيره وعدمه، فتعين تأويل الحديث على ما ذكرنا من الاستحباب، والله أعلم. إجماع العلماء على أن التضحية لا تجزى بغير الأصناف الثمانية: وأجمع العلماء على أنه لا تجزى الضحية بغير الإبل والبقر والغنم إلا ما حكاه ابن المنذر عن الحسن بن صالح أنه قال: تجوز التضحية ببقرة الوحش عن سبعة، وبالظلي عن واحد، وبه قال داود في بقرة الوحش، والله أعلم.

الأقوال في تعريف الذدع من الضأن: والجدع من الضأن ماله سنة تامة هذا هو الأصح عند أصحابنا، وهو الأشهر عند أهل اللغة وغيرهم، وقيل: ماله ستة أشهر،\*\* وقيل: سبعة، وقيل: ثمانية، وقيل: ابن عشرة حكاه القاضي، وهو غريب، وقيل: إن كان متولداً من بين شابين فسة أشهر، وإن كان من هرمين فثمانية أشهر.

بيان ترتيب أفضل أنواع الأضحية: ومذهبنا ومذهب الجمهور أن أفضل الأنواع البدنة ثم البقرة، ثم الضأن ثم المعز، وقال مالك: الغنم أفضل؛ لأنها أطيب لحماً، حجة الجمهور أن البدنة تجزى عن سبعة، وكذا البقرة، وأما الشاة فلا تجزى إلا عن واحد بالاتفاق فدل على تفضيل البدنة والبقرة، واختلف أصحاب مالك فيما بعد الغنم، فقيل: الإبل أفضل من البقرة، وقيل: البقرة أفضل من الإبل، وهو الأشهر عندهم، وأجمع العلماء على استحباب سمينها =

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: فالجدع من الضأن والمعز عند الحنفية والحنابلة ابن ستة أشهر، والثني منهما ما تم له سنة ودخل في الثانية. (تكملة فتح الملهم: ٥٥٨/٣)

٥٠٧٨ - (٢) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْبَرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ بِالْمَدِينَةِ، فَتَقَدَّمَ رِجَالٌ فَنَحَرُوا، وَظَنُّوا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ نَحَرَ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ كَانَ نَحَرَ قَبْلَهُ أَنْ يُعِيدَ بِنَحْرِ آخَرٍ، وَلَا يَنْحَرُوا حَتَّى يَنْحَرَ النَّبِيُّ ﷺ.

٥٠٧٩ - (٣) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى أَصْحَابِهِ ضَحَايَا، فَبَقِيَ عَتُودٌ، فَذَكَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: "ضَحَّ بِهْ أَنتَ". قَالَ قُتَيْبَةُ: عَلَى صَحَابَتِهِ.

= وطبها. واختلفوا في تسميتها، فمذهبنا ومذهب الجمهور استحبابه، وفي صحيح البخاري عن أبي أمامة: "كنا نسمن الأضحية، وكان المسلمون يسمنون". وحكى القاضي عياض عن بعض أصحاب مالك كراهة ذلك؛ لئلا يشبه باليهود، وهذا قول باطل.

قوله: "فأمرهم أن لا ينحروا حتى ينحر النبي ﷺ" هذا مما يحتج به مالك في أنه لا يجزئ الذبح إلا بعد ذبح الإمام كما سبق في مسألة اختلاف العلماء في ذلك، والجمهور يتأولونه على أن المراد زجرهم عن التعجيل الذي قد يؤدي إلى فعلها قبل الوقت، ولهذا جاء في باقي الأحاديث التقييد بالصلاة، وأن من ضحى بعدها أجزأه ومن لا فلا.

قوله في حديث عقبة: "أن النبي ﷺ أعطاه غنماً يقسمها على أصحابه ضحايًا، فبقي عتود فقال: ضح به أنت". شرح الغريب: قال أهل اللغة: "العتود من أولاد المعز خاصة، وهو ما رعى وقوي، قال الجوهري وغيره: هو ما يبلغ سنة، وجمعه "أعتدة وعدان" بإدغام التاء في الدال. قال البيهقي وسائر أصحابنا وغيرهم: كانت هذه رخصة لعقبة بن عامر كما كان مثلها رخصة لأبي بردة بن نيار المذكور في حديث البراء بن عازب السابق. قال البيهقي: وقد روينا ذلك من رواية الليث بن سعد لم يروى ذلك بإسناده الصحيح عن عقبة بن عامر قال: "أعطاني رسول الله ﷺ غنماً أقسمها ضحايًا بين أصحابي، فبقي عتود منها، فقال: ضح بها أنت، ولا رخصة لأحد فيها بعدك" قال البيهقي: وعلى هذا يحمل أيضاً ما روينا عن زيد بن خالد قال: "قسم رسول الله ﷺ في أصحابه غنماً فأعطاني عتوداً جذعاً، فقال: ضح به فقلت: إنه جذع من المعز أضحي به؟ قال: نعم، ضح به فضحيت" هذا كلام البيهقي، وهذا الحديث رواه أبو داود بإسناد جيد حسن، وليس فيه رواية أبي داود من المعز، ولكنه معلوم من قوله: "عتود"، وهذا التأويل الذي قاله البيهقي وغيره متعين، والله أعلم.

- ٥٠٨٠ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ هِشَامِ الدَّسْتَوَائِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ بَعْجَةَ الْجُهَنِيِّ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ: قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِينَا ضَحَايَا، فَأَصَابَنِي جَذَعٌ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ أَصَابَنِي جَذَعٌ، فَقَالَ: "ضَحَّ بِهِ".
- ٥٠٨١ - (٥) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى - يَعْنِي ابْنَ حَسَّانَ - : أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ - وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ - : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ: أَخْبَرَنِي بَعْجَةُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ الْجُهَنِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَسَمَ ضَحَايَا بَيْنَ أَصْحَابِهِ، بِمِثْلِ مَعْنَاهُ.

قوله: "عن يحيى بن أبي كثير عن بعجة" هو بالباء الموحدة مفتوحة.\*\*

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "عن بعجة الجهني" هو بعجة (بفتح الباء وسكون العين) ابن عبد الله بن بدر الجهني، روى عن أبيه وله صحبة، وذكره مسلم في الطبقة الأولى من أهل المدينة، مات سنة ١٠٠هـ، وله عند البخاري هذا الحديث الواحد فقط، كما في فتح الباري ١٠: ٤. (تكملة فتح الملهم: ٥٦٠/٣)

\*\*\*



### [ ٣ - باب استحباب استحسان الضحية، وذبحها مباشرة بلا توكيل، والتسمية والتكبير ]

٥٠٨٢ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: ضَحَّى النَّبِيُّ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ، ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَمَى وَكَبَّرَ، وَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا.

### ٣ - باب استحباب استحسان الضحية، وذبحها مباشرة بلا توكيل، والتسمية والتكبير

شرح القريب: قوله: "ضحى النبي ﷺ بكبشين أملحين أقرنين وذبحهما بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحيهما" قال ابن الأعرابي وغيره: "الأملاح" هو الأبيض الغالض الياض. وقال الأصمعي: هو الأبيض ويشوبه شيء من السواد. وقال أبو حاتم: هو الذي يخالط بياضه حمرة. وقال بعضهم: هو الأسود يعلوه حمرة. وقال الكسائي: هو الذي فيه بياض وسواد، والياض أكثر. وقال الخطابي: هو الأبيض الذي في خلل صوفه طبقات سود. وقال الداودي: هو المتغير الشعر بسواد وبياض. وقوله: "أقرنين" أي: لكل واحد منهما قرنان حسنان، قال العلماء: فيستحب الأقرن.

فوائد الحديث: وفي هذا الحديث جواز تضحية الإنسان بعدد من الحيوان، واستحباب الأقرن، وأجمع العلماء على جواز التضحية بالأحجم الذي لم يخلق له قرنان، واختلفوا في مكسور القرن: فحوزه الشافعي وأبو حنيفة والجمهور، وسواء كان يدمي أم لا، وكرهه مالك إذا كان يدمي وجعله عيباً، وأجمعوا على استحباب استحسانها واختيار أكملها، وأجمعوا على أن العيوب الأربعة المذكورة في حديث البراء وهو المرض والعصف والعمور والعرج البين لا تجزئ التضحية بها، وكذا ما كان في معناها، أو أقيح كالعمى، وقطع الرجل وشبهه، وحديث البراء هذا لم يخرج البخاري ومسلم في صحيحهما، ولكنه صحيح رواه أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم من أصحاب السنن بأسانيد صحيحة وحسنة، قال أحمد بن حنبل: ما أحسنه من حديث. وقال الترمذي: حديث حسن صحيح، والله أعلم.

وأما قوله: "أملحين" ففيه استحباب استحسان لون الأضحية، وقد أجمعوا عليه. قال أصحابنا: أفضلها البيضاء ثم الصفراء، ثم الغراء، وهي التي لا يصفو بياضها، ثم البلقاء، وهي التي بعضها أبيض وبعضها أسود، ثم السوداء. وأما قوله في الحديث الآخر: "يطأ في سواد ويرك في سواد وينظر في سواد" فمعناه: أن قوائمه وبطنه وما حول عينيه أسود، والله أعلم. قوله: "ذبحهما بيده" فيه أنه يستحب أن يتولى الإنسان ذبح أضحيته بنفسه، ولا يوكل في ذبحها إلا العذر، وحينئذ يستحب أن يشهد ذبحها، وإن استتاب فيها مسلماً جاز بلا خلاف، وإن استتاب كتابياً كره كراهية تزريه وأجزأه ووقعت التضحية عن الموكل، هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة إلا مالكا في إحدى الروايتين عنه فإنه لم يجوزها، ويجوز أن يستيب صبياً أو امرأة حائضاً، لكن يكره توكيل الصبي، وفي كراهية توكيل الحائض وجهان، قال أصحابنا: الحائض أولى بالاستنابة من الصبي، والصبي أولى من الكتابي، قال أصحابنا: والأفضل لمن وكل أن يوكل مسلماً ففيها باب الذبائح والضحايا؛ لأنه أعرف بشروطها وسنتها، والله أعلم.

٥٠٨٣ - (٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَبَيْنِ. قَالَ: وَرَأَيْتُهُ يَذْبُحُهُمَا بِيَدَيْهِ، - قَالَ: - وَرَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا - قَالَ -: وَسَمِعِي وَكَبَّرَ.

٥٠٨٤ - (٣) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ - يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ -: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ: أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِمِثْلِهِ. قَالَ: قُلْتُ: أَأَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ أَنَسٍ؟ قَالَ: نَعَمْ.

٥٠٨٥ - (٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: وَيَقُولُ: "بِاسْمِ اللَّهِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ".

٥٠٨٦ - (٥) حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ مَعْرُوفٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ: قَالَ حَيُّوَةُ: أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ قُسَيْطٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِكَبْشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ، يَطَأُ فِي سَوَادٍ، وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ، وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ، فَأَتَى بِهِ لِيُضْحِيَ بِهِ، قَالَ لِعَائِشَةَ "هَلُمِّي الْمُدْيَةَ"، ثُمَّ قَالَ: "اشْحَذِيهَا بِحَجَرٍ" فَفَعَلْتُ، ثُمَّ أَخَذَهَا، وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَضْحَعَهُ، ثُمَّ ذَبَحَهُ، ثُمَّ قَالَ: "بِاسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ! تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَمِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ" ثُمَّ ضَحَّى بِهِ.

قوله: "وسمى" فيه إثبات التسمية على الضحية وسائر الذبائح، وهذا يجمع عليه لكن هل هو شرط أم مستحب؟ فيه خلاف سبق إيضاحه في كتاب الصيد.

قوله: "وكبر" فيه استحباب التكبير مع التسمية فيقول: بسم الله والله أكبر.

قوله: "ووضع رجله على صفاحهما" أي: صفحة العنق وهي جانبه، وإنما فعل هذا ليكون أثبت له وأمكن؛ لئلا تضطرب الذبيحة برأسها فتتمعه من إكمال الذبح أو تؤذيه، وهذا أصح من الحديث الذي جاء بالنهي عن هذا. شرح الغريب: قوله ﷺ: "هلمي المدية" أي هاتئها، وهي بضم الميم وكسرهما وفتحها وهي السكين.

قوله ﷺ: "اشحذيها بحجر" هو بالشين المعجمة والحاء المهملة المفتوحة وبالذال المعجمة أي حديدتها، وهذا موافق للحديث السابق في الأمر بإحسان القِثْلَة، والذبح وإعداد الشفرة.

قوله ﷺ: "وأخذ الكيش فأضحه، ثم ذبحه، ثم قال: "بسم الله، اللهم! تقبل من محمد وآل محمد، ومن أمة محمد" ثم ضحى به" هذا الكلام فيه تعليل وتأخير، وتقديره فأضحه ثم وأخذ في ذبحه قائلا: "باسم الله اللهم تقبل من محمد -

= وال محمد وأمنه مضحياً به، والفضة إنما هنا متأولة على ما ذكرته بلا شك.

فوائد الحديث: وفيه استحباب إضجاع النعم في الذبح، وأنها لا تدبج قائمة ولا بركة بل مضجعة؛ لأنه أرفق بها، وهذا جاءت الأحاديث، وأجمع المسلمون عليه، واتفق العلماء وعمل المسلمين على أن إضجاعها يكون على جانبها الأيسر؛ لأنه أسهل على الذابح في أخذ السكين باليمين وإمساك رأسها باليسار.

قوله **يُذَبِّحُ**: "لهم تقبل مني"، قال أصحابنا: ويستحب معه: "اللهم منك وإليك تقبل مني"، فهذا مستحب عندنا، وعند الحسن وجماعة، وكرهه أبو حنيفة، وكره مالك: "اللهم منك وإليك" وقال: هي بدعة، واستدل بهذا من حور نضحية الرجل عنه وعن أهل بيته، واشترأهم معه في الثواب، وهو مذهبنا ومذهب الجمهور، وكرهه الثوري وأبو حنيفة وأصحابه،\*\* وزعم الطحاوي أن هذا الحديث منسوخ أو مخصوص، وغلطه العلماء في ذلك فإن النسخ والتخصيص لا يشتان. فمجرد الدعوى.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قال العبد الضعيف عفا الله عنه: الاشتراك على معنيين: الأول أن تقع الأضحية عن واحد ثم يهب المضحى ثوابها إلى غيره. والثاني: أن يكون الاشتراك في ملك الشاة وتقع الأضحية عن أكثر من واحد. فإن كان النووي **يُذَبِّحُ** أراد المعنى الأول فما نقله من خلاف أي حنيفة في ذلك غير صحيح؛ لأنه يوجب لا يكره لرجل أن يهب ثواب أضحيته إلى الآخرين بالغ عددهم ما بلغ. وعليه يعمل حديث الباب. وإن أراد المعنى الثاني، فإنه لا يقول به الشافعية أيضاً. (تكملة فتح الملهم: ٥٦٤/٣)

## [ ٤ - باب جواز الذبح بكل ما أهر الدم، إلا السن والظفر وسائر العظام ]

٥٠٨٧ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا لَأَقْرُو الْعُدُوَّ غَدًا، وَلَيْسَتْ مَعَنَا مُدَى. قَالَ ﷺ: "أَعْجَلُ أَوْ أَرْنِي، مَا أَنْهَرَ الدَّمَ، وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلْ، لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ، وَسَأُخْبِطُكَ، أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ، وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبَشَةِ" قَالَ: وَأَصْبَنَا نَهْبَ إِبِلٍ وَعَنَمٍ، فَتَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ، فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَايِدَ كَأَوَايِدِ الْوَحْشِ، فَإِذَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ، فَاصْتَعُوا بِهِ هَكَذَا".

## ٤ - باب جواز الذبح بكل ما أهر الدم، إلا السن والظفر وسائر العظام

قوله: 'قلت: يا رسول الله! إننا لأقرو العدو غداً وليس معنا مدى' قال أعجل أو أرن. ضبط الكلمات وشرحها: أما 'أعجل' فهو بكسر الجيم، وأما 'أرن' فبفتح الحزنة وكسر الراء وإسكان النون، وروي بإسكان الراء وكسر النون، وروي 'أرن' بإسكان الراء وزيادة باء، وكذا وقع هنا في أكثر النسخ. قال الخطابي: صوابه "أرن" على وزن أعجل وهو بمعنى، وهو من النشاط والخفة أي: أعجل ذبحها، لئلا تموت حقناً، قال: وقد يكون 'أرن' على وزن 'أطع' أي: أهلكها ذبحاً من أرن القوم إذا هلكت مواشيهم، قال: ويكون 'أرن' على وزن 'أعط' بمعنى أدم الحز ولا تفر، من قوهم: رنوت إذا أدمت النظر، وفي الصحيح: "أرن" بمعنى أعجل، وأن هذا شئت من الراوي هل قال: أرن، أو قال: أعجل؟ قال القاضي عياض: وقد رد بعضهم على الخطابي قوله: أنه من أرن القوم إذا هلكت مواشيهم؛ لأن هذا لا يتعدى، والمذكور في الحديث متعدي على ما فسره، ورد عليه أيضاً قوله: "أنه أرن" إذ لا تجتمع هزنان إحداهما ساكنة في كلمة واحدة، وإنما يقال في هذا: "أيرن" بالياء. قال القاضي: وقال بعضهم: معنى "أرن" بالياء: سيلان الدم، وقال بعض أهل اللغة: صواب النقطه بالهمزة، والمشهور بلا همزة، والله أعلم.

قوله ﷺ: "ما أهر الدم وذكر اسم الله فكل: ليس السن والظفر" أما "السن والظفر" فممنصوبان بالاستثناء يعني، وأما أهره فمعناه: أساله وصبه بكثرة، وهو مشبه بحري الماء في النهر، يقال: أهر الدم وأهرته. قوله ﷺ: "وذكر اسم الله" هكذا هو في النسخ كلها، وفيه محذوف أي: وذكر اسم الله عليه أو معه، ووقع في -

\* قوله: "ما أهر الدم وذكر اسم الله فكل" المراد بما هي الآلة بقريئة الاستثناء أعني ليس السن والظفر، ولأنها هي محل الكلام، وقوله: "وأهر" على بناء الفاعل، وقوله: "وذكر اسم الله" على بناء المفعول بتقدير معه أي: ذكر اسم الله مع استعمال الآلة، وقوله: "فكل" أي ذبيحته.

= رواية أبي داود وغيره "وذكر اسم الله عليه"، قال العلماء: ففي هذا الحديث نصريح بأنه يشترط في الذكاة ما يقطع ويجري الدم، ولا يكفي رضاها ودمغها بما لا يجري الدم. قال القاضي: وذكر الخشن في شرح هذا الحديث: ما أضر بالزاي، والنهز بمعنى الدفع، قال: وهذا غريب، والمشهور بالراء المهملة، وكذا ذكره إبراهيم الحربي والعلماء كافة بالراء المهملة، قال بعض العلماء: والحكمة في اشتراط الذبيح وإضمار الدم تميز حلال اللحم والشحم من حرامهما، ونبيه على أن تحريم الميتة لبقاء دمه.

فوائد الحديث: وفي هذا الحديث تصريح بجواز الذبيح بكل عود يقطع إلا الظفر والسن وسائر العظام، فيدخل في ذلك السيف والسكين والسنان والحجر والخشب والزجاج والقصب والخزف والنحاس وسائر الأشياء المحددة، فكلها تحصل بها الذكاة إلا السن والظفر والعظام كلها، أما الظفر فيدخل فيه ظفر آدمي وغيره من كل الحيوانات، وسواء المتصل والمنفصل الطاهر والنجس، فكله لا تجوز الذكاة به للحديث، وأما السن: فيدخل فيه سن آدمي وغيره الطاهر والنجس، والمتصل والمنفصل، ويلحق به سائر العظام من كل الحيوان المتصل منها والمنفصل، الطاهر والنجس، فكله لا تجوز الذكاة بشيء منه.

أقوال العلماء في جواز الذبيح بالسن والعظم المنفصلين وعدم جوازه: قال أصحابنا: وفيهما العظام من بيان النبي ﷺ العلة في قوله: "أما السن فعظم" أي: فثبتكم عنه لكونه عظماً، فهذا نصريح بأن العلة كونه عظماً، فكل ما صدق عليه اسم العظم لا تجوز الذكاة به، وقد قال الشافعي وأصحابه بهذا الحديث في كل ما تضمنه على ما شرحته، وهذا قال النخعي والحسن بن صالح، والليث وأحمد وإسحاق وأبو ثور وداود وفقهاء الحديث وجمهور العلماء. وقال أبو حنيفة وصاحبه: لا يجوز بالسن والعظم المتصلين\*\* ويجوز بالمنفصلين، وعن مالك روايات: أشهرها: جوازه بالعظم دون السن كيف كانا. والثانية: كمنهجه الجمهور. والثالثة: كأبي حنيفة. والرابعة: حكاهما عنه ابن المنذر يجوز بكل شيء حتى بالسن والظفر، وعن ابن جريج جواز الذكاة بعظم الخمار دون القرد، وهذا مع ما قبله باطلان متباينان للنسبة.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قال العبد الضعيف عفا الله عنه: وقد علّل بعض العلماء منع الذبيح بالسن والظفر بأن فيه تعدياً للحيوان، وحاصل جميع هذه العلل أن الذبيح بهما مكروه، ولكن لو فعل ذلك أحد حصلت الذكاة مع الكراهة إذا كان السن والظفر متزوعين، أما إذا كانا قائعين لم تحصل بهما الذكاة؛ لأن الموت حينئذ يحصل بالخنق. (تكملة فتح الملهم: ٥٦٩/٣)

أقوال العلماء في تفصيل ما يقطع في الذبيح من الخلقوم والمريء والأوداج: قال الشافعي وأصحابه وموافقوهم: لا تحصل الذكاة إلا بقطع الخلقوم والمريء يكاملهما، ويستحب قطع الودجين ولا يشترط، وهذا أصح الروايتين عن أحمد. وقال ابن المنذر: أجمع العلماء على أنه إذا قطع الخلقوم، والمريء والودجين، وأسأل =

عالم حصل الذكاة، قال: واختلفوا في قطع بعض هذا فقال الشافعي: يشترط قطع الخلقوم والمريء، ويستحب الودجان، وقال الثليث وأبو ثور وداود وابن المنذر: يشترط الجميع. وقال أبو حنيفة: إذا قطع ثلاثة من هذه الأربعة أجزأه.

وقال مالك: يجب قطع الخلقوم والودجين، ولا يشترط المريء، وهذه رواية عن الثليث أيضاً، وعن مالك رواية أنه يكفي قطع الودجين، وعنه اشتراط قطع الأربعة كما قال الثليث وأبو ثور، وعن أبي يوسف ثلاث روايات: إحداها: كأبي حنيفة. والثانية: إن قطع الخلقوم واثنين من الثلاثة الباقية حلت وإلا فلا. والثالثة: يشترط قطع الخلقوم والمريء وأحد الودجين. وقال محمد بن الحسن: إن قطع من كل واحد من الأربعة أكثره حل وإلا فلا، والله أعلم.

قال بعض العلماء: وفي قوله ﷺ: "ما أهر الدم فكل" دليل على جواز ذبح المنحور ونحر المذبوح، وقد جوزوه العلماء كافة إلا داود فمنعهما وكرهه مالك كراهة تنزيه، وفي رواية كراهة تحريم، وفي رواية عنه إباحة ذبح المنحور دون نحر المذبوح، وأجمعوا أن السنة في الإبل النحر، وفي الغنم الذبيح، والبقر كالغنم عندنا وعند الجمهور. وقيل: يتخير بين ذبحها ونحرها.

قوله ﷺ: "أما السن فعظم" معناه: فلا تذبحوا به، فإنه يتنجس بالدم، وقد نهى عن الاستنجاء بالعظام لئلا تتنجس؛ لكونها زاد إخوانكم من الجن.

وأما قوله ﷺ: "وأما الظفر فمدى الحيشة" فمعناه: أهر كفاراً، وقد نهى عن التشبيه بالكفار، وهذا شعارهم. وقوله: "فأصينا قلب إبل وغنم فندمناها بعير فرماه رجل يسهم فحسه، فقال رسول الله ﷺ: إن لهذه الإبل أوبد كأوبد الوحش، فإذا غلبكم منها شيء فاصنعوا به هكذا".

شرح الغريب: أما "التهب" بفتح التاء فهو المنهوب، وكان هذا النهب غنيمة. وقوله: "ندمناها بعير" أي: شرد وهرب نافرأ، والأوبد: التفور والتوحش، وهو جمع آبد بالمد وكسر الباء المخففة، ويقال منه: أبدت بفتح الباء فأبد بضمتها، وتأبد بكسرها، وتأبدت، ومعناه: نفرت من الإنس وتوحشت، وفي هذا الحديث دليل لإباحة عقر الحيوان الذي يند، ويعجز عن ذبحه ونحره.

تفصيل طريق ذبح الحيوان المقدور على ذبحه وغيره: قال أصحابنا وغيرهم: الحيوان المأكول الذي لا تحمل ميتة ضربان: مقدور على ذبحه ومتوحش، فالمقدور عليه لا يحل إلا بالذبيح في الخلق واللبه كما سبق، وهذا مجمع عليه، وسواء في هذا الإنسي والوحشي إذا قدر على ذبحه بأن أمسك الصيد، أو كان متأسأً، فلا يحل إلا بالذبيح في الخلق واللبه، وأما المتوحش كالصيد فجميع أجزائه يذبح ما دام متوحشاً، فإذا رماه بسهم أو أرسل عليه جارحة، فأصاب شيئاً منه ومات به حل بالإجماع، وأما إذا توحش إنسي بأن ند بعير أو بقرة أو فرس أو شردت شاة أو غيرها فهو كالصيد، فيحمل بالرمي إلى غير مذبحه، ويارسال الكلب وغيره من الجوارح عليه، وكذا لو تردى بعير أو غيره في بئر ولم يمكن قطع حلقومه ومريئه فهو كالبعير الناد في حله بالرمي بلا خلاف عندنا، وفي -

٥٠٨٨ - (٢) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ مَسْرُوقٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِذِي الْحُلَيْفَةِ مِنْ تِهَامَةٍ، فَأَصَبْنَا غَنَمًا وَإِبِلًا، فَعَجَلَ الْقَوْمُ، فَأَغْلَوْا بِهَا الْقُدُورَ، فَأَمَرَ بِهَا فَكُفِّتْ، ثُمَّ عَدَلَ عَشْرًا مِنَ الْغَنَمِ بِحَزُورٍ، وَذَكَرَ بَاقِيَ الْحَدِيثِ كَنَحْوِ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ.

= حله بإرسال الكلب وجهان: أصحهما: لا يحل.

قال أصحابنا: وليس المراد بالتوحش مجرد الإفلات، بل من تيسر لحوقه بعد، ولو باستعانة بمن يمسكه ونحو ذلك، فليس متوحشاً، ولا يحل حينئذ إلا بالذبح في المذبح، وإن تحقق العجز في الحال جاز رميه، ولا يكلف الصبر إلى القدرة عليه، وسواء كانت الجراحة في فخذه أو عاصرتة، أو غيرها من يديه فيحل، هذا تفصيل مذهبنا، ومن قال بإباحة عقر الناذ كما ذكرنا: علي بن أبي طالب، وابن مسعود وابن عمر، وابن عباس وطاووس، وعطاء، والشعبي، والحسن البصري، والأسود بن يزيد، والحكم، وحماد، والنخعي، والثوري، وأبو حنيفة، وأحمد، وإسحاق، وأبو ثور، والمزني وداود والجمهور، وقال سعيد بن المسيب وربيعه والليث ومالك: لا يحل إلا بذكاة في حلقه كغيره، دليل الجمهور حديث رافع المذكور، والله أعلم.

قوله: "كنا مع رسول الله ﷺ بذِي الْحُلَيْفَةِ مِنْ تِهَامَةٍ" قال العلماء: الخليفة هذه مكان من تهامة بين حاذة وذات عرق، وليست بذِي الْحُلَيْفَةِ الَّتِي هِيَ مِبَقَاتُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، هكذا ذكره الخازمي في كتابه "المؤتلف في أسماء الأماكن" لكنه قال: الخليفة من غير لفظ ذي، والذي في صحيح البخاري ومسلم بذِي الْحُلَيْفَةِ فكانه يقال بالوجهين.

قوله: "فَأَصَبْنَا غَنَمًا وَإِبِلًا فَعَجَلَ الْقَوْمُ فَأَغْلَوْا بِهَا الْقُدُورَ فَأَمَرَ بِهَا فَكُفِّتْ" معنى كففت أي: قُلبت وأربق ما فيها. بيان سبب الأمر بإراقة القدور: وإنما أمر بإراقتها؛ لأنهم كانوا قد انتهوا إلى دار الإسلام، والحل الذي لا يجوز فيه الأكل من مال الغنمة المشتركة، فإن الأكل من الغنائم قبل القسمة إنما يباح في دار الحرب، وقال المهلب بن أبي صفرة المالكي: إنما أمروا بإكفاء القدور عقوبة لهم لاستعجالهم في السر، وتركهم النبي ﷺ في أخريات القوم متعرضاً لمن يقصده من عدو ونحوه، والأول أصح.

واعلم أن المأمور به من إراقة القدور إنما هو إتلاف لنفس المرق عقوبة لهم، وأما نفس اللحم فلم يتلفوه، بل يحل على أنه جمع ورد إلى المغنم، ولا يظن أنه ﷺ أمر بإتلافه؛ لأنه مال للغنائم، وقد نهي عن إضاعة المال، مع أن الخناية بطبعه لم تقع من جميع مستحقي الغنمة إذ من حملتهم أصحاب الخمس، ومن الغنائم من لم يطبخ. فإن قيل: فلم ينقل أنهم حلوا اللحم إلى المغنم. قلنا: ولم ينقل أيضاً أنهم أحرقوه وأتلفوه، وإذا لم يأت فيه نقل صريح وجب تأويله على وفق القواعد الشرعية، وهو ما ذكرناه، وهذا بخلاف إكفاء قدور لحم الحمر الأهلية =

٥٠٨٩ - (٣) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ، عَنْ عُبَايَةَ، عَنْ جَدِّهِ رَافِعٍ، ثُمَّ حَدَّثَنِيهِ عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ مَسْرُوقٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُبَايَةَ ابْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا لَأَقْوَى الْعَدُوِّ غَدًا، وَلَكَيْسَ مَعَنَا مُدَى، فَنَذْكِي بِاللَّبِيطِ؟ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ، وَقَالَ: فَتَذَّ عَلَيْنَا بَعِيرٌ مِنْهَا، فَرَمَيْنَاهُ بِالنَّبْلِ حَتَّى وَهَصَّنَاهُ.

٥٠٩٠ - (٤) وَحَدَّثَنِيهِ الْقَاسِمُ بْنُ زَكَرِيَّا: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ مَسْرُوقٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، الْحَدِيثَ إِلَى آخِرِهِ بِتَمَامِهِ، وَقَالَ فِيهِ: وَلَكَيْسَتْ مَعَنَا مُدَى، أَفَنَذْبِحُ بِالْقَصَبِ.

- يوم خير، فإنه أُلِفَ ما فيها من خم ومرفق، لأنها صارت نجسة، ولهذا قال النبي ﷺ فيها: إنها رجس أو نجس، كما سبق في بابها، وأما هذه اللحوم فكانت طاهرة متفعلاً بها بلا شك فلا يظن إنلافها،\*\* والله أعلم.

قوله: "ثم عدل عشرأ من النعم بخورأ" هذا محمول على أن هذه كانت قيمة هذه النعم والإبل، فكانت الإبل نقيصة دون النعم، بحيث كانت قيمة البعير عشر شياه، ولا يكون هذا مخالفاً لقاعدة الشرع في "باب الأضحية" في إقامة البعير مقام سبع شياه؛ لأن هذا هو الغالب في قيمة الشياه والإبل المعتدلة، وأما هذه القسمة فكانت قضية اتفق فيها ما ذكرناه من تقاسم الإبل دون النعم، وفيه أن قسمة الغنيمة لا يشترط فيها قسمة كل نوع على حدة.

شرح الغريب: قوله: "فندكي باللبيط" هو بلام مكسورة ثم ياء مشددة تحت ساكنة ثم طاء مهملة، وهي فشور القصب، وليط كل شيء فشوره، والواحدة: ليططة، وهو معنى قوله في الرواية الثانية: "أفندبج بالقصب"، وفي رواية أبي داود وغيره: "أفندبج بالمرؤة" فهو محمول على أنهم قالوا هذا وهذا، فأجابهم ﷺ بجواب جامع لما سألوه وتغيره نقياً وإشباتاً، فقال: "كل ما أضر الدم وذكر اسم الله فكل ليس الشئ والظفر".

قوله: "فرميناها بالنبل حتى وهصناه" هو بهاء مفتوحة مخففة ثم صاد مهملة ساكنة ثم نون، ومعناه: رميناها رمياً -

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: ثم رجح النووي رحمه الله أن الإكفاء إما وقع للمرق دون اللحم؛ لأن في إراقة اللحم إضاعة لما لم يشترك لا يتصور مثله من النبي ﷺ. ولكن يرد عليه ما أخرجه أبو داود من طريق عاصم بن كليب عن أبيه وله صحبة، عن رجل من الأنصار قال: "أصاب الناس بحاجة شديدة وجهد فأصابوا غنماً فانتهبوها، فإن قدورنا لتعلل بها إذ جاء رسول الله ﷺ على فرسه فأكفأ فدورنا بقوسه، ثم جعل يرمل اللحم بالتراب، ثم قال: "إن الشهية ليست بأحل من الميتة" وذكر الحافظ في الفتح أن هذا الحديث جيد الإسناد، ورجح أن النبي ﷺ أكفأها بما فيها من اللحم مباغة في الوجع، والله أعلم. (تكملة فتح الملهم: ٥٧١/٣)



٥٠٩١ - (٥) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ، عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا لَأَقْوَى الْعَدُوِّ غَدًا، وَلَيْسَ مَعَنَا مُدَى، وَسَاقِ الْحَدِيثُ، وَلَمْ يَذْكُرْ: فَعَجَّلَ الْقَوْمُ فَأَغْلَوْا بِهَا الْقُدُورَ فَأَمَرَ بِهَا فَكُفِّتْ. وَذَكَرَ سَائِرَ الْقِصَّةِ.

-شديدًا، وقيل: أسقطناه إلى الأرض، ووقع في غير مسلم: "رهصناه" بالراء أي حسناه، والله تعالى أعلم بالصواب.

\*\*\*\*\*

## ٥ - باب بيان ما كان من النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث في ....]

٥٠٩٢ - (١) حَدَّثَنِي عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ: حَدَّثَنَا الزَّهْرِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ: شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ، وَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَانَا أَنْ نَأْكُلَ مِنْ لَحْمٍ نُسَكِّنَا بَعْدَ ثَلَاثٍ.

## ٥ - باب بيان ما كان من النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث في أول الإسلام.

### وبيان نسخه وإباحته إلى متى شاء

قوله: "حدثني عبد الجبار بن العلاء حدثنا سفیان، حدثنا الزهري عن أبي عبيد قال: شهدت العيد مع علي بن أبي طالب عليه السلام، وذكر الحديث".

الكلام في إسناده حديث سفیان: قال القاضي: هذا الحديث من رواية سفیان عند أهل الحديث علة في رفعه؛ لأن الحفاظ من أصحاب سفیان لم يرفعه، ولهذا لم يروه البخاري من رواية سفیان، ورواه من غير طريقة، قال الدارقطني: هذا مما وهم فيه عبد الجبار بن العلاء؛ لأن علي بن المديني، وأحمد بن حنبل، والقعني، وأبا خيثمة، وإسحاق، وغيرهم رووه عن ابن عيينة موقوفاً، قال: ورفع الحديث عن الزهري صحيح من غير طريق سفیان، فقد رفعه صالح، ويونس، ومعمّر، والزيدي ومالك من رواية جويرية، كلهم رووه عن الزهري مرفوعاً، هذا كلام الدارقطني، والمتمن صحيح بكل حال، والله أعلم.

قوله في حديث علي عليه السلام أنه لعط فقال: "إن رسول الله ﷺ قد نهاكم أن تأكلوا لحوم نسككم فوق ثلاث ليال فلا تأكلوا". وفي حديث ابن عمر عن النبي ﷺ قال: "لا يأكل أحدكم من أضحيته فوق ثلاثة أيام" قال سالم: وكان ابن عمر لا يأكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث، وذكر حديث جابر مثله في النهي، ثم قال: "كلوا بعد وادعروا ونزودوا" وحديث عائشة: "أنه دفن ناس من أهل البادية حضرة الأضحى"، فقال النبي ﷺ: "ادعروا ثلاثة أيام، ثم تصدقوا"، ثم ذكر الحديث: "إنما كنت نهيتكم من أجل الدافعة التي دفنت، فكلوا وادعروا وتصدقوا" وذكر معناه من حديث جابر، وسلمة بن الأكوع، وأبي سعيد وثوبان وبريدة. قال القاضي.

أقوال العلماء في تأويل هذه الأحاديث: واختلف العلماء في الأخذ بهذه الأحاديث، فقال قوم: يحرم إمساك لحوم الأضاحي والأكل منها بعد ثلاث، وإن حكم التحريم باقٍ، كما قاله علي وابن عمر. \*\* وقال جماهير العلماء: -

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: ونسب النووي إلى علي وابن عمر أنهما قاتلان بتحريم الإمساك والادخار فوق ثلاث عملاً بحديث الباب، كأن النسخ لم يبلغهما، ولكن حقق شيخنا التهانوي في إعلاء السنن ١٧: ٢٧٤ أن حديث علي عليه السلام في الباب حكاية حكم منسوخ وليس مذهبا له. (تكملة فتح الملهم: ٥٧٣/٣)

٥٠٩٣ - (٢) حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي أَبُو عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ أَنَّهُ شَهِدَ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ فَصَلَّى لَنَا قِيلَ الْخُطْبَةِ، ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ نَهَاكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا لَحُومَ نُسُكِكُمْ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ، فَلَا تَأْكُلُوا.

٥٠٩٤ - (٣) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شِهَابٍ، ح وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، كُلُّهُمُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلُهُ.

٥٠٩٥ - (٤) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "لَا يَأْكُلُ أَحَدٌ مِنْ لَحْمِ أَضْحِيَّتِهِ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ".

٥٠٩٦ - (٥) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، ح: وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْلٍ: أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ - يَعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ - كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، بِمِثْلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ.

٥٠٩٧ - (٦) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ عَبْدُ: أَخْبَرَنَا - عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ تُؤْكَلَ لَحُومُ الْأَضَاحِيِّ بَعْدَ ثَلَاثِ.

- يباح الأكل والإمساك بعد الثلاث، والنهي منسوخ بهذه الأحاديث المصرحة بالنسخ لا سيما حديث بريدة، وهذا من نسخ السنة بالسنة، وقال بعضهم: ليس هو نسخاً بل كان التحريم لعله فلما زالت زالت، لحديث سلمة وعائشة، وقيل: كان النهي الأول للكرهية لا للتحريم، قال هؤلاء: والكرهية باقية إلى اليوم ولكن لا يحرم، قالوا: ولو وقع مثل تلك العلة اليوم، فدفعت دافعة وأساهم الناس، وحملوا على هذا مذهب علي وابن عمر، والصحيح نسخ النهي مطلقاً، وأنه لم يبق تحريم ولا كراهية، فباح اليوم الإذخار فوق ثلاث، والأكل إلى متى شاء نصريح حديث بريدة وغيره، والله أعلم.

قَالَ سَلِمَةُ: فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَأْكُلُ لَحُومَ الْأَضَاحِي فَوْقَ ثَلَاثٍ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ: بَعْدَ ثَلَاثٍ.

٥٠٩٨ - (٧) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ: أَخْبَرَنَا رَوْحٌ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاقِدٍ قَالَ: لَهِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ لَحُومِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُمْرَةَ فَقَالَتْ: صَدَقَ، سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ: دَفَّ أَهْلُ أُتَيَاتٍ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ حَضْرَةَ الْأَضْحَى زَمَنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "ادْخِرُوا ثَلَاثًا، ثُمَّ تَصَدَّقُوا بِمَا بَقِيَ". فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ النَّاسَ يَتَحَدَّثُونَ الْأَسْفِيَةَ مِنْ ضَحَايَاهُمْ وَيَحْمِلُونَ مِنْهَا الْوَدَكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَمَا ذَاكَ؟" قَالُوا: نَهَيْتَ أَنْ تُؤْكَلَ لَحُومُ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ. فَقَالَ: "إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ مِنْ أَجْلِ الدَّافَةِ الَّتِي دَفَّتْ، فَكُلُوا وَادْخِرُوا وَتَصَدَّقُوا".

قوله ﷺ: "بعد ثلاث" قال القاضي: يحتمل أن يكون ابتداء الثلاث من يوم ذبحها، ويحتمل من يوم النحر، وإن تأخر ذبحها إلى أيام التشريق، قال: وهذا أظهر.

قوله ﷺ: "إنما نهيتكم من أجل الدافة التي دفّت".

شرح الغريب: قال أهل اللغة: "الدافة" بتشديد الفاء، قوم يسرون جميعاً سراً خفياً، ودَفَّ يَدْفُ بكسر الدال، ودافة الأعراب: من يرد منهم المنصر، والمراد هنا: من ورد من ضعفاء الأعراب للمواساة.

قوله: "دف أتيات من أهل البادية حضرة الأضحى" هي بفتح الحاء وضمها وكسرها، والضاد ساكنة فيها كلها، وحكى فتحها، وهو ضعيف، وإنما تفتح إذا حدثت الحاء فيقال: بحضر فلان.

قوله: "إن الناس يتحدّون الأسفية من ضحاياهم، ويحملون منها الودك" قوله: "يحملون" بفتح الياء مع كسر الميم وضمها، ويقال: بضم الياء مع كسر الميم، يقال: حملت الدهن أجمله بكسر الميم وأجمله بضمها حملاً، وأجمله أجمله إجمالاً أي أدبته، وهو بالحميم.

قوله ﷺ: "إنما نهيتكم من أجل الدافة التي دفّت، فكلوا، وادخروا وتصدقوا" هذا تصريح بزوال النهي عن ادخارها فوق ثلاث.

تفصيل الصدقة من الأضحية والأكل منها: وفيه الأمر بالصدقة منها والأمر بالأكل، فأما الصدقة منها إذا كانت أضحية تطوع، فواجبة على الصحيح عند أصحابنا بما يقع عليه الاسم منها، ويستحب أن يكون بمعظمها، قالوا: وأدى الكمال أن يأكل الثلث، ويتصدق بالثلث، ويهدي الثلث، وفيه قول: أنه يأكل النصف، -

٥٠٩٩ - (٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ، ثُمَّ قَالَ بَعْدُ: "كُلُوا وَتَزَوَّدُوا وَأَذْخِرُوا".

٥١٠٠ - (٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ، كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ خَاتِمٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: حَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ لَحْمٍ بَدَلْنَا فَوْقَ ثَلَاثِ مِئَةٍ، \*\* فَأَرْخَصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: "كُنُوا وَتَزَوَّدُوا".

قُلْتُ لِعَطَاءٍ: قَالَ جَابِرٌ: حَتَّى جِئْنَا الْمَدِينَةَ؟ قَالَ: نَعَمْ.

٥١٠١ - (١٠) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا زَكَرِيَّا بْنُ عَدِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ عَطَاءٍ بْنِ أَبِي رَجَاحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُنَّا لَا نُمْسِكُ لَحْمَ الْأَضَاحِي فَوْقَ ثَلَاثٍ، فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَتَزَوَّدَ مِنْهَا، وَنَأْكُلَ مِنْهَا - يَعْنِي فَوْقَ ثَلَاثٍ -.

- ويتصدق بالنصف، وهذا الخلاف في قدر أدنى الكمال في الاستحباب، فأما الإجزاء فيجزيه الصدقة بما يقع عليه الاسم كما ذكرنا، ولنا وجه: أنه لا تحب الصدقة بشيء منها، وأما الأكل منها، فيستحب ولا يجب، هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة، إلا ما حكى عن بعض السلف أنه أوجب الأكل منها، وهو قول أبي الطيب بن سلمة من أصحابنا، حكاه عنه الماوردي لظاهر هذا الحديث في الأمر بالأكل مع قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ (الحج: ٢٨) وحمل الجمهور هذا الأمر على الندب أو الإباحة لا سيما وقد ورد بعد الخطر كفوفه تعالى: ﴿وَإِذَا خَلْتُمْ قَضَاةَ دُونِهَا﴾ (المائدة: ٢٠) وقد اختلف الأصوليون المتكلمون في الأمر الوارد بعد الخطر، فالجمهور من أصحابنا وغيرهم على أنه لتوجب، كما لو ورد ابتداء، وقال جماعة منهم من أصحابنا وغيرهم: إنه للإباحة. التوفيق بين الروایتين والتحقيق في إسناد رواية ابن المنثني: قوله في حديث أبي بكر بن أبي شيبة عن علي بن مسهر: 'قلت لعطاء: قال جابر: حتى جئنا المدينة قال: نعم' ووقع في البحاري "لا" بدل قوله هذا: "نعم" فيحتمل أنه نسي في وقت فقال: لا، وذكر في وقت فقال: نعم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "فوق ثلاث مئة" يعني فوق الأيام الثلاثة التي يقام فيها معنى. (تكملة فتح

٥١٠٢- (١١) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: كُنَّا نَتَزَوَّدُهَا إِلَى الْمَدِينَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

٥١٠٣- (١٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ الْحُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ! لَا تَأْكُلُوا لَحُومَ الْأَضَاحِي فَوْقَ ثَلَاثٍ". وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ.

فَشَكُّوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَهُمْ عِيَالًا وَحَشَمًا وَخَدَمًا، فَقَالَ: "كُلُّوا وَأَطْعِمُوا وَاحْبِسُوا أَوْ ادَّخِرُوا". قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: شَكَّ عَبْدُ الْأَعْلَى.

٥١٠٤- (١٣) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْحَوَعِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ ضَحَّى مِنْكُمْ فَلَا يُضْبِحَنَّ فِي بَيْتِهِ بَعْدَ ثَلَاثَةِ شَيْءٍ". فَلَمَّا كَانَ فِي الْعَامِ الْمُقْبِلِ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَفْعَلُ كَمَا فَعَلْنَا عَامَ أَوَّلٍ؟ فَقَالَ: "لَا، إِنْ

قوله: "وحدثنا محمد بن المثني: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا سعيد عن قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري" هكذا وقع في نسخ بلادنا "سعيد عن قتادة عن أبي نضرة"، وكذا ذكره أبو علي الغساني والقاضي عن نسخة الجلودي والكسائي، قالوا: وفي نسخة ابن ماهان "سعيد عن أبي نضرة" من غير ذكر قتادة، وكذا ذكره أبو مسعود الدمشقي في "الأطراف" وخلف الواسطي، قال أبو علي الغساني: وهذا هو الصواب عندي، والله أعلم.

بيان خلاف عادة الإمام مسلم في هذا الإسناد: قوله في طريق ابن أبي شيبة وابن المثني: "عن أبي نضرة عن أبي سعيد" هذا خلاف عادة مسلم في الاختصار، وكان مقتضى عادته حذف أبي سعيد في الطريق الأول، ويقتصر على أبي نضرة ثم يقول: ح، ويتحول؛ فإن مدار الطريقتين على أبي نضرة، والعبارة فيهما عن أبي سعيد الخدري بلفظ واحد، وكان ينبغي تركه في الأول.

قوله: "أَنْ لَهُمْ عِيَالًا وَحَشَمًا وَخَدَمًا".

معاني الكلمات: قال أهل اللغة: "الحشمة يفتح الحاء والشين هم اللائذون بالإنسان يخدمونه، ويقومون بأمره، وقال الجوهري: هم خدم الرجل ومن يغضب له، سموا بذلك؛ لأنهم يغضبون له، والحشمة الغضب، ويطلق على الاستحياء أيضاً، ومنه قولهم: فلان لا يحتشم أي لا يستحي، ويقال: حشمته وأحشمته إذا أغضبت، وإذا أخرجته فاستحي الحشمة، وكان الحشم أعمر من الخدم فلهذا جمع بينهما في هذا الحديث، وهو من باب ذكر الخاص بعد العام، والله أعلم.

ذَلِكَ عَامٌ كَانَ النَّاسُ فِيهِ بِجَهْدٍ، فَأَرَدْتُ أَنْ يَفْشَوْ فِيهِمْ".

٥١٠٥ - (١٤) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ، عَنْ حُبَيْرِ بْنِ ثَفِيرٍ، عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَحِيَّتَهُ ثُمَّ قَالَ: "يَا ثَوْبَانُ! أَصْلِحْ لَحْمَ هَذِهِ". فَلَمْ أَزَلْ أَطْعِمُهُ مِنْهَا حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ.

٥١٠٦ - (١٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ رَافِعٍ قَالَا: حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، كِلَاهُمَا عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥١٠٧ - (١٦) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُسْنَرٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْرَةَ: حَدَّثَنِي الزَّيْتِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُبَيْرِ بْنِ ثَفِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ: "أَصْلِحْ هَذَا اللَّحْمَ". قَالَ: فَأَصْلَحْتُهُ، - قَالَ: - فَلَمْ يَزَلْ يَأْكُلُ مِنْهُ حَتَّى بَلَغَ الْمَدِينَةَ.

٥١٠٨ - (١٧) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْرَةَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَقُلْ: فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

٥١٠٩ - (١٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ: عَنْ أَبِي سِنَانٍ، وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: عَنْ ضِرَارِ بْنِ مَرْثَةَ - عَنْ مُحَارِبٍ، عَنْ

قوله ﷺ: "إِنَّ ذَلِكَ عَامٌ كَانَ النَّاسُ فِيهِ بِجَهْدٍ، فَأَرَدْتُ أَنْ يَفْشَوْ فِيهِمْ" هكذا هو في جميع نسخ مسلم: "يفشرو" بالغاء والشين أي يشيع لحم الأضاحي في الناس، ويتفجع به المحتاجون، ووقع في البخاري: "تعبوا فيها" بالعين من الإعياء، قال القاضي في شرح مسلم: الذي في مسلم أشبه، وقال في "المشارك": كلاهما صحيح، والذي في البخاري أوجه، والله أعلم. والجهد: هنا بفتح الجيم، وهو المشقة والفاقة.

قوله: "عن ثوبان قال: ذبح رسول الله ﷺ ضحيته: ثم قال: يا ثوبان أصلح هذه فلم أزل أطعمه منها حتى قدم المدينة". فوائد الحديث: هذا فيه تصريح بجواز ادخار لحم الأضحية فوق ثلاث، وجواز التزود منه، وفيه أن الإدخار والتزود في الأسفار لا يقدح في التوكل، ولا يخرج صاحبه عن التوكل، وفيه أن الضحية مشروعة للمسافر كما هي مشروعة للمقيم، وهذا مذهبنا وبه قال جماهير العلماء، وقال النخعي وأبو حنيفة: لا ضحية على المسافر، وروي هذا عن علي بن عيسى، وقال مالك وجماعة: لا تشرع للمسافر بمن ومكة.

ابن بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَيْمٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ: حَدَّثَنَا ضِرَارُ بْنُ مُرَّةَ، أَبُو سِنَانٍ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تَهَيَّئْكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فزوروها، وَتَهَيَّئْكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَأَمْسِكُوا مَا بَدَا لَكُمْ، وَتَهَيَّئْكُمْ عَنِ التَّبِيدِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَأَشْرَبُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا، وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا".

٥١١٠ - (١٩) وَحَدَّثَنِي حجاج بن الشاعر: حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "كُنْتُ تَهَيَّئُكُمْ" فَذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي سِنَانٍ.

قوله ﷺ: "تَهَيَّئْكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فزوروها، وَتَهَيَّئْكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَأَمْسِكُوا مَا بَدَا لَكُمْ، وَتَهَيَّئْكُمْ عَنِ التَّبِيدِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَأَشْرَبُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا، وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا". هذا الحديث مما صرح فيه بالناسخ والتسوخ جميعاً.

بعض وجوه معرفة النسخ: قال العلماء: يعرف نسخ الحديث تارة بنص كهذا، وتارة بأخبار الصحابي كـ"كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار"، وتارة بالتاريخ إذا تعذر الجمع، وتارة بالإجماع كترك قتل شارب الخمر في المرة الرابعة، والإجماع لا ينسخ لكن يدل على وجود ناسخ، أما زيارة القبور، فسبق بيانها في كتاب الجنائز، وأما الانتباز في الأسقية، فسبق شرحه في كتاب الإيمان، وسنعيده قريباً في كتاب الأشربة - إن شاء الله تعالى - ونذكر هناك اختلاف ألفاظ هذا الحديث، وتأويل المؤول منها، وأما لحوم الأضاحي، فذكرنا حكمها، والله أعلم.



## [٦ - باب الفرع والعترة]

٥١١١ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمَرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ - قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - قَالَ عَبْدُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا - عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ ابْنِ الْمُسْتَيْبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا فَرْعَ وَلَا عَتِرَةَ". زَادَ ابْنُ رَافِعٍ فِي رِوَايَتِهِ: وَالْفَرْعُ أَوَّلُ النَّتَاجِ كَانَ يُنْتَجُ لَهُمْ فَيَذْبَحُونَهُ.

## ٦ - باب الفرع والعترة

معاني "الفرع" و"العترة": قوله ﷺ: "لا فرع ولا عترة" والفرع: أول النتاج كان ينتج لهم فيذبحونه، قال أهل اللغة وغيرهم: الفرع بقاء ثم راء مفتوحين ثم عين مهملة، ويقال فيه: الفرعة بالهاء، والعترة: بعين مهلهة مفتوحة ثم تاء مثناة من فوق، قالوا: والعترة ذبيحة كانوا يذبحونها في العشر الأول من رجب، ويسمونها "الرجبية" أيضاً، واتفق العلماء على تفسير العترة بهذا، وأما الفرع فقد فسره هنا بأنه أول النتاج كانوا يذبحونه، قال الشافعي وأصحابه وآخرون: هو أول نتاج البهيمة كانوا يذبحونه ولا يملكونه رجاء البركة في الأم وكثرة نسلها، وهكذا فسره كثيرون من أهل اللغة وغيرهم، وقال كثيرون منهم: هو أول النتاج كانوا يذبحونه لأهنتهم وهي طواغيتهم، وكذا جاء في هذا التفسير في صحيح البخاري وسنن أبي داود.

وقيل: هو أول النتاج لمن بلغت إبله مائة يذبحونه، وقال شمر: قال أبو مالك: كان الرجل إذا بلغت إبله مائة قدّم بكرةً فحره لصنمه، ويسمونه الفرع، وقد صح الأمر بالعترة والفرع في هذا الحديث، وجاءت به أحاديث: منها حديث نبشة ؓ قال: "نادى رجل رسول الله ﷺ فقال: إنا كنا نعتز عترة في الجاهلية في رجب قال: اذبحوا لله في أي شهر كان، وبروا لله وأطعموا، قال: إنا كنا نفرع فرعاً في الجاهلية فما تأمرنا؟ فقال: في كل سائمة فرع تعدوه ما شئت حتى إذا استحبل ذبحته فتصدقت بلحمه" رواه أبو داود وغيره بأسانيد صحيحة. قال ابن المنذر: هو حديث صحيح.

قال أبو قلابة أحد رواة هذا الحديث: السائمة مائة. ورواه البيهقي بإسناد الصحيح عن عائشة ؓ قالت: "أمرنا رسول الله ﷺ بالفرعة من كل خمسين واحدة" وفي رواية: "من كل خمسين شاة شاة" قال ابن المنذر: حديث عائشة صحيح. وفي "سنن أبي داود" عن عمرو بن شعيب عن أبيه قال الراوي: أراه عن جده قال: "سئل النبي ﷺ عن الفرع، قال: الفرع حق، وإن تركوه حتى يكون بكرةً أو ابن مخاض أو ابن لبون، فنعطيه -

= أرملة أو تحمل عليه في سبيل الله خير من أن تذبحه فيلزم لحمه بوبره، وتكفأ بناؤك، وتوله ناقتك". قال أبو عبيد في تفسير هذا الحديث: قال النبي ﷺ: "الفرع حق، ولكنهم كانوا يذبحونه حين يُولد، ولا شبع فيه". ولهذا قال: تذبحه فيلزم لحمه بوبره، وفيه أن ذهاب ولدها يدفع لبنها، وهذا قال: "خير من أن تكفأ" يعني إذا فعلت ذلك فكأنك كفأت إناك وأرقت، وأشار به إلى ذهاب اللبن. وفيه أنه يفعها بولدها ولهذا قال: وتوله ناقتك، فأشار بتركه حتى يكون ابن مخاض، وهو ابن سنة ثم يذهب وقد طاب لحمه، واستمتع بلبن أمه ولا تشق عليها مفارقتها؛ لأنه امتنع عنها، هذا كلام أبي عبيد.

وروى البيهقي بإسناده عن الحارث بن عمر قال: أتيت النبي ﷺ "بعرفات" أو قال: "نحى" وسأله رجل عن العترة فقال: "من شاء عتر، ومن شاء لم يعتر، ومن شاء فرع ومن شاء لم يفرع". وعن أبي رزين قال: "يا رسول الله! إنا كنا نذبح في الجاهلية ذبائح في رجب، فنأكل منها ونطعم، فقال رسول الله ﷺ: لا بأس بذلك". وعن أبي رملة عن مخنف بن سليم قال: "كنا وقوفاً مع رسول الله ﷺ بـ"عرفات" فسمعت يقول: يا أيها الناس إن على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعترة، هل تدري ما العترة؟ هي التي تسمى الرّجّة" رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي وغيرهم، قال الترمذي: حديث حسن. وقال الخطابي: هذا الحديث ضعيف المخرج؛ لأن أبا رملة مجهول، هذا مختصر ما جاء من الأحاديث في الفرع والعترة.

قال الشافعي رحمه الله: الفرع شيء كان أهل الجاهلية يطلبون به البركة في أموالهم، فكان أحدهم يذبح بكر ناقتة أو شاته، فلا يذروه رجاء البركة فيما يأتي بعده، فسألوا النبي ﷺ عنه، فقال: "أفرعوا إن شئتم" أي: اذبحوا إن شئتم، وكانوا يسألونه عما كانوا يصنعونه في الجاهلية خوفاً أن يكره في الإسلام، فأعلمهم أنه لا كراهة عليهم فيه، وأمرهم استحباباً أن يذروه ثم يحمل عليه في سبيل الله. قال الشافعي: وقوله ﷺ: "الفرع حق". معناه: ليس بباطل، وهو كلام عربي خرج على جواب السائل.

التوفيق بين أحاديث الإلثبات والنهي: قال: وقوله ﷺ: "لا فرع ولا عترة" أي: لا فرع واجب، ولا عترة واجبة، قال: والحديث الآخر يدل على هذا المعنى، فإنه أباح له الذبح، واختار له أن يعطيه أرملة أو يحمل عليه في سبيل الله. قال: وقوله ﷺ في العترة: "اذبحوا لله في أي شهر كان". أي: اذبحوا إن شئتم، واجعلوا الذبح لله في أي شهر كان، لا ألها في "رجب" دون غيره من الشهور، والصحيح عند أصحابنا وهو نص الشافعي استحباب الفرع والعترة، وأجابوا عن حديث "لا فرع ولا عترة" بثلاثة أوجه: أحدها: جواب الشافعي السابق أن المراد نهي الوجوب. والثاني: أن المراد نهي ما كانوا يذبحون لأصنامهم. والثالث: ألها ليس كالأضحية في الاستحباب أو في ثواب إراقة الدم، فأما تفرقة اللحم على المساكين، فبر وصدقة، وقد نص الشافعي في "سنن حرمة" ألها إن تيسرت كل شهر كان حسناً، هذا تلخيص حكمها في مذهبا.

وادعى القاضي عياض أن جماهير العلماء على نسخ الأمر بالفرع والعترة، والله أعلم.

## [ ٧ - باب فهي من دخل عليه عشر ذي الحجة، وهو مريد التضحية، أن يأخذ... ]

٥١١٢ - (١) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمُكَلِّيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ سَمِعَ سَعِيدَ بْنِ الْمُسَيَّبِ يُحَدِّثُ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ "إِذَا دَخَلْتَ الْعَشْرَ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَضْحَى، فَلَا يَمَسْ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ شَيْئًا".  
قِيلَ لِسُفْيَانَ: فَإِنَّ بَعْضَهُمْ لَا يَرْفَعُهُ. قَالَ: لَكِنِّي أَرْفَعُهُ.

٥١١٣ - (٢) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حُمَيْدٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ تَرْفَعُهُ قَالَ: "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ، وَعِنْدَهُ أَضْحِيَّةٌ يُرِيدُ أَنْ يَضْحَى فَلَا يَأْخُذُ شَعْرًا وَلَا يَقْلَمَنَّ ظُفْرًا".

## ٧ - باب فهي من دخل عليه عشر ذي الحجة، وهو مريد التضحية أن يأخذ من شعره

## أو أظفاره شيئاً

قوله ﷺ: "إِذَا دَخَلْتَ الْعَشْرَ، وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَضْحَى فَلَا يَمَسْ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ شَيْئًا". وفي رواية: "فَلَا يَأْخُذُ شَعْرًا وَلَا يَقْلَمَنَّ ظُفْرًا".

اختلاف أهل العلم في جواز أخذ الشعر وغيره لمن أراد أن يضحي بعد روية هلال ذي الحجة: واختلف العلماء فمن دخلت عليه عشر ذي الحجة وأراد أن يضحي، فقال سعيد بن المسيب وربيعة وأحمد وإسحاق وداود وبعض أصحاب الشافعي: أنه يحرم عليه أخذ شيء من شعره وأظفاره حتى يضحي في وقت الأضحية. وقال الشافعي وأصحابه: هو مكروه كراهة تنزيه وليس بحرام. وقال أبو حنيفة: لا يكره. وقال مالك في رواية: لا يكره، وفي رواية: يكره، وفي رواية: يحرم في التطوع دون الواجب، واحتج من حرم بهذه الأحاديث، واحتج الشافعي والآخرون بحديث عائشة رضي الله عنها قالت: "كنت أقتل فلانة هدي رسول الله ﷺ ثم يُقْلَدُ ويعت به، ولا يحرم عليه شيء أحله الله حتى ينحر هديه". رواه البخاري ومسلم.

قال الشافعي: البعث بالهدي أكثر من إرادة التضحية، فدل على أنه لا يحرم ذلك، وحمل أحاديث النهي على كراهة التنزيه، قال أصحابنا: والمراد بالنهي عن أخذ الظفر والشعر النهي عن إزالة الظفر بقلم أو كسر أو غيره، والمنع من إزالة الشعر بخلق أو تقصير أو نتف أو إحراق أو أخذه بنورة أو غير ذلك، وسواء شعر الإبط والشارب والعانة والرأس وغير ذلك من شعور بدنه. قال إبراهيم المروزي وغيره من أصحابنا: حكم أجزاء البدن كلها حكم الشعر والظفر، ودليله الرواية السابقة: "فَلَا يَمَسْ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ شَيْئًا".

٥١١٤- (٣) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ الْعَنْبَرِيُّ أَبُو عَسَانَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "إِذَا رَأَيْتُمْ هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ، وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ، فَلْيُمْسِكْ عَنْ شَعْرِهِ وَأَظْفَارِهِ".

٥١١٥- (٤) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ الْهَاشِمِيُّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ عُمَرَ أَوْ عَمْرٍو بْنِ مُسْلِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

٥١١٦- (٥) وَحَدَّثَنِي عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو اللَّيْثِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُسْلِمٍ بْنِ عَمَارِ بْنِ أَكْبَمَةَ اللَّيْثِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ: سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ كَانَ لَهُ ذَبْحٌ يَذْبَحُهُ، فَإِذَا أَهْلَ هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ فَلَا يَأْخُذَنَّ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا حَتَّى يُضْحِيَ".

٥١١٧- (٦) وَحَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو: حَدَّثَنَا عَمْرٍو بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ عَمَارِ اللَّيْثِيُّ قَالَ: كُنَّا فِي الْحَمَامِ قُبَيْلَ الْأَضْحَى، فَاطَّلَى فِيهِ

- حكمة النهي عن أخذ الشعر: قال أصحابنا: والحكمة في النهي أن يبقى كامل الأجزاء ليحرق من النار، وقيل: التشبه بالحرم، قال أصحابنا: هذا غلط؛ لأنه لا يعتزل النساء ولا يترك الطيب واللباس وغير ذلك مما يتركه الحرم.

قوله: "عن عمر بن مسلم عن سعيد بن المسيب" كذا رواه مسلم: "عمر" بضم العين في كل هذه الطرق إلا طريق حسن بن علي الخلواني ففيها: "عمرو" بفتح العين، وإلا طريق أحمد بن عبد الله بن الحكم ففيها: "عمراً" أو "عمر"، وقال العلماء: الوجهان منقولان في اسمه.

قوله: "عمار بن أكبمة الليثي" هو بضم الهمزة وفتح الكاف وإسكان الباء وآخره تاء تكتب هاء. قوله بَيِّنًا: "مَنْ كَانَ لَهُ ذَبْحٌ يَذْبَحُهُ" هو بكسر الدال أي: حيوان يريد ذبحه، فهو فعل بمعنى مفعول كحمل بمعنى محمول، ومنه قوله تعالى: ﴿فَذَلِيلٌ مُبْدِيحٌ﴾ (الصفافات: ١٠٧).

\*\* قال في تكملة فتح المنهم: قلت: التشبه لا يلزم أن يكون من كل الوجوه، فلو حدثت المماثلة في بعض الأمور كفت للتشبه، فيحتمل أن يكون الشارع استحباب أن يتشبه المضحون بالحرمين في بعض الأمور. (تكملة فتح المنهم: ٥٨٦/٣)

نَاسٌ، فَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَمَامِ: إِنَّ سَعِيدَ بْنِ الْمُسَيَّبِ يَكْرَهُ هَذَا، أَوْ يَنْهَى عَنْهُ، فَلَقِيتُ سَعِيدَ ابْنِ الْمُسَيَّبِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: يَا ابْنَ أَخِي! هَذَا حَدِيثٌ قَدْ نُسِيَ وَتُرِكَ، \* حَدَّثَنِي أُمُّ سَلَمَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِمَعْنَى حَدِيثِ مُعَاذٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو.

٥١١٨ - (٧) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ أَخِي ابْنِ وَهْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي حَيَّوَةُ: أَخْبَرَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مُسْلِمٍ الْجُنْدَعِيِّ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ، وَذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ، بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ.

قوله: "كما في الحمام فيل الأضحي فأظلي فيه أناس: فقال بعض أهل الحمام: إن سعيد بن المسيب يكره هذا، أو ينهى عنه، فلقيت سعيد بن المسيب، فذكرت ذلك له فقال: يا ابن أخي! هذا حديث قد نسي وترك، حدثني أم سلمة" وذكر حديثها السابق.

شرح الكلمات: أما قوله: "فأظلي فيه أناس" فمعناه: أزالوا شعر العانة بالنورة، والحمام مذكر مشفق من الحميم، وهو الماء الحار. وقوله: "إن سعيداً يكره هذا" يعني: يكره إزالة الشعر في عشر ذي الحجة لمن يريد التوضيح لا أنه يكره مجرد الإطلاء، ودليل ما ذكرناه احتجاجة حديث أم سلمة، وليس فيه ذكر الإطلاء، إنما فيه النهي عن إزالة الشعر. وقد نقل ابن عبد البر عن ابن المسيب حواز الإطلاء في العشر بالنورة، فإن صح هذا عنه فهو محمول على أنه أفتى به إنساناً لا يريد التوضيح.

قوله: "عن عمر بن مسلم الجندعي" وفي الرواية السابقة قال الليثي: الجندعي بضم الجيم وإسكان النون ويفتح الدال وضمها، "وجندع" بضم من بني ليث، وسبق بيانه أول الكتاب، والله أعلم.

\* قوله: "هذا حديث قد نسي وترك" يريد أن هذا حديث، وليس هو رأياً مني إلا أن الناس تسوه وتركوا العمل به فذلك يخالفه بعضهم في العمل، ويقول الآخرون: إن سعيداً يكره، والله تعالى أعلم.

## [ ٨ - باب تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله ]

٥١١٩ - (١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَشَرِيحُ بْنُ يُونُسَ، كِلَاهُمَا عَنْ مَرْوَانَ - قَالَ زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ -: حَدَّثَنَا مَنصُورُ بْنُ حَبَّانَ: حَدَّثَنَا أَبُو الطَّافِلِ عَامِرُ ابْنُ وَائِلَةَ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُسِرُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: فَغَضِبَ وَقَالَ: مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُسِرُّ إِلَيَّ شَيْئًا يَكْتُمُهُ النَّاسَ، غَيْرَ أَنَّهُ قَدْ حَدَّثَنِي بِكَلِمَاتٍ أَرْبَعٍ. قَالَ: فَقَالَ: مَا هُنَّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: قَالَ: "لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُحَدِّثًا، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ".

٥١٢٠ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرُبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَالِدٍ الْأَحْمَرُ سُبَيْمَانَ بْنُ حَبَّانَ عَنْ مَنصُورِ بْنِ حَبَّانَ، عَنْ أَبِي الطَّافِلِ قَالَ: قُلْنَا لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ: أَخْبِرْنَا بِشَيْءٍ أَسْرَهُ إِلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: مَا أَسْرَ إِلَيَّ شَيْئًا كَتَمَهُ النَّاسَ، وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ: "لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُحَدِّثًا، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ الْمَنَارَ".

## [ ٨ - باب تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله ]

قوله ﷺ: "لعن الله من لعن والده، ولعن الله من ذبح لغير الله، ولعن الله من آوى محدثًا، ولعن الله من غير منار الأرض" وفي رواية: "لعن الله من لعن والديه". أما لعن الوالد والوالدة فمن الكبار، وسبق ذلك مشروحاً واضحاً في كتاب الإيمان.

شرح الكلمات: والمراد بـ"منار الأرض" بفتح الميم: علامات حدودها، وأما "المحدث" بكسر الدال، فهو من يأتي بفساد في الأرض، وسبق شرحه في آخر كتاب الحج، وأما الذبح لغير الله، فالمراد به أن يذبح باسم غير الله تعالى كمن ذبح للصنم أو الصليب أو لموسى أو لعيسى صلى الله عليهما أو للكهنة ونحو ذلك، فكل هذا حرام، ولا تحمل هذه الذبيحة، سواء كان الذابح مسلماً أو نصرانياً أو يهودياً، نص عليه الشافعي، وانفق عليه أصحابنا، فإن قصد مع ذلك تعظيم المذبح له غير الله تعالى والعبادة له كان ذلك كفرًا، فإن كان الذابح مسلماً قبل ذلك صار بالذبح مرتدًا، وذكر الشيخ إبراهيم المزوزي من أصحابنا: أن ما يذبح عند استقبال السلطان تقريباً إليه ألقى أهل بخارى بتحريمه؛ لأنه مما أهل به لغير الله تعالى، قال الرافعي: هذا إنما يذبحونه استيذاناً بقدمه فهو كذبح العقيدة لولادة المولود، ومثل هذا لا يوجب التحريم، والله أعلم.

٥١٢١ - (٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ يَسَارٍ - وَالْمَقْظُ لَأَبْنِ الْمُثَنَّى - قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ أَبِي بَرَّةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الطَّغَلِي قَالَ: سُئِلَ عَلِيُّ: أَحَصَّكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَيْءٍ؟ فَقَالَ: مَا أَحَصَّنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَيْءٍ لَمْ يَعْمَ بِهِ النَّاسُ كَافَّةً، إِلَّا مَا كَانَ فِي قِرَابِ سَيْفِي هَذَا - قَالَ -: فَأَخْرَجَ صَحِيفَةً مَكْتُوبٌ فِيهَا: "لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ مَتَارَ الْأَرْضِ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُحَدِّثًا".

قوله: "إن عليا غضب حين قال له رجل: ما كان النبي ﷺ يصر إليك إن أحره" فيه إبطال ما تزعمه الرافضة والشيعة والإمامية من الوصية إلى علي وغير ذلك من اختراعاتهم، وفيه جواز كتابة العلم، وهو مجمع عليه الآن، وقد قدمنا ذكر المسألة في مواضع.

قوله: "ما أحصنا رسول الله ﷺ بشيء، لم يعمله الناس كافة، إلا ما كان في قراب سيفي" هكذا تستعمل كافة حالا، وأما ما يقع في كثير من كتب المصنفين من استعمالها مضافة وبالتعريف كقولهم: هذا قول كافة الأعمام، ومذهب الكافة، فهو خطأ معدود في لحن العوام وتخريفهم، وقوله: "قِرَابِ سَيْفِي" هو بكسر القاف، وهو وعاء من جلد النطف من الخراب، يدخل فيه السيف بغمده وما يحف من الآلة، والله أعلم.

## [٣٨ - كتاب الأشربة]

## [١ - باب تحريم الخمر، وبيان أنها تكون من عصير العنب ومن التمر.....]

٥١٢٢ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ: أَخْبَرَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: أَصَبْتُ شَارِفًا\* مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَعْنَمٍ يَوْمَ بَدْرٍ، وَأَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَارِفًا أُخْرَى، فَأَتَخْتُهُمَا يَوْمًا عِنْدَ بَابِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَحْمَلَ عَلَيْهِمَا إِذْجِرًا لِأُيُوعِهِ، وَمَعِيَ صَائِعٌ مِنْ بَنِي قَيْنِقَاعَ، فَأَسْتَعِينُ بِهِ عَلَى وَلِيمَةِ فَاطِمَةَ، وَحَمْرَةٍ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَشْرَبُ فِي ذَلِكَ الْبَيْتِ، مَعَهُ قَبِيَّةٌ تُغْنِيهِ. فَقَالَتْ: أَلَا يَا حَمْرُ لِلشُّرْفِ النَّوَاءُ\*.

## ٣٨ - كتاب الأشربة

## ١ - باب تحريم الخمر، وبيان أنها تكون من عصير العنب ومن التمر والبسر والزبيب،

## وغيرها مما يسكر

شرح الكلمات: قوله: "أصبت شارفاً" هي بالشين المعجمة وبالفاء، وهي الناقة المسنة، وجمعها: شرف بضم الراء وإسكانها.

قوله: "أريد أن أحمل عليها إذجراً لأبيعه، ومعى صائع من بني قينقاع، فأستعين به على وليمة فاطمة". أما "قينقاع" فبضم النون وكسرهما وفتحها، وهم طائفة من يهود المدينة، فيجوز صرفه على إرادة الحي، وترك صرفه على إرادة القبيلة أو الطائفة.

فوائد الحديث: وفيه اتخاذ الوليمة للعرس سواء في ذلك من له مال كثير ومن دونه، وقد سبقت المسألة في "كتاب النكاح"، وفيه جواز الاستعانة في الأعمال والإكساب باليهود، وفيه جواز الاحتشاش للتكسب وبيعه، وأنه لا ينقص المروءة، وفيه جواز بيع الوقود للصواغين ومعاملتهم.

قوله: "معه قينة تغنيه" القينة بفتح القاف: الجارية المغنية.

\* قوله: "أصبت شارفاً" بالفاء في آخره، هي الناقة المسنة.

\* قوله: "ألا يا حمز للشرف النواء"، "الشرف" بضم الراء وتسمك تخفيفاً جمع شارف بمعنى الناقة، والنواء بكسر -



فَنَارَ إِلَيْهِمَا حِمْرَةٌ بِالسَّيْفِ، فَحَبَّ أَسْمَتُهُمَا وَبَقَرَ خَوَاصِرَهُمَا، ثُمَّ أَخَذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا.

شرح الغريب: قوله: "ألا يا حمز للشرف النواء" "الشرف" بضم الشين والراء وتسكين الراء أيضاً كما سبق، جمع شارف، و"النواء" بكسر النون وتخفيف الواو وبالد أي السماء، جمع ناوية بالتخفيف، وهي السمينة، وقد نوت الناقة تنوي كرمت ترمي، يقال لها ذلك إذا سمعت، هذا الذي ذكرناه في النواء أنها بكسر النون وبالد هو الصواب المشهور في الروايات في "الصحيحين" وغيرهما، ويقع في بعض النسخ: النوى بالياء، وهو تحريف، وقال الخطابي: رواه ابن جرير: "ذا الشرف النوى" بفتح الشين والراء ويفتح النون مقصوراً، قال: وفسره بالبعد، قال الخطابي: وكذا رواه أكثر المحققين، قال: وهو غلط في الرواية والتفسير، وقد جاء في غير "مسلم" تمام هذا الشعر:

ألا يا حمز للشرف النواء      ومن معقلات بالفيء  
ضع السكين في اللبائ منها      وضربهن حمزة بالدماء  
وعجل من أطايبها لشرب      قديداً من طيخ أو شواء

قوله: "فحب أسمتهما" وفي الرواية الأخرى: "اجتب"، وفي رواية للبخاري: "أحب"، وهذه غريبة في اللغة، والمعنى: قطع.

قوله: "وبقر خواصرهما" أي شقهما، وهذا الفعل الذي جرى من حمزة عليه السلام من شربه الخمر وقطع أسمية الناقتين، وبقر خواصرهما، وأكل لحمهما، وغير ذلك لا إثم عليه في شيء منه. أما أصل الشرب والسكر، فكان مباحاً، لأنه قبل تحريم الخمر، وأما ما قد يقوله بعض من لا تحصيل له أن السكر لم يزل محرماً، فباطل لا أصل له، ولا يعرف أصلاً، وأما باقي الأمور، فخرجت منه في حال عدم التكليف فلا إثم عليه فيها، كمن شرب دواءً لحاجة، فزال به عقله، أو شرب شيئاً يظنه حلالاً فكان محرراً، أو أكره على شرب الخمر فشرها وسكر، فهو في حال السكر غير مكلف، ولا إثم عليه فيما يقع منه في تلك الحال بلا خلاف، وأما غرامة ما أثلغه؛ فيجب في ماله، فلعل علياً عليه السلام أبراه من ذلك بعد معرفته بقيمة ما أثلغه، أو أنه أداه إليه حمزة بعد ذلك، أو أن النبي ﷺ أداه عنه لحرمته عنده، وكمال حقه ومحبة إياه وقربته، وقد جاء في كتاب عمر بن شبة من رواية أبي بكر بن عياش أن النبي ﷺ غرم حمزة الناقتين، وقد أجمع العلماء أن ما أثلغه السكران من الأموال يلزمه ضمانه كالجنون؛ فإن الضمان لا يشترط فيه التكليف، وهذا أوجب الله تعالى في كتابه في قتل الخطأ الدية والكفارة.

وأما هذا السنام المقطوع، فإن لم يكن تقدم نحرهما فهو حرام بإجماع المسلمين؛ لأن ما أئين من حي فهو ميت، وفيه حديث مشهور في كتب السنن، ويحتمل أنه ذكاهما، ويدل عليه الشعر الذي قدمناه، فإن كان ذكاهما فلحمهما حلال باتفاق العلماء إلا ما حكى عن عكرمة وإسحاق وداود: أنه لا يحل ما ذبحه سارق أو غاصب أو متعد، والصواب الذي عليه الجمهور: حله وإن لم يكن ذكاهما، وثبت أنه أكل منهما، فهو أكل في حالة السكر =

قُلْتُ لِأَبْنِ شِهَابٍ: وَمَنِ السَّامُ؟ قَالَ: قَدْ جَبَّ أَسْمَتُهُمَا فَذَهَبَ بِهَا. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: قَالَ عَلِيٌّ: فَتَنَظَرْتُ إِلَى مَنْظَرٍ أَفْطَعَنِي، فَأَتَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، فَأَخْبَرْتُهُ الْخَبَرَ، فَخَرَجَ وَمَعَهُ زَيْدٌ، وَأُتِلِقْتُ مَعَهُ، فَدَخَلَ عَلَى حَمْزَةَ فَتَغَيَّظَ عَلَيْهِ، فَرَفَعَ حَمْزَةَ بَصَرَةً، فَقَالَ: هَلْ أَنتُمْ إِلَّا عِبِيدٌ لَأَبَائِي؟\*\* فَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقَهِّقِرُ حَتَّى خَرَجَ عَنْهُمْ.

٥١٢٣- (٢) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْتَادِ مِثْلَهُ.

٥١٢٤- (٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ: أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ كَثِيرٍ بْنُ عَفِيرٍ أَبُو عُمَرَ الْبَصْرِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ بْنُ عَلِيٍّ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ: كَانَتْ لِي شَارِفٌ مِنْ نَصِيبِي مِنَ الْمَعْتَمِ يَوْمَ بَدْرٍ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْطَانِي شَارِفًا مِنَ الْخُمُسِ يَوْمَئِذٍ، فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَتَيْتُ بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَعَدْتُ رَجُلًا صَوَّاعًا مِنْ بَنِي قَيْنِقَاعَ يَرْتَحِلُ مَعِي، فَتَأْتِي بِإِذْخِرٍ أَرَدْتُ أَنْ أَبِيعَهُ مِنَ الصَّوَّاعِينَ، فَأَسْتَعِينَ بِهِ فِي وَلِيمَةِ عُرْسِي، فَبَيَّنَا أَنَا أَجْمَعُ لِشَارِفِي مَتَاعًا - المباح، ولا إثم فيه كما سبق، والله أعلم.

قوله: "فرجع رسول الله ﷺ يقهقير" وفي الرواية الأخرى: "فكصر على عقبه القهقري" قال جمهور أهل اللغة وغيرهم: "القهقري": الرجوع إلى وراء ووجهه إليك إذا ذهب عنك. وقال أبو عمرو: هو الإحصار في الرجوع أي الإسراع، فعلى هذا معناه: خرج مسرعاً، والأول هو المشهور المعروف، وإنما رجع القهقري خوفاً من أن يبدو من حمزة ﷺ أمر يكرهه لولا ولاد ظهره؛ لكونه مغلوباً بالسكر.

قوله: "أردت أن أبيعه من الصواغين" هكذا هو في جميع نسخ مسلم، وفي بعض الأبواب من البخاري من الصواغين، ففيه دليل لصحة استعمال الفقهاء في قولهم: بعث منه ثوباً، وزوجت منه، ووهبت منه حارية، وشبه ذلك، والفصيح حذف "من"، فإن الفعل متعد بنفسه، ولكن استعمال "من" في هذا صحيح، وقد كثر ذلك في كلام العرب، وقد جمعت من ذلك نظائر كثيرة في "تهذيب اللغات" في "حرف الميم مع النون" وتكون "من" =

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "هل أنتم إلا عبيد لأبائي" وفي رواية: "لأي". و"هل" نافية، أو لاستفهام الإنكار. قيل: أراد أن أباه عبد المطلب جد النبي ﷺ ولعلني أيضاً، والجد يدعى سيداً. وحاصله أن حمزة أراد الافتخار عليه بأنه أقرب إلى عبد المطلب منهم، وكان إذ ذاك في سكر. (تكملة فتح الملهم: ٥٩٢/٣-٥٩٣)

مِنَ الْأَقْتَابِ\* وَالْعَرَائِرِ وَالْحَبَالِ، وَشَارِفَايَ مُنَاخَتَانِ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَجَمَعْتُ حِينَ جَمَعْتُ مَا جَمَعْتُ، فَإِذَا شَارِفَايَ قَدْ اجْتَبَيْتَ أُسْنِمَتُهُمَا، وَبُقِرَتْ خَوَاصِرُهُمَا، وَأُخِذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا، فَلَمْ أَمْلِكْ عَيْتِي حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ الْمُنْظَرَ مِنْهُمَا، قُلْتُ: مَنْ فَعَلَ هَذَا؟ قَالُوا: فَعَلَهُ حَمْرَةُ بِنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَهُوَ فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، غَنَتْهُ قَيْتُهُ وَأَصْحَابُهُ، فَقَالَتْ فِي غَنَائِهَا:

أَلَا يَا حَمْرُ لَشَرْفِ النَّوَاءِ.

فَقَامَ حَمْرَةُ بِالسَّيْفِ، فَاجْتَبَيْتَ أُسْنِمَتَهُمَا، وَبُقِرَ خَوَاصِرُهُمَا، فَأُخِذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا. قَالَ عَلِيٌّ: فَأُتِلِقْتُ حَتَّى أَدْخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، قَالَ: فَعَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي وَجْهِ الَّذِي لَقِيتُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا لَكَ؟" قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَاللَّهِ! مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ، عِدَا حَمْرَةَ عَلَيَّ فَاجْتَبَيْتَ أُسْنِمَتَهُمَا وَبُقِرَ خَوَاصِرُهُمَا، وَهِيَ هُوَ ذَا فِي بَيْتٍ مَعَهُ شَرْبٌ

= زائدة على مذهب الأعفط ومن وافقه في زيادتها في الواجب.

قوله: "وشارفائي مناخان" هكذا في معظم النسخ: "مناخان" وفي بعضها: مناختان، بزيادة التاء، وكذلك اختلف فيه نسخ البخاري، وهما صحيحان، فأنت باعتبار المعنى، وذكر باعتبار اللفظ.

قوله: "فينا أنا أجمع لشارفي مناخاً من الأقتاب والعرائر والحبال، وشارفائي مناخان إلى جنب حجرة رجل من الأنصار، وجمعت حين جمعت ما جمعت، فإذا شارفي قد اجتبت أسنمتيهما" هكذا في بعض نسخ بلادنا، ونقله القاضي عن أكثر نسخهم، وسقطت لفظة "وجمعت" التي عقب قوله: "رجل من الأنصار" من أكثر نسخ بلادنا، ووقع في بعض النسخ: "حين جمعت" مكان "حين جمعت". قوله: "فإذا شارفي قد اجتبت أسنمتيهما" هكذا هو في معظم النسخ: "فإذا شارفي"، وفي بعضها: "فإذا شارفائي" وهذا هو الصواب، أو يقول: فإذا شارفائي، إلا أن يقرأ: فإذا شارفي بتخفيف الياء على لفظ الإفراد، ويكون المراد جنس الشارف، فيدخل فيه الشارفان، والله أعلم. قوله: "لم أملك عيتي حين رأيت ذلك المنظر منهما" هذا البكاء والحزن الذي أصابه سببه ما عافه من تقصيره في حق فاطمة رضيها، وجهازها والاهتمام بأمرها تقصيره أيضاً بذلك في حق النبي ﷺ، ولم يكن لجرد الشارفين من حيث هما من مناع الدنيا، بل لما قدمناه، والله أعلم.

قوله: "هو في هذا البيت في شرب من الأنصار" والشرب بفتح الشين وإسكان الراء وهم الجماعة الشاربون.

\* قوله: "مناخاً من الأقتاب"، القتب للحمل كالأكاف لغيره.

- قَالَ: - فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرِدَائِهِ فَارْتَدَاهُ، ثُمَّ انْطَلَقَ يَمْشِي، وَاتَّبَعْتُهُ أَنَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، حَتَّى جَاءَ الْبَابَ الَّذِي فِيهِ حَمْزَةٌ، فَاسْتَأْذَنَ، فَأَذِنُوا لَهُ، فَإِذَا هُمْ شَرِبُوا، فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلُومُ حَمْزَةً فِيمَا فَعَلَ، فَإِذَا حَمْزَةٌ مُحْمَرَّةٌ عَيْنَاهُ، فَنَظَرَ حَمْزَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى سُرَّتِهِ، ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ، فَقَالَ حَمْزَةٌ: وَهَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عِيْدٌ لَأَبِي؟ فَعَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ لَعِلٌ، فَكَصَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَقَبَتِهِ الْقَهْقَرَى، وَخَرَجَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ.

٥١٢٥- (٤) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْرَازٍ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥١٢٦- (٥) حَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ - يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ -: أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كُنْتُ سَاقِيَ الْقَوْمِ يَوْمَ حُرْمَتِ الْخَمْرِ، فِي بَيْتِ أَبِي طَلْحَةَ، وَمَا شَرَابُهُمْ إِلَّا الْفَضِيخُ: الْبُسْرُ وَالْتَمْرُ، فَإِذَا مُنَادٍ يُنَادِي، فَقَالَ: اخْرُجْ فَأَنْظُرْ، فَخَرَجْتُ

قوله: "فدعا رسول الله ﷺ بردائه فارتداه" هكذا هو في النسخ كلها: "فارتداه".

فوائد الحديث: وفيه جوار لباس الرداء، وترجم له البخاري باباً، وفيه أن الكبير إذا خرج من منزله يحمل شيابه، ولا يقتصر على ما يكون عليه في خلوته في بيته، وهذا من المروءات والآداب المحبوبة.

قوله: "فطفق يلوم حمزة" أي: جعل يلومه يقال بكسر الفاء وفتحها، حكاه القاضي وغيره، والمشهور الكسر، وبه جاء القرآن، قال الله تعالى: ﴿فَطَفِقَ لُمُومًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ (ص: ٣٣).

شرح الغريب: قوله: "أنه لعل" بفتح اللام المثناة وكسر الميم أي سكران.

قوله: "وما شرابهم إلا الفضیخ البسر والتمر" قال إبراهيم الحربي: الفضیخ أن يفضخ البسر ويصب عليه الماء ويتركه حتى يغلي، وقال أبو عبيد: هو ما فضخ من البسر من غير أن تحمسه النار، فإن كان معه ثمر فهو خليط.

أقوال العلماء في مسمي الخمر: وفي هذه الأحاديث التي ذكرها مسلم تصريح بتخريم جميع الأنبذة المسكرة، وإنما كلها تسمى خمرًا،\*\* وسواء في ذلك الفضیخ، ونبذ التمر، والرطب، والبسر، والزبيب، والشعير والذرة =

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قال العبد الضعيف عفا الله عنه: إما استدلال الجمهور بأن لفظ الخمر يتناول جميع المسكرات فيعيد من حيث اللغة، والحديث ابن عمر الأخير الذي ذكرناه آنفاً: "لقد حرمت الخمر وما بالمدينة منها شيء" فإنه صريح في أن لفظ الخمر لا يطلق لغة إلا على النبي من ماء العنب. ومن أطلق هذا اللفظ على غيره فإنما فعل ذلك توسعاً وبجازاً لجامع السكر أو الحمرمة. (تكملة فتح الملهم: ٦٠٧/٣)

فَإِذَا مُنَادٍ يُنَادِي: أَلَا إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ. قَالَ: فَحَرَّتْ فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ، فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ: اخْرُجْ فَأَهْرِقْهَا، فَهَرَقْتُهَا، فَقَالُوا - أَوْ قَالَ بَعْضُهُمْ -: قُتِلَ فُلَانٌ، قُتِلَ فُلَانٌ، وَهِيَ فِي بُطُونِهِمْ. - قَالَ: فَلَا أَذْرِي هُوَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ - فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (المائدة: ٩٣).

- والعسل، وغيرها وكلها محرمة، وتسمى خمرًا، هذا مذهبنا. وبه قال مالك وأحمد، والجمهور من السلف والخلف، وقال قوم من أهل "البصرة": إنما يحرم عصير العنب ونقيع الزبيب النقي، فأما المطبوخ منهما والنبي والمطبوخ مما سواهما، فحلال ما لم يشرب ويسكر.

وقال أبو حنيفة: إنما يحرم عصير ثمرات النخل والعنب. قال: فسلافة العنب يحرم قليلها وكثيرها إلا أن يطبخ حتى ينقص ثلثاها، وأما نقيع التمر والزبيب، فقال: يحل مطبوخهما وإن مسته النار شيئاً قليلاً من غير اعتبار لحدٍّ كما اعتبر في سلافة العنب، قال: والنبي منه حرام، قال: ولكنه لا يجد شارب، هذا كله ما لم يشرب ويسكر، فإن أسكر فهو حرام بإجماع المسلمين، واحتج الجمهور بالقرآن والسنة، أما القرآن، فهو أن الله تعالى به على أن علة تحريم الخمر كونها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة، وهذه العلة موجودة في جميع المسكرات، فوجب طرد الحكم في الجميع.

فإن قيل: إنما يحصل هذا المعنى في الإسكار، وذلك بجميع على تحريمه. قلنا: قد أجمعوا على تحريم عصير العنب وإن لم يسكر، وقد علل الله سبحانه تحريمه كما سبق، فإذا كان ما سواه في معناه وجب طرد الحكم في الجميع، ويكون التحريم للجنس المسكر، وعلل بما يحصل من الجنس في العادة. قال المازني: هذا الاستدلال أكد من كل ما يستدل به في هذه المسألة، قال: ولنا في الاستدلال طريق آخر، وهو أن يقول: إذا شرب سلافة العنب عند اعتصارها وهي حنوة لم تسكر فهي حلال بالإجماع، وإن اشتدت وأسكرت حرمت بالإجماع، فإن تخللت من غير تحليل آدمي حلت، فنظرنا إلى تبدل هذه الأحكام وتجددها عند تجدد الصفات وتبدلها، فأشعرنا ذلك بارتباط هذه الأحكام بهذه الصفة، وقام ذلك مقام التصريح بذلك النطق، فوجب جعل الجميع سواء في الحكم، وأن الإسكار هو علة التحريم، هذه إحدى الطريقتين في الاستدلال لمذهب الجمهور.

والثانية: الأحاديث الصحيحة الكثيرة التي ذكرها مسلم وغيره، كقوله ﷺ: "كل مسكر حرام" وقوله: "نهي عن كل مسكر" وحديث: "كل مسكر حرام" وحديث ابن عمر رضي الله عنهما الذي ذكره مسلم هنا في آخر كتاب الأشربة: "أن رسول الله ﷺ قال: كل مسكر حرام، وكل مسكر حرام" وفي رواية له: "كل مسكر حرام، وكل حرام مسكر" وحديث النهي عن كل مسكر أسكر عن الصلاة، والله أعلم.

قوله في حديث أنس: "أنهم أراقوها بخير الرجل الواحد". فيه العمل بخير الواحد، وأن هذا كان معروفاً عندهم.

٥١٢٧- (٦) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ: سَأَلُوا أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْفَضِيخِ فَقَالَ: مَا كَانَتْ لَنَا خَمْرٌ غَيْرَ فَضِيخِكُمْ هَذَا الَّذِي تَسْمُوهُ الْفَضِيخُ، إِنِّي لَقَائِمٌ أَسْقِيهَا أَبَا طَلْحَةَ وَأَبَا أَيُّوبَ وَرِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِنَا، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: هَلْ بَلَّغَكُمْ الْخَبْرُ؟ قُلْنَا: لَا، قَالَ: فَإِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ، فَقَالَ: يَا أَنَسُ! أَرِقْ هَذِهِ الْقِلَالَ، قَالَ: فَمَا رَاجِعُوهَا وَلَا سَأَلُوا عَنْهَا بَعْدَ خَبَرِ الرَّجُلِ.

٥١٢٨- (٧) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ قَالَ: وَأَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ: إِنِّي لَقَائِمٌ عَلَى الْحَيِّ عَلَى عُمُومَتِي، أَسْقِيهِمْ مِنْ فَضِيخٍ لَهُمْ، وَأَنَا أَصْغَرُهُمْ سِنًا، فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّهَا قَدْ حُرِّمَتْ الْخَمْرُ، فَقَالُوا: اكْفَيْتُهَا يَا أَنَسُ! فَكَفَّاهَا. قَالَ: قُلْتُ لِأَنَسٍ: مَا هُوَ؟ قَالَ: بُسْرٌ وَرَطْبٌ، قَالَ: فَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَنَسٍ: كَانَتْ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ.

قَالَ سُلَيْمَانُ: وَحَدَّثَنِي رَجُلٌ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا. ٥١٢٩- (٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ أَنَسُ: كُنْتُ قَائِمًا عَلَى الْحَيِّ أَسْقِيهِمْ، بِعَثَلٍ حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْبٍ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَنَسٍ: كَانَ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ، وَأَنَسٌ شَاهِدٌ، فَلَمْ يُنْكِرْ أَنَسٌ ذَلِكَ.

وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: حَدَّثَنِي بَعْضُ مَنْ كَانَ مَعِيَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا يَقُولُ: كَانَ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ.

٥١٣٠- (٩) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ قَالَ: وَأَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كُنْتُ أَسْقِي أَبَا طَلْحَةَ وَأَبَا دُحَّانَةَ وَمُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ، فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَدَخَلَ عَلَيْنَا دَاخِلٌ فَقَالَ: حَدَّثَ خَبِيرٌ، نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ، فَكَفَّاهَا.

قوله: 'فجرت في سكك المدينة' أي طرقها، وفي هذه الأحاديث أنها لا تطهر بالتخليل، وهو مذهبنا ومذهب الجمهور، وحوزه أبو حنيفة، وفيه أنه لا يجوز إمساكها، وقد اتفق عليه الجمهور.

قوله: 'إني لقائم أسقيهم وأنا أصغرهم' فيه أنه يستحب لصغير أنسن خدمة الكبار، هذا إذا تساوا في الفضل أو تقاربوا.

يَوْمَئِذٍ، وَإِنَّهَا لَخَلِيطُ الْبُسْرِ وَالْتَمْرِ.

قَالَ قَتَادَةُ: وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: لَقَدْ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ، وَكَانَتْ عَامَةً خُمُورِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَلِيطُ الْبُسْرِ وَالْتَمْرِ.

٥١٣١ - (١٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةَ الْمُسَمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا: أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: إِنِّي لَأُسْقِي أَبَا طَلْحَةَ وَأَبَا دُجَانَةَ وَسُهَيْلَ بْنَ يَظْنَءَ مِنْ مَزَادَةٍ، فِيهَا خَلِيطُ بُسْرِ وَتَمْرِ، بِتَحْرِ حَدِيثِ سَعِيدٍ.

٥١٣٢ - (١١) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سُرْحٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْخَارِثِ أَنَّ قَتَادَةَ بْنَ دِعَامَةَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يُخْلَطَ التَّمْرُ وَالزَّهْوُ ثُمَّ يُشْرَبَ، وَإِنْ ذَلِكَ كَانَ عَامَةً خُمُورِهِمْ يَوْمَ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ.

٥١٣٣ - (١٢) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أُسْقِي أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ وَأَبَا طَلْحَةَ وَأَبِيَّ بْنَ كَعْبٍ شَرَابًا مِنْ قَضِيبٍ وَتَمْرٍ، فَأَتَاهُمْ ابْنُ قَتَادَةَ: إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أَنَسُ! قُمْ إِلَى هَذِهِ الْحَرَّةِ فَاكْسِرْهَا، فَقُمْتُ إِلَى مِهْرَاسٍ لَنَا فَضَرَبْتُهَا بِأَسْفَلِهِ، حَتَّى تَكَسَّرَتْ.

٥١٣٤ - (١٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ - يَعْنِي الْحَنَفِيُّ -: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: لَقَدْ أُنْزِلَ اللَّهُ الْآيَةُ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيهَا الْخَمْرَ، وَمَا بِالْمَدِينَةِ شَرَابٌ يُشْرَبُ إِلَّا مِنْ تَمْرٍ.

قوله: 'فَقُمْتُ إِلَى مِهْرَاسٍ لَنَا فَضَرَبْتُهَا بِأَسْفَلِهِ حَتَّى تَكَسَّرَتْ' المِهْرَاسُ: كسر الميم، وهو حجر منقور، وهذا الكسر معمول على أنهم ظنوا أنه يجب كسرها وإتلافها كما يجب إتلاف الخمر، وإن لم يكن في نفس الأمر هذا واجباً، فلما ظنوه كسروها، ولهذا لم ينكر عليهم النبي ﷺ، وعذرهم لعدم معرفتهم الحكم، وهو غسلها من غير كسر، وهكذا الحكم اليوم في أواني الخمر وجميع ظروفه، سواء الفخار، والزجاج، والنحاس، والحديد، والخشب، والخلود فكلها تطهر بالغسل، ولا يجوز كسرها.

## [ ٢ - باب تحريم تحليل الخمر ]

٥١٣٥- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ ابْنِ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ السَّيِّدِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عُبَادٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ عَنِ الْخَمْرِ تَتَّخَذُ خَلًّا فَقَالَ: "لَا".

## ٢ - باب تحريم تحليل الخمر

أقوال العلماء في جواز تحليل الخمر وعدم جوازها: قوله: "أن النبي ﷺ سئل عن الخمر تتخذ خلًّا فقال: لا" هذا دليل الشافعي والجمهور أنه لا يجوز تحليل الخمر، ولا تطهر بالتحليل، هذا إذا خللها بخمر أو بصل أو خمرة أو غير ذلك مما يلقى فيها، فهي باقية على نجاستها، وينجس ما ألقى فيها ولا يطهر هذا الخل بعده أبداً لا بغسل ولا بغيره. أما إذا تقلت من الشمس إلى الظل، أو من الظل إلى الشمس ففي طهارتها وجهان لأصحابنا، أصحابهما: تطهر، هذا الذي ذكرناه من أنها لا تطهر إذا خللت بإلقاء شيء فيها هو مذهب الشافعي وأحمد والجمهور، وقال الأوزاعي والليث وأبو حنيفة: تطهر،\*\* وعن مالك ثلاث روايات أصحابها عنه: أن التحليل حرام، فلو خللها عصي وطهرت، والثانية: حرام ولا تطهر، والثالثة: حلال، وتطهر، وأجمعوا أنها إذا انقلبت بنفسها خلًّا طهرت، وقد حكى عن سحنون المالكي: أنها لا تطهر، فإن صح عنه فهو محجوج بإجماع من قبله، والله أعلم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: استدل من منع تحليل الخمر بحديث الباب؛ وأجاب عنه المحوزون، ومنهم الختفية، بأن المنع كان في مبدأ الأمر حين نزل التحريم، ثم أيسح ذلك، كما حرم في أول الأمر الانتباذ في ظروف الخمر ثم استقر الأمر على إباحته. (تكملة فتح الملهم: ٦١٢/٣، ٦١٣)



## [ ٣ - باب تحريم التداوي بالخمر ]

٥١٣٦ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ، عَنْ أَبِيهِ وَائِلٍ الْحَضْرَمِيِّ أَنَّ طَارِقَ بْنَ سُوَيْدٍ الْحَضْرَمِيَّ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْخَمْرِ فَتَنَاهَا، أَوْ كَرِهَ أَنْ يَصْنَعَهَا، فَقَالَ: إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ. فَقَالَ: "إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ، وَلَكِنَّهُ دَاءٌ".

## ٣ - باب تحريم التداوي بالخمر

قوله: "أن طارق بن سويد سأل النبي ﷺ عن الخمر، فهي أو كره أن يصنعها، فقال: إنما أصنعها للدواء، فقال: إنه ليس بدواء ولكنه داء" هذا دليل لتحريم اتخاذ الخمر وتحليلها، وفيه: التصريح بأنها ليست بدواء، فيحرم التداوي بها لأنها ليست بدواء، فكانه يتناولها بلا سبب، وهذا هو الصحيح عند أصحابنا أنه يحرم التداوي بها، وكذا يحرم شربها للعطش. وأما إذا غص بلقمة ولم يجد ما يسيغها به إلا حمراً، فيلزمه الإساعة بها لأن حصول الشفاء بها حيث لم يقطع به بخلاف التداوي، والله أعلم.

\* \* \* \*

#### ٤ - باب بيان أن جميع ما ينبذ، مما يتخذ من النخل والعنب، يسمى خمرًا

٥١٢٧- (١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا الْحَجَّاجُ ابْنُ أَبِي عُثْمَانَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ أَبَا كَثِيرٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّحْرَتَيْنِ: النَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ".

٥١٣٨- (٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّحْرَتَيْنِ: النَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ".

٥١٣٩- (٣) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ وَعِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ وَعُقْبَةَ بْنِ التَّوَّامِ، عَنْ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّحْرَتَيْنِ: الْكُرْمَةِ وَالنَّخْلَةِ".  
وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ: "الْكُرْمِ وَالنَّخْلِ".

#### ٤ - باب بيان أن جميع ما ينبذ، مما يتخذ من النخل والعنب، يسمى خمرًا

قوله ﷺ: "الخمر من هاتين الشحرتين: النخلة والعنب" وفي رواية: "الكرمة والنخلة" وفي رواية: "الكرم والنخل". هذا دليل على أن الأئمة المتخذة من التمر والزهر والزبيب وغيرها تسمى خمرًا، وهي حرام إذا كانت مسكرة، وهو مذهب الجمهور كما سبق،\*\* وليس فيه نفي الخسرية عن نبيذ الفرة والعسل والشعير وغير ذلك، فقد ثبت في تلك الألفاظ أحاديث صحيحة بأنها كلها خمر وحرام، ووقع في هذا الحديث تسمية العنب كرمًا، وثبت في الصحيح النهي عنه، فيحتمل أن هذا الاستعمال كان قبل النهي، ويحتمل أنه استعمله بيانًا للحواز، وأن النهي عنه ليس للتحريم بل لكرهه التنزيه، ويحتمل أنهم عوطبوا به للتعريف؛ لأنه المعروف في لسانهم الغالب في استعمالهم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: ظاهره أن ما يتخذ من العنب والتمر يسمى خمرًا، ولذلك جعل أبو حنيفة الطلاء والسكر ونقيع الزبيب في حكم الخمر في حرمة قليلها وكثيرها، إلا أن حرمتها إنما ثبتت بدلائل ظنية، فاحتاط في أمر الخلود، ولم يثبت بشر ما الحذر إلا إذا حصل منها السكر. (تكملة فتح الملهم: ٦١٥/٣)

### ٥ - باب كراهة انتباز التمر والزبيب مخلوطين

- ٥١٤٠ - (١) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَارِمٍ: سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ: حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُخْلَطَ الزَّبِيبُ وَالتَّمْرُ، وَالبُسْرُ وَالتَّمْرُ.
- ٥١٤١ - (٢) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُتَبَذَّ التَّمْرُ وَالزَّبِيبُ جَمِيعًا، وَنَهَى أَنْ يُتَبَذَّ الرُّطْبُ وَالبُسْرُ جَمِيعًا.
- ٥١٤٢ - (٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: قَالَ لِي عَطَاءُ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ الرُّطْبِ وَالبُسْرِ، وَبَيْنَ الزَّبِيبِ وَالتَّمْرِ، نَبِيذًا".
- ٥١٤٣ - (٤) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزَّبَيْرِ الْمَكِّيِّ - مَوْلَى حَكِيمِ بْنِ حِرَامٍ - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُتَبَذَّ الزَّبِيبُ وَالتَّمْرُ جَمِيعًا، وَنَهَى أَنْ يُتَبَذَّ البُسْرُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا.
- ٥١٤٤ - (٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ عَنْ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي نُضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ التَّمْرِ وَالزَّبِيبِ أَنْ يُخْلَطَ بَيْنَهُمَا، وَعَنِ التَّمْرِ وَالبُسْرِ أَنْ يُخْلَطَ بَيْنَهُمَا.

### ٥ - باب كراهة انتباز التمر والزبيب مخلوطين

قوله: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُخْلَطَ التَّمْرُ، وَالبُسْرُ وَالتَّمْرُ". وفي رواية: "نَهَى أَنْ يُتَبَذَّ التَّمْرُ وَالزَّبِيبُ جَمِيعًا، وَنَهَى أَنْ يُتَبَذَّ الرُّطْبُ وَالبُسْرُ جَمِيعًا". وفي رواية: "لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ الرُّطْبِ وَالبُسْرِ، وَبَيْنَ الزَّبِيبِ وَالتَّمْرِ نَبِيذًا". وفي رواية: "مَنْ شَرِبَ النَّبِيذَ مِنْكُمْ فَلْيَشْرِبْهُ زَبِيئًا فَرْدًا، أَوْ عَمْرًا فَرْدًا، أَوْ بَسْرًا فَرْدًا". وفي رواية: "لَا تَتَّبَذُوا الزَّهْرَ وَالرُّطْبَ جَمِيعًا". هذه الأحاديث في النهي عن انتباز الخليطين وشرهما وهما تمر وزبيب، أو تمر ورطب، أو تمر وبسر أو رطب وبسر، أو زهر وواحد من هذه المذكورات ونحو ذلك، قال أصحابنا وغيرهم من العلماء: سبب الكراهة فيه أن الإسكار يسرع إليه بسبب الخلط قبل أن يتغير طعمه، فيظن الشارب أنه ليس مسكرًا، ويكون مسكرًا.

٥١٤٥- (٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ، أَبُو مَسْلَمَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَخْلُطَ بَيْنَ الزَّبِيبِ وَالتَّمْرِ، وَأَنْ نَخْلُطَ الْبُسْرَ وَالتَّمْرَ.

٥١٤٦- (٧) وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ: حَدَّثَنَا بِشْرٌ - يَعْنِي ابْنَ مُفَضَّلٍ - عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥١٤٧- (٨) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ الْعَبْدِيِّ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ النَّاجِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ شَرِبَ التَّبِيدَ مِنْكُمْ، فَلْيَشْرَبْهُ زَبِيئاً فَرْدًا، أَوْ تَمْرًا فَرْدًا، أَوْ بُسْرًا فَرْدًا".

٥١٤٨- (٩) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ الْعَبْدِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ: نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَخْلُطَ بُسْرًا بِتَمْرٍ، أَوْ زَبِيئاً بِتَمْرٍ، أَوْ

مذاهب العلماء في حكم النهي عن انتباز الخلوطين: ومذهبنا ومذهب الجمهور أن هذا النهي لكراهة التنزيه ولا يحرم ذلك ما لم يصر مسكرًا، وهذا قال جماهير العلماء، وقال بعض المالكية: هو حرام، وقال أبو حنيفة وأبو يوسف في رواية عنه: لا كراهة فيه ولا بأس به؛ لأن ما حل مفردًا حل مخلوطًا، وأنكر عليه الجمهور وقالوا: منابذة لصاحب الشرع فقد ثبتت الأحاديث الصحيحة الصريحة في النهي عنه، فإن لم يكن حرامًا كان مكروهًا،\*\* واختلف أصحاب مالك في أن النهي هل يختص بالشرب أم يعمه وغيره؟ والأصح: التعميم، وأما خلطهما في الانتباز بل في معجون وغيره فلا بأس به، والله أعلم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: ولكن قال العيني في عمدة القاري ١٠: ١٠١: "هذه حجة شنيعة على إمام أجل من ذلك، وأبو حنيفة لم يكن قال ذلك برأيه، وإنما مستنده في ذلك أحاديث. (تكملة فتح الملهم: ٦١٧/٣) (إلى أن قال:): وأما أحاديث الباب فحملها الطحاوي على النهي عن الإسراف في شدة العيش، كما لحى عن القرآن بين التسترين، (وما اعترض عليه الحافظ في الفتح ١٠: ٦٧ و ٦٨ أحاب عنه شيخنا في إعلاء السنن ١٨: ٣٧) وحملها غيره على النسخ، وقال: إن النهي كان عند أول تحريم الخمر مبدأً للذريعة، ثم أبيع الخلط، كما وقع في ظروف الخمر.

قلت: إن القول بكراهة التنزيه، كما اختاره النووي، يجمع به بين الروايات جميعا حسنا، فما ورد في ذلك من إثبات الخلط محمول على الإباحة، وأحاديث الباب محمولة على كراهة التنزيه، وذلك خوفا من الإسراع إلى الإسكار، وإن المكروه تنزيها قسم من المباحات، والله سبحانه أعلم. (تكملة فتح الملهم: ٦١٨/٣، ٦١٩)

زَبِيْبًا يُبْسِرُ، وَقَالَ: "مَنْ شَرِيَهُ مِنْكُمْ". فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثٍ وَكَيْفٍ.

٥١٤٩ - (١٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُرَيْدٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ: أَخْبَرَنَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَتَّبِدُوا الزَّهْوَ وَالرُّطْبَ جَمِيعًا، وَلَا تَتَّبِدُوا الزَّيْبَ وَالتَّمْرَ جَمِيعًا، وَاتَّبِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حَدِيثِهِ".  
٥١٥٠ - (١١) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْرِ الْعَبْدِيُّ عَنْ حَجَّاجِ ابْنِ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥١٥١ - (١٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ وَهْبٍ - وَهُوَ ابْنُ الْمُبَارَكِ - عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا تَتَّبِدُوا الزَّهْوَ وَالرُّطْبَ جَمِيعًا، وَلَا تَتَّبِدُوا الرُّطْبَ وَالزَّيْبَ جَمِيعًا، وَلَكِنْ اتَّبِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حَدِيثِهِ".  
وَزَعَمَ يَحْيَى أَنَّهُ لَقِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَتَادَةَ فَحَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، بِمِثْلِ هَذَا.  
٥١٥٢ - (١٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنَا زَوْحٌ بْنُ عَبَادَةَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلَّمِ:

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَيْنِ الْإِسْنَادَيْنِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: "الرُّطْبُ وَالزَّهْوُ، وَالتَّمْرُ وَالزَّيْبُ".  
٥١٥٣ - (١٤) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ: حَدَّثَنَا أَبَانُ الْعَطَّارُ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ، وَعَنْ خَلِيطِ الزَّيْبِ وَالتَّمْرِ، وَعَنْ خَلِيطِ الزَّهْوِ وَالرُّطْبِ، وَقَالَ: "اتَّبِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حَدِيثِهِ".

٥١٥٤ - (١٥) وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ.

شرح الغريب: قوله ﷺ: "لا تتبذوا الزهوا" هو بفتح الزاي وضمها لغتان مشهورتان. قال الجوهري: أهل الخجاز يسمون، والزهو: هو البسر الملون الذي بدا فيه حمرة أو صفرة، وطاب، وزهت النخل ترهوا زهواً وأزهت ترهوى، وأنكر الأصمعي أزهت بالألف، وأنكر غيره زهت بلا ألف، وأنتهها الجمهور، ورجحوا "زهت" بحذف الألف، وقال ابن الأعرابي: زهت: ظهرت، وأزهت احمرت أو اصفرت، والأكثر على خلافه.

٥١٥٥ - (١٦) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ - وَاللَّفْظُ لِرُحَيْمٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ عَمَّارٍ، عَنْ أَبِي كَثِيرٍ الْحَنْفِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الزَّبِيبِ وَالشَّمْرِ، وَالْبُسْرِ وَالشَّمْرِ، وَقَالَ: "يُنْبَذُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى جَدَّتِهِ".

٥١٥٦ - (١٧) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ بْنُ عَمَّارٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَدْنَةَ وَهُوَ أَبُو كَثِيرٍ الْعُبَيْرِيُّ: حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِمِثْلِهِ.

٥١٥٧ - (١٨) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ حَبِيبٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُخْلَطَ الشَّمْرُ وَالزَّبِيبُ جَمِيعًا، وَأَنْ يُخْلَطَ الْبُسْرُ وَالشَّمْرُ جَمِيعًا، وَكُتِبَ إِلَى أَهْلِ حُرَشٍ يَنْهَاهُمْ عَنْ خَلِيطِ الشَّمْرِ وَالزَّبِيبِ.

٥١٥٨ - (١٩) وَحَدَّثَنِيهِ وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ: أَخْبَرَنَا خَالِدٌ - يَعْنِي الطَّحَّانَ - عَنِ الشَّيْبَانِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، فِي الشَّمْرِ وَالزَّبِيبِ، وَلَمْ يَذْكُرِ الْبُسْرَ وَالشَّمْرَ.

٥١٥٩ - (٢٠) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: قَدْ نُهِيَ أَنْ يُنْبَذَ الْبُسْرُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا، وَالشَّمْرُ وَالزَّبِيبُ جَمِيعًا.

٥١٦٠ - (٢١) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: قَدْ نُهِيَ أَنْ يُنْبَذَ الْبُسْرُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا، وَالشَّمْرُ وَالزَّبِيبُ جَمِيعًا.

قوله: "وهو أبو كثير العبيري" يضم الغين المعجمة وفتح الموحدة.

قوله: "كتب إلى أهل جرش" يضم الجيم وفتح الراء وهو بلد باليمن.

## [ ٦ - باب النهي عن الانتباز في المزفت والدباء والخنتم والتقيير: وبيان... ]

- ٥١٦١ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمُزَفَّتِ أَنْ يُتَبَذَّ فِيهِ.
- ٥١٦٢ - (٢) وَحَدَّثَنِي عَمْرُو الشَّافِدُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمُزَفَّتِ أَنْ يُتَبَذَّ فِيهِ.
- ٥١٦٣ - (٣) قَالَ: وَأَخْبَرَهُ أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تُتَبَذَّوْا فِي الدُّبَاءِ وَلَا فِي الْمُزَفَّتِ". ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: وَاجْتَنِبُوا الْحَنَاتِمَ.
- ٥١٦٤ - (٤) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا نَهْزٌ: حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْمُزَفَّتِ وَالْحَنَتِمِ وَالتَّقِيرِ.
- قَالَ: قِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ: مَا الْحَنَتِمُ؟ قَالَ: الْجِرَارُ الْخُضْرُ.
- ٥١٦٥ - (٥) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ: أَخْبَرَنَا ثَوْخُ بْنُ قَيْسٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَوْ قَدْ عَبْدَ الْقَيْسِ: "أَنْهَاكُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنَتِمِ وَالتَّقِيرِ وَالْمُقِيرِ، وَالْحَنَتِمُ الْمَزَادَةُ الْمَحْبُوبَةُ، وَلَكِنْ اشْرَبْ فِي سِقَائِكَ وَأَوْكِهِ".

## ٦ - باب النهي عن الانتباز في المزفت والدباء والخنتم والتقيير، وبيان أنه منسوخ، وأنه

## اليوم حلال ما لم يصير مسكراً

هذا الباب قد سبق شرحه، وبيان هذه الألفاظ، وحكم الانتباز، وذكرنا أنه منسوخ عندنا وعند جماهير العلماء، وأوضحنا كل ما يتعلق به في أول كتاب الإيمان في حديث وفد عبد القيس، ولا نعيد هنا إلا ما يحتاج إليه مع ما لم يسبق هناك، ومختصر القول فيه أنه كان الانتباز في هذه الأوعية منهياً عنه في أول الإسلام خوفاً من أن يصير مسكراً فيها، ولا نعلم به لكثافتها فتلف ماله، وربما شربه الإنسان ظاناً أنه لم يصير مسكراً فيصير شارباً للمسكر، وكان العهد قريباً بإباحة المسكر، فلما طال الزمان واشتهر تحريم المسكر، وتقرر ذلك في نفوسهم نسخ ذلك وأببح لهم الانتباز في كل وعاء، بشرط أن لا يشربوا مسكراً، وهذا صريح قوله ﷺ في حديث بريدة المذكور في آخر هذه الأحاديث: "كنت هيئكم عن الانتباز إلا في سقاء فاشربوا في كل وعاء، غير أن لا تشربوا مسكراً".

قوله في حديث نصر بن علي الجهضمي: "أنهاكم عن الدباء والخنتم والتقيير، والخنتم المرادة المعبودة، ولكن -

٥١٦٦- (٦) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ: أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ حَرْبٍ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، ح وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ - يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ - عَنْ شُعْبَةَ، كُلُّهُمْ عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُتَبَدَّ فِي الدِّيَاءِ وَالْمَرْفَقِ.

هَذَا حَدِيثُ جَرِيرٍ.

وَفِي حَدِيثِ عُبَيْدٍ وَشُعْبَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الدِّيَاءِ وَالْمَرْفَقِ.

٥١٦٧- (٧) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ - قَالَ زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ - عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: قُلْتُ لِلْأَسْوَدِ: هَلْ سَأَلْتَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا يُكْرَهُ أَنْ يُتَبَدَّ فِيهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ! أَخْبِرِينِي عَمَّا نَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُتَبَدَّ فِيهِ، قَالَتْ: لَهَآ أَهْلُ الْبَيْتِ أَنْ تَتَبَدَّ فِي الدِّيَاءِ وَالْمَرْفَقِ.

قَالَ: قُلْتُ لَهُ: أَمَّا ذَكَرْتَ الْحَنْتَمَ وَالْحَرَّ؟ قَالَ: إِنَّمَا أَحَدْتُكَ بِمَا سَمِعْتُ، أَأَحَدْتُكَ مَا لَمْ أَسْمَعْ؟

٥١٦٨- (٨) وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ: أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الدِّيَاءِ وَالْمَرْفَقِ.

= اشرب في سقائك وأوكه" هكذا هو في جميع النسخ ببلادنا: "والحنتم المرادة المحبوبة"، وكذا نقله القاضي عن جاهر رواة صحيح مسلم، ومعظم النسخ، قال: ووقع في بعض النسخ: "والحنتم والمرادة المحبوبة" قال: وهذا هو الصواب، والأول تغيير ووهم، قال: وكذا ذكره النسائي: "وعن الحنتم وعن المرادة المحبوبة"، وفي سنن أبي داود: "والحنتم والدياء والمرادة المحبوبة" قال: وضبطناه في جميع هذه الكتب: "المحبوبة" بالجيم وبالباء الموحدة المكررة، قال: ورواد بعضهم: "المخوثة" بخاء معجمة ثم نون وبعد الواو ثاء مثلثة، كأنه أخذه من اختناث الأسقية المذكورة في حديث آخر، وهذه الرواية ليست بشيء، والصواب الأول أنما بالجيم. قال إبراهيم الحربي: وثابت هي التي قطع رأسها فصارت كهية الدن، وأصل الجب القطع، وقيل: هي التي قطع رأسها وليست لها عزلاء من أسفلها يتنفس الشراب منها، فيصير شرابها مسكراً ولا يدرى به.

قوله ﷺ: "ولكن اشرب في سقائك وأوكه" قال العلماء: معناه أن السقاء إذا أوكى أمنت مفسدة الإسكار؛ لأنه متى تغير نبيذه واشتد وصار مسكراً شق الجند الموكى، فما لم يشقه لا يكون مسكراً بخلاف الدياء والحنتم والمرادة المحبوبة والمرفق وغيرها من الأوعية الكليفة، فإنه قد يصير فيها مسكراً ولا يعلم.



٥١٦٩- (٩) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى - وَهُوَ الْقَطَّانُ -: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ قَالَا: حَدَّثَنَا مَتَّصُورٌ وَسَلِيمَانُ وَحَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، بِمِثْلِهِ.

٥١٧٠- (١٠) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ - يَعْنِي ابْنَ الْفَضْلِ -: حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ ابْنُ حَزْنٍ الْقَشِيرِيُّ قَالَ: لَقِيتُ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا عَنِ النَّبِيِّ؟ فَحَدَّثَتْنِي أَنَّ وَفَدَ عَبْدَ الْقَيْسِ قَدِمُوا\* عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَسَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ فَتَهَاهُمْ أَنْ يَتَّبِعُوا فِي الدُّبَاءِ وَالتَّقِيرِ وَالْمَرْفَتِ وَالْحَتِّمْ. وَحَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُوَيْدٍ عَنْ مُعَاذَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَتِّمْ وَالتَّقِيرِ وَالْمَرْفَتِ.

٥١٧٢- (١٢) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ابْنُ سُوَيْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، إِلَّا أَنَّهُ جَعَلَ مَكَانَ الْمَرْفَتِ الْمُقِيرِ.

٥١٧٣- (١٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا عَبَادُ بْنُ عَبْدِ عَنْ أَبِي جَعْفَرَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، ح وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: قَدِمَ وَفَدَ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "أَنهَاكُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَتِّمْ وَالتَّقِيرِ وَالْمُقِيرِ".

وَفِي حَدِيثِ حَمَّادٍ، جَعَلَ مَكَانَ الْمُقِيرِ الْمَرْفَتِ.

٥١٧٤- (١٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ حَبِيبٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَتِّمْ وَالْمَرْفَتِ وَالتَّقِيرِ.

قوله: "حدثنا شيان بن فروخ حدثنا القاسم يعني ابن الفضل" هكذا هو في جميع نسخ بلادنا: "الفضل" بغير ميم، وكذا نقله القاضي عن معظم نسخ بلادهم، وهو الصواب، ووقع في بعض نسخ المغاربة "المفضل" بالميم وهو خطأ صريح، وقد ذكره مسلم بعد هذا في باب الانتباذ للنبي ﷺ على الصواب باتفاق نسخ الجميع.

\* قوله: "فحدثني أن وفد عبد القيس قدموا" إلخ كان هذا الحديث بلغ إليها بواسطة فلا ينافي الحديث السابق: "إنما أحدثك ما سمعت"، والله تعالى أعلم.

٥١٧٤ - (١٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَتَمِ وَالْمُزَقِّ وَالْتَقِيرِ، وَأَنْ يُخْلَطَ الْبَلَحُ بِالزُّهْرِ.

٥١٧٦ - (١٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ يَحْيَى الْبَهْرَانِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمُزَقِّ وَالْتَقِيرِ.

٥١٧٧ - (١٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنِ التَّمِيمِيِّ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ: أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي نُضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْجَرِّ أَنْ يَتَبَدَّ فِيهِ.

٥١٧٨ - (١٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ: أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي نُضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَتَمِ وَالْتَقِيرِ وَالْمُزَقِّ.

٥١٧٩ - (١٩) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يَتَبَدَّ، فَذَكَرَ مَثْلَهُ.

٥١٨٠ - (٢٠) وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ: حَدَّثَنِي أَبِي: حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى - يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ - عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشُّرْبِ فِي الْحَتَمَةِ وَالْتَقِيرِ.

ذكر ما هو الصواب في الإسناد: قوله: "حدثنا محمد بن المثنى وذكر الإسناد الثاني إلى شعبة عن يحيى أبي عمر البهراني" هكذا هو في معظم نسخ بلادنا: "يحيى أبي عمر" بالكنية، وهو الصواب، وذكر القاضي أنه وقع لجميع شيوخهم: "يحيى بن عمر" بالباء والنون نسبة، قال: وبعضهم: "يحيى بن أبي عمر" قال: وكلاهما وهم، وإنما هو يحيى بن عبيد أبو عمر البهراني، وكذا جاء بعد هذا في باب الانتباذ للنبي ﷺ على الصواب.

قوله: "نهي عن الجر" هو معنى الجرار الواحدة جرة، وهذا يدخل فيه جميع أنواع الجرار من الحتتم وغيره وهو منسوخ كما سبق.

٥١٨١- (٢١) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَيَّانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمَا شَهِدَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَرْقَةِ وَالتَّغْيِيرِ.

٥١٨٢- (٢٢) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ - يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ - : حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْ نَبِيذِ الْحَرِّ؟ فَقَالَ: حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَبِيذَ الْحَرِّ، فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ: أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ؟ قَالَ: وَمَا يَقُولُ؟ قُلْتُ: قَالَ: حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَبِيذَ الْحَرِّ فَقَالَ: صَدَقَ ابْنُ عُمَرَ، حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَبِيذَ الْحَرِّ، فَقُلْتُ: وَآيَ شَيْءٍ نَبِيذُ الْحَرِّ؟ فَقَالَ: كُلُّ شَيْءٍ يُصْنَعُ مِنَ الْمَدَرِ.

٥١٨٣- (٢٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَغَازِرِهِ. قَالَ ابْنُ عُمَرَ: فَأَقْبَلْتُ نَحْوَهُ، فَانْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ أُبْلَغَهُ، فَسَأَلْتُ: مَاذَا قَالَ؟ قَالُوا: نَهَى أَنْ يُتَبَذَّ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَرْقَةِ.

٥١٨٤- (٢٤) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَادٌ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، جَمِيعًا عَنْ أَيُّوبَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُثَمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ أَبِي عُمَرَ عَنِ الثَّقَفِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ: أَخْبَرَنَا الصَّحَّاحُ - يَعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ - ح وَحَدَّثَنِي هَرُونَ الْأَيْلِيُّ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ، كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ، وَلَمْ يَذْكُرُوا: فِي بَعْضِ مَغَازِرِهِ، إِلَّا مَالِكٌ وَأَسَامَةُ.

٥١٨٥- (٢٥) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ: قُلْتُ لَابْنِ عُمَرَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَبِيذِ الْحَرِّ؟ قَالَ: فَقَالَ: قَدْ زَعَمُوا ذَلِكَ، قُلْتُ: أَنْتَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: قَدْ زَعَمُوا ذَلِكَ.

قوله: "قلت: يعني لابن عباس" وأي شيء نبيذ الجر؟ فقال: كل شيء يصنع من المدر" هذا تصريح من ابن عباس بأن الجر يدخل فيه جميع أنواع الجرار المتخذة من المدر الذي هو التراب.

٥١٨٦- (٢٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُليَّةَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ طَاوُوسٍ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِابْنِ عُمَرَ: أُنْهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ تَبِيدِ الْحَرِّ؟ قَالَ: نَعَمْ، ثُمَّ قَالَ طَاوُوسٌ: وَاللَّهِ! إِنِّي سَمِعْتُهُ مِنْهُ.

٥١٨٧- (٢٧) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي ابْنُ طَاوُوسٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ فَقَالَ: أُنْهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُتَبَدَّ فِي الْحَرِّ وَالْذَّبَابِ؟ قَالَ: نَعَمْ.

٥١٨٨- (٢٨) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا بِهِزٌ: حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُوسٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْحَرِّ وَالْذَّبَابِ.

٥١٨٩- (٢٩) حَدَّثَنَا عُمَرُو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ طَاوُوسًا يَقُولُ: كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ، فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: أُنْهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَبِيدِ الْحَرِّ وَالْذَّبَابِ وَالْمَرْفَقِ؟ قَالَ: نَعَمْ.

٥١٩٠- (٣٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَتَمِ وَالْذَّبَابِ وَالْمَرْفَقِ، قَالَ: سَمِعْتُهُ غَيْرَ مَرَّةٍ.

٥١٩١- (٣١) وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ: أَخْبَرَنَا عَبَثَرٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

قَالَ: وَأَرَاهُ قَالَ: وَالشَّقِيرِ.

٥١٩٢- (٣٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَرِّ وَالْذَّبَابِ وَالْمَرْفَقِ، وَقَالَ: "اتَّبِعُوا فِي الْأَسْفَةِ".

٥١٩٣- (٣٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ

قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يُحَدِّثُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَنْتَمَةِ، فَقُلْتُ: مَا الْحَنْتَمَةُ؟ قَالَ: الْحَرَّةُ.

٥١٩٤- (٣٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَرْثَةَ: حَدَّثَنِي زَادَانُ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ: حَدَّثَنِي بِمَا نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْأَشْرِيَةِ يُلْعَنُكَ، وَفَسَرَهُ لِي بُلْعَنًا، فَإِنْ لَكُمْ لُغَةٌ سِوَى لُغَتِنَا، فَقَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَنْتَمِ وَهِيَ الْحَرَّةُ، وَعَنِ الدَّبَاءِ وَهِيَ الْقَرَعَةُ، وَعَنِ الْمُزْفَتِ وَهُوَ الْمُقْمِرُ، وَعَنِ النَّقِيرِ وَهِيَ التَّحْلَةُ تُنْسَحُ نَسْحًا، وَتُنْقَرُ نَقْرًا، وَأَمَرَ أَنْ يُتَّبَعَ فِي الْأُسْقِيَةِ.

٥١٩٥- (٣٥) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ.

٥١٩٦- (٣٦) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْخَالِقِ ابْنُ سَلَمَةَ قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ عِنْدَ هَذَا الْمُتَمِرِ، وَأَشَارَ إِلَى مِثْرٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: قَدِمَ وَقَدْ عَبْدَ الْفَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرِيَةِ، فَتَهَاهُمْ عَنِ الدَّبَاءِ وَالنَّقِيرِ وَالْحَنْتَمِ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ! وَالْمُزْفَتِ؟ وَظَنْنَا أَنَّهُ نَسِيَهُ، فَقَالَ: لَمْ أَسْمَعْهُ يَوْمَئِذٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَقَدْ كَانَ يَكْرَهُ.

٥١٩٧- (٣٧) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ وَابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ النَّقِيرِ وَالْمُزْفَتِ وَالِدَّبَاءِ.

٥١٩٨- (٣٨) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي

شرح الغريب: قوله: "لوحى عن النقير" وهي التحلة تنسخ بسحاح أو تنقر نقرا" هكذا هو في معظم الروايات، والتشع يسين وحاء مهمتين أي: تنقر ثم تنقر، فتصير نقيرا، ووقع لبعض الرواة في بعض النسخ: "تنسخ" بالجيم، قال القاضي وغيره: هو تصحيف، وادعى بعض المتأخرين أنه وقع في نسخ صحيح مسلم وفي الترمذي بالجيم، وليس كما قال، بل معظم نسخ مسلم بالحاء.

قوله: "أخبرنا عبد الخالق بن سلمة" هو بفتح اللام وكسر هاء، سبق بيانه في مقدمة هذا الشرح.

أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى عَنِ الْحَرِّ وَالْمَرْقَةِ وَالْمَرْقَةِ.  
 ٥١٩٩ - (٣٩) قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ: وَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
 عَنِ الْحَرِّ وَالْمَرْقَةِ وَالنَّقِيرِ.

٥٢٠٠ - (٤٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ  
 عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُبْذَلُ لَهُ فِي تَوْرِ مِنْ حِجَارَةٍ.

٥٢٠١ - (٤١) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، ح وَحَدَّثَنَا  
 يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيْمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: كَانَ يُتْبَذَلُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
 فِي سِقَاءٍ، فَإِذَا لَمْ يَجِدُوا سِقَاءً يُبْذَلُ لَهُ فِي تَوْرِ مِنْ حِجَارَةٍ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ وَأَنَا أَسْمَعُ لِأَبِي  
 الزُّبَيْرِ: مِنْ بَرَامٍ؟ قَالَ: مِنْ بَرَامٍ.

٥٢٠٢ - (٤٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
 فَضِيلٍ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ: عَنْ أَبِي سِنَانٍ، وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: عَنْ ضِرَارِ بْنِ مَرْثَةَ - عَنْ مُحَارِبٍ، عَنْ  
 ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَيْمٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ: حَدَّثَنَا  
 ضِرَارُ بْنُ مَرْثَةَ، أَبُو سِنَانٍ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "نَهَيْتُكُمْ عَنِ التَّبِيدِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ، فَاشْرَبُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا، وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا".

قوله: "يُبْذَلُ لَهُ فِي تَوْرِ مِنْ حِجَارَةٍ" هو بالتاء المشناة فوق، وفي الرواية الأخرى: "تور من برام" وهو بمعنى قوله:  
 "من حجارة" وهو قدح كبير كالقدر يتخذ تارة من الحجارة وتارة من النحاس وغيره.

قوله في هذه الأحاديث: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُبْذَلُ لَهُ فِي تَوْرِ مِنْ حِجَارَةٍ" فيه التصريح بنسخ النهي عن الانتباذ في  
 الأوعية الكثيفة كالديباء والحتمم والنقير وغيرها؛ لأن تور الحجارة أكثف من هذه كلها وأولى بالنهي منها، فلما  
 ثبت أنه ﷺ انتبذ له فيه دل على النسخ، وهو موافق لحديث بريدة عن النبي ﷺ: "كنت نهيتكم" إلى آخره وقد  
 ذكرناه في أول الباب.

قوله ﷺ: "نهيتكم عن التبيد إلا في سقاء فاشربوا في الأسقية كلها، ولا تشربوا مسكراً" وفي الرواية الثانية:  
 "نهيتكم عن الظروف وإن الظروف - أو ظرفاً - لا يجل شيئاً ولا يجرمه، وكل مسكر حرام". وفي الرواية الثالثة:  
 "كنت نهيتكم عن الأشربة في ظروف الأدم، فاشربوا في كل وعاء، غير أن لا تشربوا مسكراً".

ذكر ما هو الصواب في المتن: قال القاضي: هذه الرواية الثانية فيها تغيير من بعض الرواة، وصوابه: "كنت نهيتكم -

٥٢٠٣ - (٤٣) وَحَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا ضَحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلْقَمَةَ ابْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "نَهَيْتُكُمْ عَنِ الظُّرُوفِ، وَإِنَّ الظُّرُوفَ - أَوْ ظَرْفًا - لَا يُجِلُّ شَيْئًا وَلَا يُحَرِّمُهُ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ".

٥٢٠٤ - (٤٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُعْرِفِ بْنِ وَاصِلٍ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَشْرِبَةِ فِي ظُرُوفِ الْأَدَمِ، فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَعَاءٍ، غَيْرَ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا".

٥٢٠٥ - (٤٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ - قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبِي عِيَّاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: لَمَّا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشِّبْذِ فِي الْأَوْعِيَةِ قَالُوا: لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ يَجِدُ، فَأَرْخَصَ لَهُمْ

= عن الأشربة إلا في ظروف الأدم" فحذف لفظه "إلا" التي للاستثناء، ولا بد منها، قال: والرواية الأولى فيها تغيير أيضاً، وصوابها: فاشربوا في الأوعية كلها، لأن الأسقية وظروف الأدم لم تزل مباحة ماذوناً فيها، وإنما هي عن غيرها من الأوعية، كما قال في الرواية الأولى: "كنت نهيتكم عن الانتباه إلا في سقاء" فالخلاص أن صواب الروایتين: "كنت نهيتكم عن الانتباه إلا في سقاء، فاشربوا واشربوا في كل وعاء". وما سوى هذا تغيير من الرواف، والله أعلم.

قوله: ابن معرف بن واصل هو بكسر الراء على المشهور، ويقال بفتحها، حكاه صاحب "المشارك والمطالع" ويقال فيه: معروف.

ذكر ما هو الصواب في الإسناد: قوله: "عن أبي عيَّاض عن عبد الله بن عمرو" ما في رسول الله ﷺ عن النبي الحديث هكذا هو في النسخ المعتمدة ببلاذنا، ومعظم النسخ: عن عبد الله بن عمرو بفتح العين من "عمرو" وبواو في الخط، وهو ابن عمرو بن العاص، ووقع في بعضها: "ابن عمر" بضم العين يعني بن الخطاب، وذكر القاضي أن نسخهم أيضاً اختلفت فيهم، وأن أبا عني الغساني قال: المحفوظ: "ابن عمرو بن العاص"، وقد ذكره الحميدي صاحب ابن عيينة وابن أبي شيبة كلاهما عن سفيان بن عيينة في مسند ابن عمرو بن العاص، وكذا ذكره البخاري وأبو داود، وكذا ذكره الحميدي في "الجمع بين الصحيحين" ونسبه إلى رواية البخاري ومسلم، وكذا ذكره جمهور الحديثين، وهو الصحيح، والله أعلم.

قوله: "ما في رسول الله ﷺ عن النبي في الأوعية قَالُوا: لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ يَجِدُ، فَأَرْخَصَ لَهُمْ فِي الْجَرِّ غَيْرِ الْمَزْفَتِ" هكذا هو في مسلم "عن النبي في الأوعية" وهو الصواب، ووقع في غير مسلم "عن النبي في الأسقية"، وكذا نقله =

## فِي الْحَرِّ غَيْرِ الْمَزَقَّةِ.

= الحميدي في "الجمع بين الصحيحين" عن رواية علي المدني عن سفيان بن عيينة، قال الحميدي: ولعله نقص منه، فيكون: عن النبيذ إلا في الأسقية، قال: وفي رواية عبد الله بن محمد وأبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن أبي عمر عن سفيان: عن النبيذ في الأوعية.

وأما قوله: "ليس كل الناس يجد" فمعناه يجد أسقية آدم. وأما قوله: "فرخص ضم في الحر غير المزلت" فمحمول على أنه رخص فيه أولاً ثم رخص في جميع الأوعية في حديث بريدة وغيره، والله أعلم.

\* \* \* \*



## [٧ - باب بيان أن كل مسكر حمر، وأن كل حمر حرام]

٥٢٠٦ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ ابْنِ مَرْجَانٍ، قَالَ: "كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ".

٥٢٠٧ - (٢) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ ابْنِ مَرْجَانٍ، قَالَ: "كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ".

٥٢٠٨ - (٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ النَّافِذِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كُتِلَهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ، ح وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كُتِلَهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ وَصَالِحٍ: سَمِعْتُ عَنْ ابْنِ مَرْجَانٍ وَهُوَ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ، وَفِي حَدِيثِ صَالِحٍ: أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "كُلُّ شَرَابٍ مُسْكِرٌ حَرَامٌ".

## ٧ - باب بيان أن كل مسكر حمر، وأن كل حمر حرام

قد سبق مقصود هذا الباب، وذكرنا دلائله في الباب الأول مع مذاهب الناس فيه، وهذه الأحاديث المذكورة هنا صريحة في أن كل مسكر فهو حرام، وهو حمر،\*\* واتفق أصحابنا على تسمية جميع هذه الألبنة حمرًا، لكن قال أكثرهم: هو بخاز، وإنما حقيقة الخمر عصير العنب، وقال جماعة منهم: هو حقيقة نضار الألبنة، والله أعلم. قوله: "سَمِعْتُ عَنْ ابْنِ مَرْجَانٍ" هو بلاء موحدة مكسورة ثم ناء مثناة فوق ساكنة ثم عين مهملة، وهو: بيذ العسل، وهو شراب أهل اليمن، قال الجوهري: ويقال أيضاً بفتح الناء المثناة كقمع وقمع.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: واعتذر عنه أبو حنيفة بأن المراد أن التقدير المسكر منه حرام، وقدمنا الكلام على هذه المسألة مبسوطاً في أول باب من كتاب الأشربة، وأن الراجح فيها مذهب الجمهور في حرمة تناول الجميع، والله سبحانه أعلم. (تكملة فتح الملهم: ٢٣٧/٣)

٥٢٠٩ - (٤) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ - قَالَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: بَعَثَنِي النَّبِيُّ ﷺ أَنَا وَمُعَاذُ بْنُ حَبَلٍ إِلَى الْيَمَنِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ شَرَابًا يُصْنَعُ بِأَرْضِنَا يُقَالُ لَهُ الْمِزْرُ مِنَ الشَّعِيرِ، وَشَرَابٌ يُقَالُ لَهُ الْبُتْعُ مِنَ الْعَسَلِ فَقَالَ: "كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ".

٥٢١٠ - (٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيَادٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو سَمِيعَهُ مِنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَهُ وَمُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ لَهُمَا: "بَشْرًا وَيَسْرًا وَعَلَمًا وَلَا تُتَفَرَّأَا". وَأَرَاهُ قَالَ: "وَتَطَاوَعَا"، قَالَ فَلَمَّا وَلَّى رَجَعَ أَبُو مُوسَى فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ لَهُمْ شَرَابًا مِنَ الْعَسَلِ يُطْبَخُ حَتَّى يَغْفِدَ، وَالْمِزْرُ يُصْنَعُ مِنَ الشَّعِيرِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كُلُّ مَا أَسْكَرَ عَنِ الصَّلَاةِ فَهُوَ حَرَامٌ".

٥٢١١ - (٦) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَلَفٍ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي حَلَفٍ - قَالَ: حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ عَدِيٍّ: حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ - وَهُوَ ابْنُ عَمْرٍو - عَنْ زَيْدِ ابْنِ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ: "ادْعُوا النَّاسَ، وَبَشْرًا وَلَا تُتَفَرَّأَا، وَيَسْرًا وَلَا تُعَسَّرَا"، قَالَ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَتَنَا فِي شَرَابَيْنِ كُنَّا نَصْنَعُهُمَا بِالْيَمَنِ: الْبُتْعُ وَهُوَ مِنَ الْعَسَلِ يُنْبَدُ حَتَّى يَشْتَدَّ، وَالْمِزْرُ وَهُوَ مِنَ الذَّرَّةِ وَالشَّعِيرِ يُنْبَدُ حَتَّى يَشْتَدَّ، قَالَ: - وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أُعْطِيَ جَوَامِعُ الْكَلِمِ بِخَوَاتِمِهِ - فَقَالَ: "أَنْتَهَى عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ أَسْكَرَ عَنِ الصَّلَاةِ".

قوله: استأذن رسول الله ﷺ عن البتع فقال: كل شراب أسكر فهو حرام" هذا من جوامع كلمه ﷺ، وفيه أنه يستحب للعقبي إذا رأى بالسائل حاجة إلى غير ما سأل أن يضمه في الجواب إلى المسؤول عنه، ونظير هذا الحديث حديث: "هو الظهور ماؤه الحل ميتته".

قوله: "إِنْ شَرَابًا يُقَالُ لَهُ الْمِزْرُ مِنَ الشَّعِيرِ" هو بكسر الميم، ويكون من الذرة ومن الشعر ومن الخنطة. بيان معنى "جوامع الكلم": قوله: "وكان رسول الله ﷺ قد أعطى جوامع الكلم بخواتمه" أي: بإيجاز اللفظ مع تناوئه المعاني الكثيرة جداً. وقوله: "بخواتمه" أي: كأنه يختم على المعاني الكثيرة التي تضمنها اللفظ اليسير، فلا يخرج منها شيء عن طاقه ومستبطه لعدوثة لفظه وجزالة.

٥٢١٢ - (٧) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي: الدَّرَاوَزْدِيَّ عَنْ عُمَارَةَ ابْنِ عَزْرَةَ، عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا قَدِيمًا مِنْ جَيْشَانَ - وَجَيْشَانَ مِنَ النِّمَنِ - فَسَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَهُ بِأَرْضِهِمْ مِنَ الدَّرَّةِ، يُقَالُ لَهُ: الْمَرْزُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ؟" قَالَ: نَعَمْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، إِنَّ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَهْدًا لِمَنْ يَشْرَبُ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طَبِئَةِ الْخَبَالِ"، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا طَبِئَةُ الْخَبَالِ؟ قَالَ: "عَرَفُ أَهْلِ النَّارِ، أَوْ عُصَاوَةُ أَهْلِ النَّارِ".

٥٢١٣ - (٨) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ يُدْمِنُهَا، لَمْ يَتَّبْ لَمْ يَشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ".

٥٢١٤ - (٩) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ كِلَاهُمَا عَنْ رَوْحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ".

٥٢١٥ - (١٠) وَحَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مِسْمَارٍ السَّلْمِيُّ: حَدَّثَنَا مَعْنٌ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُطَّلِبِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٢١٦ - (١١) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى - وَهُوَ الْقُطَّانُ - عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ، وَكُلُّ خَمْرٍ حَرَامٌ".

قوله: "يُطْبَعُ حَتَّى يَغْتَدَّ" هو بفتح الياء وكسر القاف يقال: غفد العسل ونحوه وأغفدته.

قوله: "أَحَدُنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ" حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ عَمْرٍو سَمِعَهُ مِنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ" هذا الإسناد استدركه الدارقطني وقال: لم يتابع ابن عباد، على هذا قال: ولا يصح هذا عن عمرو بن دينار، قال: وقد روي عن ابن عيينة عن مسعر، ولم يشك، ولم يخرج البخاري من رواية ابن عيينة، والله أعلم.

## ٨ - باب عقوبة من شرب الخمر إذا لم يتب منها، بمنعه إياها في الآخرة

٥٢١٧- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا حُرِمَهَا فِي الْآخِرَةِ".

٥٢١٨- (٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: "مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا، فَلَمْ يَتُبْ مِنْهَا، حُرِمَهَا فِي الْآخِرَةِ، فَلَمْ يُسْقَهَا". قِيلَ لِمَالِكٍ: رَفَعَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ.

٥٢١٩- (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثُمَيْرٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ "مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرُهَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا أَنْ يَتُوبَ".

٥٢٢٠- (٤) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ - يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ الْمَخْزُومِي - عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ.

## ٨ - باب عقوبة من شرب الخمر إذا لم يتب منها، بمنعه إياها في الآخرة

قوله ﷺ: "من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة إلا أن يتوب". وفي رواية: "حرمها في الآخرة". معناه: أنه يحرم شرها في الجنة وإن دخلها، فإنها من فاجر شراب الجنة، فيمنعها هذا العاصي شرها في الدنيا، قيل: إنه ينسى شهواتها؛ لأن الجنة فيها كل ما يشتهي، وقيل: لا يشتهيها وإن ذكرها، ويكون هذا نقص نعيم في حقه بميزاً بينه وبين تارك شرها، وفي هذا الحديث دليل على أن التوبة تكفر المعاصي الكبائر، وهو مجمع عليه، واختلف متكلمو أهل السنة في أن تكفرها قطعي أو ظني، وهو الأقوى والله أعلم.

## [ ٩ - باب إباحة النبيذ الذي لم يشتمد ولم يصير مسكراً ]

٥٢٢١ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ - أَبِي عُمَرَ النَّهْرَانِيِّ - قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْتَبِذُ لَهُ أَوَّلُ اللَّيْلِ، فَيَشْرِبُهُ إِذَا أَصْبَحَ يَوْمَهُ ذَلِكَ، وَاللَّيْلَةَ الَّتِي تَلِيهِ، وَالْعَدَّةَ الْآخَرَى، وَالْعَدَّةَ إِلَى الْعَصْرِ، فَإِنْ بَقِيَ شَيْءٌ سَقَاهُ الْخَادِمَ، أَوْ أَمَرَ بِهِ فَصَبَّ.

٥٢٢٢ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى النَّهْرَانِيِّ قَالَ: ذَكَرُوا النَّبِيذَ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْتَبِذُ لَهُ فِي سِقَاءٍ، قَالَ شُعْبَةُ: مِنْ لَيْلَةٍ الْإِثْنَيْنِ، فَيَشْرِبُهُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَاءِ إِلَى الْعَصْرِ، فَإِنْ فَضَلَ مِنْهُ شَيْءٌ سَقَاهُ الْخَادِمَ، أَوْ صَنَعَهُ.

٥٢٢٣ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ وَأَبِي كُرَيْبٍ، قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي عُمَرَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْقَعُ لَهُ الرَّبِيبُ، فَيَشْرِبُهُ الْيَوْمَ وَالْعَدَّةَ وَبَعْدَ الْعَدَّةِ إِلَى مَسَاءِ الْثَالِثَةِ، ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِ فَيُسْقَى، أَوْ يُهْرَقُ.

## ٩ - باب إباحة النبيذ الذي لم يشتمد ولم يصير مسكراً

فيه ابن عباس عليه السلام قال: "كان رسول الله ﷺ ينتبذ له أول الليل، فيشربه إذا أصبح يومه ذلك، واللييلة التي تليها، والعدة واللييلة الأخرى، والعدة إلى العصر، فإن بقي شيء سقاه الخادم، أو أمر به فصب" والأحاديث الباقية بمعناه. تفصيل شرب النبيذ: في هذه الأحاديث دلالة على جواز الانتباز، وجواز شرب النبيذ ما دام حياً لم يتغير ولم يقل، وهذا جائز بإجماع الأمة، وأما سقيه الخادم بعد الثلاث وصيه فلا أنه لا يؤمن بعد الثلاث تغييره، وكان النبي ﷺ ينتزه عنه بعد الثلاث.

وقوله: "سقاه الخادم أو صبه" معناه: نارة يسقيه الخادم، وتارة يعصبه، وذلك الاختلاف لا اختلاف حال النبيذ، فإن كان لم يظهر فيه تغير ونحوه من مبادئ الإسكار سقاه الخادم ولا يريقه؛ لأنه ما لم تحرم إضاعته، ويترك شربه تنزهاً، وإن كان قد ظهر فيه شيء من مبادئ الإسكار والتغير أرقاه؛ لأنه إذا أسكر صار حراماً ونفساً، فيراق ولا يسقيه الخادم؛ لأن المسكر لا يجوز سقيه الخادم كما لا يجوز شربه، وأما شربه ﷺ قبل الثلاث فكان حيث لا تغير ولا مبادئ تغير ولا شك أصلاً، والله أعلم.

٥٢٢٤ - (٤) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُبْدُ لَهُ الزَّبِيبُ فِي السَّقَاءِ، فَيَشْرِبُهُ يَوْمَهُ وَالْعَدَّ وَبَعْدَ الْعَدِّ، فَإِذَا كَانَ مُسَيُّ الْثَالِثَةِ شَرِبَهُ وَسَقَاءُ، فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ أَهْرَاقَهُ.

٥٢٢٥ - (٥) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَلَفٍ: حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ بْنُ عَدِيٍّ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ زَيْدٍ، عَنْ يَحْيَى - أَبِي عُمَرَ النَّخَعِيِّ - قَالَ: سَأَلَ قَوْمُ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ بَيْعِ الْخَمْرِ وَشِرَائِهَا وَالتَّجَارَةِ فِيهَا، فَقَالَ: أُمْسِلُمُونَ أَنتُمْ؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنَّهُ لَا يَصْلُحُ بَيْعُهَا وَلَا شِرَاؤُهَا وَلَا التَّجَارَةُ فِيهَا. قَالَ: فَسَأَلُوهُ عَنِ التَّبِيدِ، فَقَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ، ثُمَّ رَجَعَ وَقَدْ تَبَدَّ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِي خَنَائِمٍ وَنَقِيرٍ وَدَبَّاءٍ، فَأَمَرَ بِهِ فَأُهْرِيقَ، ثُمَّ أَمَرَ بِسِقَاءٍ، فَجُعِلَ فِيهِ زَبِيبٌ وَمَاءٌ، فَجُعِلَ مِنَ اللَّيْلِ فَأَصْبَحَ، فَشَرِبَ مِنْهُ يَوْمَهُ ذَلِكَ، وَلَيْلَتُهُ الْمُسْتَقْبِلَةَ، وَمِنْ الْعَدِّ حَتَّى أَمْسَى فَشَرِبَ وَسَقَى، فَلَمَّا أَصْبَحَ أَمَرَ بِمَا بَقِيَ مِنْهُ فَأُهْرِيقَ.

٥٢٢٦ - (٦) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ - يَعْنِي ابْنَ الْفَضْلِ الْخُدَازِيَّ - : حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ - يَعْنِي ابْنَ حَزْنٍ الْقُشَيْرِيَّ - قَالَ: لَقِيتُ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا عَنِ التَّبِيدِ، فَدَعَتْ عَائِشَةَ جَارِيَةً حَبَشِيَّةً فَقَالَتْ: سَلْ هَذِهِ؛ فَإِنَّهَا كَانَتْ تَبِيدُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتِ الْحَبَشِيَّةُ: كُنْتُ أُنِيدُ لَهُ فِي سِقَاءٍ مِنَ اللَّيْلِ، وَأُوكِيهِ وَأَعْلَقُهُ، فَإِذَا أَصْبَحَ شَرِبَ مِنْهُ.

التوفيق بين الروایتین: وأما قوله في حديث عائشة: 'يبعد غدوة فيشربه عشاء، وبيد عشاء فيشربه غدوة' فليس مخالفاً لحديث ابن عباس في الشرب إلى ثلاث، لأن الشرب في يوم لا يمنع الزيادة؛ وقال بعضهم: لعل حديث عائشة كان زمن الحر، وحيث يخشى فسادها في الزيادة على يوم، وحديث ابن عباس في زمن يلون فيه التغير قبل الثلاث، وقيل: حديث عائشة محمول على لبيد قليل يفرغ في يومه، وحديث ابن عباس في كثير لا يفرغ فيه، والله أعلم. قوله: 'فإن فضل منه شيء' يقال: بفتح الضاد وكسرهما وقد سبق بيانه مرات. قوله: 'إلى مسي الثالثة' يقال: بضم الميم وكسرهما لعتان، انضم أرجح.

ضبط الأسماء: قوله: "عن زيد عن يحيى النخعي" زيد هو ابن أبي أنيسة، ويحيى النخعي هو يحيى البهراني المذكور في الرواية السابقة، يقال له: البهراني النخعي الكوفي.

قوله: "حدثنا القاسم يعني ابن الفضل الخدازي" هو بضم الحاء وتشديد الدال المهملتين، وهو منسوب إلى بني خداز، ولم يكن من أنفسهم بل كان نازلاً فيهم، وهو من بني الحارث بن مالك.

٥٢٢٧- (٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ يُونُسَ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنَّا نَبْدُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سِقَاءِ يُوْكَيَّ أَغْلَاهُ، وَلَهُ عَزْلَاءٌ، نَنْبِذُهُ غَدَوَةً فَيَشْرَبُهُ عِشَاءً، وَنَنْبِذُهُ عِشَاءً، فَيَشْرَبُهُ غَدَوَةً.

٥٢٢٨- (٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي - ابْنَ أَبِي حَازِمٍ - عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: دَعَا أَبُو أُسَيْدٍ السَّاعِدِيُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي عُرْسِهِ، فَكَانَتْ أَمْرَأَتُهُ\*\* يَوْمَئِذٍ خَادِمَتَهُمْ وَهِيَ الْعُرُوسُ، قَالَ سَهْلٌ: تَذَرُونَ مَا سَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ أَنْفَعَتْ لَهُ تَعَرَّاتٍ مِنَ اللَّيْلِ فِي تَوْرٍ، فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ إِيَّاهُ.

٥٢٢٩- (٩) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ - يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ: أَتَى أَبُو أُسَيْدٍ السَّاعِدِيُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَدَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ، وَلَمْ يَقُلْ: فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ إِيَّاهُ.

قوله: "أووكيه" أي: أشده بالوكاء، وهو الخيط الذي يشد به رأس القربة. قوله: "عن الحسن عن أمه" هو: الحسن البصري، وأمها اسمها خيرة، وكانت مولاة لأم سلمة زوج النبي ﷺ روى عنها ابنها الحسن وسعيد. تصحيح كلمة "يوكا" وشرح الغريب: قوله: "في سقاء يوكي" هذا مما رأته يكسب ويضبط فاسداً، وصوابه "يوكي" بالياء غير مهموز، ولا حاجة إلى ذكر وجوه الفساد التي قد يوجد عليها. قوله: "وله عزلاء" هي بفتح العين المهملة وإسكان الراء وبالمد، وهو: الثقب الذي يكون في أسفل المزاغة والقربة. قوله: "فيشربه عشاء" هو بكسر العين وفتح الشين وبالمد، وضبطه بعضهم "عشياً" بفتح العين وكسر الشين وزيادة ياء مشددة.

قوله: "أنفعت له تمرات في تور" هكذا هو في الأصول "أنفعت" وهو صحيح، يقال: أنفعت وأنفعت. وأما "التور" فهو بفتح التاء المثناة فوق، وهو: إناء من صفر أو حجارة ونحوهما كالإحانة وقد يتوضأ منه.

قوله: "عن سهل بن سعد" قال: دعا أبو أُسَيْدٍ السَّاعِدِيُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ في عرسه، فكانت امرأته يومئذٍ خادمتهم، وهي العروس، قال سهل: تَذَرُونَ مَا سَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ أَنْفَعَتْ لَهُ تَعَرَّاتٍ مِنَ اللَّيْلِ فِي تَوْرٍ، فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ إِيَّاهُ هذا محمول على أنه كان قبل الحجاب، ويعد حمله على أنها كانت مستورة البشرية، وأبو أُسَيْدٍ بضم الحمْزة، واسمه مالك تقدم ذكره.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "فكانت امرأته" وهي أم أُسَيْدٍ، كما في رواية البخاري في النكاح (رقم: ٥١٨٢)، فوافقت كنيتهما كنية زوجها، واسمها سلامة بنت وهيب. (تكملة فتح الملهم: ٦٤٦/٣)

٥٢٣- (١٠) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ - يَعْنِي أَبَا غَسَّانَ -: حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَقَالَ: فِي ثَوْرٍ مِنْ حِجَارَةٍ، فَلَمَّا فَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الطَّعَامِ أَمَاتَهُ فَسَقَتُهُ، تَخَصَّصَ بِذَلِكَ.

٥٢٣١- (١١) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ وَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ إِسْحَاقَ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ سَهْلٍ: حَدَّثَنَا - ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ - وَهُوَ ابْنُ مَطْرَفٍ أَبُو غَسَّانَ -: أَخْبَرَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: ذَكَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ امْرَأَةٌ مِنَ الْعَرَبِ، فَأَمَرَ أَبَا أُسَيْدٍ أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْهَا، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا، فَقَدِمَتْ فَتَزَلَّتْ فِي أَجْمٍ بَنَى سَاعِدَةً، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى جَاءَهَا، فَدَخَلَ عَلَيْهَا، فَإِذَا امْرَأَةٌ مُنَكَّسَةٌ رَأْسُهَا، فَلَمَّا كَلَّمَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ، قَالَ: "قَدْ أَعَذْتُكَ مِنِّي"، فَقَالُوا لَهَا: أَتَذَرِينَ مَنْ هَذَا؟ فَقَالَتْ: لَا، فَقَالُوا: هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، جَاءَكَ لِيَخْطُبَكَ، قَالَتْ: أَنَا كُنْتُ أَشَقَى مِنْ ذَلِكَ.

قوله: "أَمَاتَهُ فَسَقَتُهُ تَخَصَّصَ بِذَلِكَ" هكذا ضبطناه، وكذا هو في الأصول ببلادنا "أَمَاتَهُ" بثلاثة ثم مثناة فوق، يقال: ماته وأماته لغتان مشهورتان، وقد غلط من أنكر "أَمَاتَهُ"، ومعناه: عركته واستخرجت قوته وأذاجه، ومنهم من يقول: أي لينته، وهو محمول على معنى الأول. وحكى القاضي عياض أن بعضهم رواه "أَمَاتَهُ" بتكرير المثناة وهو بمعنى الأول، وقوله: "تَخَصَّصَ" كذا هو في صحيح مسلم "تَخَصَّصَ" من التخصيص، وكذا روي في صحيح البخاري، ورواه بعض رواة البخاري "تَحَفَه" من الإتحاف وهو بمعناه، يقال: اتحفته به إذا خصصته وأطرفته به.

بيان فائدة الحديث: وفي هذا جواز تخصيص صاحب الطعام بعض الحاضرين بفاخر من الطعام والشراب إذا لم يتأذ الباقون؛ لإيثارهم المخصص لعله أو صلاحه أو شرفه أو غير ذلك، كما كان الحاضرون هناك يؤثرون رسول الله ﷺ، ويسرون بإكرامه، ويفرحون بما جرى، وإنما شربه النبي ﷺ لعلتين: إحداهما: إكرام صاحب الشراب وإحبابته التي لا مفسدة فيها، وفي تركها كسر قلبه، والثانية: بيان الجواز، والله أعلم.

شرح القريب: قوله: "فِي أَجْمٍ بَنَى سَاعِدَةً" هو بضم المهملة والجيم، وهو: الحصن، وجمعه آجام بالمد كعق وأعناق، قال أهل اللغة: الآجام: الحصون.

قوله: "فَإِذَا امْرَأَةٌ مُنَكَّسَةٌ رَأْسُهَا" يقال: نكس رأسه، بالتخفيف فهو ناكس، ونكس بالتشديد فهو منكس: إذا طأطأه. وقوله ﷺ: "أَعَذْتُكَ مِنِّي" معناه: تركتك، وتركه ﷺ تزوجها؛ لأنها لم تعبه إما لصورتها، وإما لخلقها وإما لغير ذلك، وفيه: دليل على جواز نظر الخاطب إلى من يريد نكاحها، وفي الحديث المشهور: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: مَنْ اسْتَعَاذَكُمْ بِاللَّهِ فَأَعِيدُوهُ"، فلما استعازت بالله تعالى لم يجد النبي ﷺ بداً من إعادتها وتركها، ثم إذا ترك شيئاً لله تعالى لا يعود فيه، والله أعلم.



قَالَ سَهْلٌ: فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ حَتَّى جَلَسَ فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ، ثُمَّ قَالَ: "اسْقِنَا لِسَهْلٍ، قَالَ: فَأَخْرَجْتُ لَهُمْ هَذَا الْقَدَحَ فَأَسْقَيْتُهُمْ فِيهِ.

قَالَ أَبُو حَازِمٍ: فَأَخْرَجَ لَنَا سَهْلٌ ذَلِكَ الْقَدَحَ فَشَرِبْنَا فِيهِ، قَالَ: ثُمَّ اسْتَوْهَبَهُ بَعْدَ ذَلِكَ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَوَهَبَهُ لَهُ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ إِسْحَاقَ: قَالَ: "اسْقِنَا يَا سَهْلُ!".

٥٢٣٢- (١٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَفَّانُ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: لَقَدْ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِقَدَحِي هَذَا الشَّرَابَ كُلَّهُ: الْعَسَلَ وَالنَّبِيذَ وَالْمَاءَ وَاللَّبَنَ.

قوله: "فأخرج لنا سهل ذلك القدح فشربنا منه، قال: ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز فوهبه له" يعني: القدح الذي شرب منه رسول الله ﷺ.

فوائد الحديث: هذا فيه التبرك بآثار النبي ﷺ وما منه أو لبسه، أو كان منه فيه سبب، وهذا نحو ما أجمعوا عليه، وأطبق السلف والخلف عليه من التبرك بالصلاة في مصلى رسول الله ﷺ في الروضة الكريمة، ودخول الغار الذي دخله ﷺ وغير ذلك، ومن هذا إعطاؤه ﷺ أبا طلحة شعره ليقسمه بين الناس، وإعطاؤه ﷺ حقوه لتكفن فيه بنته رضي الله عنها، وجعله الجريدتين على القبرين، وجمعت بنت ملحان عرقه ﷺ، وغسحوا بوضوئه ﷺ، ودلكوا وجوههم بنخامته ﷺ، وأشباه هذه كثيرة مشهورة في الصحيح، وكل ذلك واضح لا شك فيه.

قوله: "سقيت رسول الله ﷺ بقدحي هذا الشراب كله: العسل والنبيذ والماء واللبن" المراد بالنبيذ ههنا ما سبق تفسيره في أحاديث الباب، وهو ما لم ينته إلى حد الإسكار، وهذا متعين لقوله ﷺ في الأحاديث السابق: "كل مسكر حرام"، والله أعلم.

## [ ١٠ - باب جواز شرب اللبن ]

٥٢٣٣ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ: لَمَّا خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ مَرَرْنَا بِرِاعٍ وَقَدْ عَطِشَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: فَحَلَبْتُ لَهُ كُتْبَةً مِنْ لَبَنٍ، فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ.

٥٢٣٤ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِي يَقُولُ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ: لَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَأَتْبَعَهُ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْشُمٍ، قَالَ: فَدَعَا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَاحَتَ فَرَسُهُ، فَقَالَ: ادْعُ اللَّهَ لِي وَلَا أَضْرِكَ، قَالَ: فَدَعَا اللَّهُ، قَالَ: فَعَطِشَ.

## ١٠ - باب جواز شرب اللبن

فيه أبو بكر الصديق عليه السلام: "قال: لما خرجنا مع النبي ﷺ من مكة إلى المدينة مررنا برِاعٍ وقد عطش رسول الله ﷺ، قال: فحلبت له كُتْبَةً مِنْ لَبَنٍ، فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ". وفيه: الرواية الأخرى، وحديث أبي هريرة، الشرح: "الكُتْبَةُ" بضم الكاف وإسكان التاء المثناة، وبعدها موحدة، وهو: الشيء القليل، وقوله: "فشرب حتى رضى" معناه: شرب حتى علمت أنه شرب حاجته وكفايته. وقوله: "مررنا برِاعي" هكذا هو في الأصول "براعي" بالياء، وهي لغة قليلة، والأشهر "براع".

الجواب عن شرب النبي ﷺ من اللبن الذي لم يكن صاحبه حاضراً: وأما شربه ﷺ من هذا اللبن وليس صاحبه حاضراً؛ لأنه كان راعياً لرجل من أهل المدينة كما جاء في الرواية الأخرى، وقد ذكرها مسلم في آخر الكتاب، والمراد بالمدينة هنا: مكة، وفي رواية: "لرجل من قريش"، فالجواب عنه من أوجه: أحدها: أن هذا كان رجلاً حربياً لا أمان له، فيجوز الاستيلاء على ماله، والثاني: يمتثل أنه كان رجلاً يدل عليه النبي ﷺ، ولا بكره شربه ﷺ من لبنه، والثالث: لعله كان في عرفهم مما يتساحون به لكل أحد، ويأذنون لرعايتهم ليسقوا من يمر بهم، والرابع: أنه كان مضطراً.

ضبط الاسم وشرح الغريب: قوله: "سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْشُمٍ" هو بضم الجيم والشين المعجمة وإسكان العين بينهما، ويقال يفتح الشين، حكاه الجوهري في الصحاح عن الفراء، والصحيح المشهور ضمها.

قوله: "فساحت فرسه" هو بالسین المهمله وبالحاء المعجمة، ومعناه: نزلت في الأرض، وغبضتها الأرض، وكان في جلد من الأرض كما جاء في الرواية الأخرى.

قوله: "فقال ادعوا الله لي ولا أضرك فدعا له" هكذا وقع في بعض الأصول: "ادعوا الله" بلفظ التثنية للنبي ﷺ -

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَمَرَوْا بِرَاعِي عَنَمٍ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ: فَأَخَذْتُ قَدَحًا فَحَلَيْتُ فِيهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُتْبَةً مِنْ لَبَنٍ، فَأَتَيْتُهُ بِهِ فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ.

٥٢٣٥- (٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَادٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ عَبَادٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ: أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى لَيْلَةَ أُسْرَى بِهِ بِإِبِلِيَاءَ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرٍ وَلَبَنٍ، فَنَظَرَ إِلَيْهِمَا فَأَخَذَ اللَّبَنَ، فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَذَاكَ لِلْفِطْرَةِ، لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ.

٥٢٣٦- (٤) وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنٍ: حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ، وَلَمْ يَذْكُرْ بِإِبِلِيَاءَ.

- وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ، وَفِي بَعْضِهَا "ادع" بِلَفْظِ الْوَاحِدِ، وَكِلَاهُمَا ظَاهِرٌ. وَقَوْلُهُ: فِدْعَا لَهُ ثَمَامَةٌ فَانْطَلَقَ، كَمَا جَاءَ فِي غَيْرِ هَذِهِ الرَّوَاةِ، وَفِيهِ: مَعْجَزَةٌ ظَاهِرَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَوْلُهُ: "إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى لَيْلَةَ أُسْرَى بِهِ بِإِبِلِيَاءَ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرٍ وَلَبَنٍ، فَنَظَرَ إِلَيْهِمَا فَأَخَذَ اللَّبَنَ، فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَذَاكَ لِلْفِطْرَةِ، لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ": قَوْلُهُ: "بِإِبِلِيَاءَ" هُوَ: بَيْتُ الْمُقَدَّسِ، وَهُوَ بِالْمَدِّ، وَيُقَالُ بِالْقَصْرِ، وَيُقَالُ: الْإِيَاءُ بِحَذْفِ "الْيَاءِ" الْأَوَّلِ، وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهُ، وَفِي هَذِهِ الرَّوَاةِ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: أَتَى بِقَدَحَيْنِ فَقِيلَ لَهُ: اخْتَرِ أُبَيَّهُمَا شِئْتَ، كَمَا جَاءَ مُصَرِّحاً بِهِ فِي الْيَخَارِيِّ، وَقَدْ ذَكَرَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ: "فَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَعَالَى اخْتِيَارَ اللَّبَنِ؛ لِمَا أَرَادَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنْ تَوْفِيقِ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَاللَّطْفِ بِهَا، فَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمُنَّةُ.

وَجِهَ قَوْلُ جَبْرِيلَ "أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ": وَقَوْلُ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ" قِيلَ فِي مَعْنَاهُ أَقْوَالُ الْمُخْتَارِ مِنْهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمَ جَبْرِيلَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِنْ اخْتَارَ اللَّبَنَ كَانَ كَذَا، وَإِنْ اخْتَارَ الْخَمْرَ كَانَ كَذَا، وَأَمَّا الْفِطْرَةُ فَالْمُرَادُ بِهَا هُنَا الْإِسْلَامُ وَالِاسْتِقَامَةُ، وَقَدْ قَدَّمْنَا شَرْحَ هَذَا كُلِّهِ وَبَيَانَ الْفِطْرَةِ، وَسَبَبَ اخْتِيَارِ اللَّبَنِ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ فِي بَابِ الْإِسْرَاءِ مِنْ كِتَابِ الْإِيمَانِ. وَقَوْلُهُ: "الْحَمْدُ لِلَّهِ" فِيهِ: اسْتِحْبَابُ حَمْدِ اللَّهِ عِنْدَ تَجَدُّدِ النِّعَمِ، وَحَصُولِ مَا كَانَ الْإِنْسَانُ يَتَوَقَّعُ حَصُولَهُ، وَانْدِفَاعِ مَا كَانَ يَخَافُ وَقُوعَهُ. قَوْلُهُ: "غَوَتْ أُمَّتُكَ" مَعْنَاهُ ضَلَّتْ وَانْهَمَكَتْ فِي الشَّرِّ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

## [ ١١ - باب في شرب النبيذ وتخمير الإناء ]

٥٢٣٧- (١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ - قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ -: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ السَّاعِدِيُّ قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِقَدَحٍ لَيْنٍ مِنَ النَّفِيعِ لَيْسَ مُخَمَّرًا، فَقَالَ: "أَلَا عَمَّرْتَهُ وَلَوْ تَعَرَّضَ عَلَيْهِ عُودًا".

قَالَ أَبُو حُمَيْدٍ: إِنَّمَا أُمِرَ بِالْأَسْفِيَةِ أَنْ تُوَكَّأَ لَيْلًا، وَبِالْأَبْوَابِ أَنْ تُغْلَقَ لَيْلًا.

## ١١ - باب في شرب النبيذ وتخمير الإناء

فيه: أبو حميد رحمه الله: "أتيت النبي ﷺ بقَدَحٍ لَيْنٍ مِنَ النَّفِيعِ، لَيْسَ مُخَمَّرًا فَقَالَ أَلَا عَمَّرْتَهُ وَلَوْ تَعَرَّضَ عَلَيْهِ عُودًا وفيه الأحاديث الباقية بما ترجحنا عليه.

شرح الكلمات: قوله: "من النفع" روي بالنون والياء، حكاهما القاضي عياض، والصحيح الأشهر الذي قاله الخطابي والأكثر بالنون، وهو: موضع بوادي العقيق وهو الذي حماه رسول الله ﷺ.

وقوله: "ليس مُخَمَّرًا" أي ليس مغطى، والتخمير: التغطية، ومنه الخمر لتغطيتها على العقل، وحمار المرأة لتغطيتها رأسها.

وقوله ﷺ: "ولو تعرض عليه عوداً" المشهور في ضبطه "تعرض" بفتح التاء وضم الراء، وهكذا قاله الأصمعي والجمهور، ورواه أبو عبيد بكسر الراء، والصحيح الأول، ومعناه: مده عليه عرضاً أي خلاف الطول، وهذا عند عدم ما يغطيه به، كما ذكره في الرواية بعده: "إن لم يجد أحدكم إلا أن يعرض على إنائه عُودًا أو يذكر اسم الله فليفعل". فهذا ظاهر في أنه إنما يقتصر على العود عند عدم ما يغطيه به.

ذكر فوائد الأمر بتغطية الظروف: وذكر العلماء للأمر بالتغطية فوائد: منها الفائدةان اللتان وردتا في هذه الأحاديث، وهما: صيانته من الشيطان، فإن الشيطان لا يكشف غطاء، ولا يعمل سقاء، وصيانته من الوباء الذي ينزل في ليلة من السنة، والفائدة الثالثة: صيانته من النجاسة والمقدرات، والرابعة: صيانته من الحشرات والحوام، وربما وقع شيء منها فيه، فشربه وهو غافل، أو في الليل فيتضرر به، والله أعلم.

حكم تفسير الصحابي إذا كان خلاف ظاهر اللفظ: قوله: "قال أبو حميد وهو الساعدي راوي هذا الحديث إنما أمر بالأسفية أن توكأ ليلًا، وبالأبواب أن تغلق ليلًا" هذا الذي قاله أبو حميد من تخصيصهما بالليل ليس في اللفظ ما يدل عليه، والمختار عند الأكثرين من الأصوليين وهو مذهب الشافعي وغيره رحمه الله أن تفسير الصحابي إذا كان خلاف ظاهر اللفظ ليس بحجة، ولا يلزم غيره من المتهمدين موافقته على تفسيره، وأما إذا لم يكن في ظاهر الحديث =

٥٢٣٨ - (٢) وَحَدَّثَنِي إِبرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَزَكَرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَا: أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ السَّاعِدِيُّ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِقَدَحٍ لَبَنٍ بِمِثْلِهِ، قَالَ: وَلَمْ يَذْكُرْ زَكَرِيَاءُ قَوْلَ أَبِي حُمَيْدٍ: بِالْمِثْلِ.

٥٢٣٩ - (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَسْقَى، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا تَسْقِيكَ نَبِيذًا؟ فَقَالَ: "تَلَى"، قَالَ: فَخَرَجَ الرَّجُلُ يَسْعَى، فَجَاءَ بِقَدَحٍ فِيهِ نَبِيذٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَلَا خَمْرَتُهُ وَلَوْ تَعْرُضُ عَلَيْهِ عُودًا"، قَالَ: فَشَرِبَ.

٥٢٤٠ - (٤) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سَفْيَانَ وَأَبِي صَالِحٍ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ - يُقَالُ لَهُ: أَبُو حُمَيْدٍ - بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ مِنَ التَّقِيعِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَلَا خَمْرَتُهُ وَلَوْ تَعْرُضُ عَلَيْهِ عُودًا".

= ما يخالفه بأن كان جملًا فرجع إلى تأويله، ويجب الحمل عليه؛ لأنه إذا كان جملًا لا يحل له حمله على شيء إلا بتوقيف، وكذا لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوي عند الشافعي والأكثرين، والأمر بتغطية الإناء عام، فلا يقبل تخصيصه بمذهب الراوي، بل يتمسك بالعموم.

وقوله في حديث جابر: 'فجاء بقَدَحٍ فيه نَبِيذٌ' هو محمول على ما سبق في الباب السابق أنه نَبِيذٌ لم يشتمد، ولم يصر مسكرًا.

قوله: 'عن الأعْمَشِ عن أبي سَفْيَانَ' اسم أبي سَفْيَانَ: طلحة بن نافع، تابعي مشهور، سبق بيانه مرات.

## ١٢ - باب الأمر بتغطية الإناء وإيكاء السقاء وإغلاق الأبواب وذكر اسم...

٥٢٤١ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "عَطُّوا الْإِنَاءَ، وَأَوْكُوا السَّقَاءَ، وَأَغْلِقُوا الْبَابَ، وَأَطْفِئُوا السَّرَاجَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَحُلُ سِقَاءً، وَلَا يَفْتَحُ بَابًا، وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا أَنْ يَغْرُضَ عَلَى إِنَائِهِ عُودًا، وَيَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ، فَلْيَفْعَلْ، فَإِنَّ الْفَوَيْسِقَةَ تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ بَيْتَهُمْ" وَلَمْ يَذْكُرْ قُتَيْبَةُ فِي حَدِيثِهِ: "وَأَغْلِقُوا الْبَابَ".

٥٢٤٢ - (٢) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ "وَأَكْفُوا الْإِنَاءَ أَوْ خَمَرُوا الْإِنَاءَ". وَلَمْ يَذْكُرْ: تَعْرِضُ الْعُودَ عَلَى الْإِنَاءِ.

٥٢٤٣ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَغْلِقُوا الْبَابَ"، فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: "وَخَمَرُوا الْإِنَاءَ". وَقَالَ: "تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ نَيَابَهُمْ".

٥٢٤٤ - (٤) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ. وَقَالَ: "وَالْفَوَيْسِقَةُ تُضْرِمُ الْبَيْتَ عَلَى أَهْلِهِ".

٥٢٤٥ - (٥) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي

## ١٢ - باب الأمر بتغطية الإناء وإيكاء السقاء وإغلاق الأبواب وذكر اسم الله عليها

وإطفاء السراج والنار عند النوم، وكف الصبيان والمواشي بعد المغرب

شرح الكلمات: قوله ﷺ: "إِنَّ الْفَوَيْسِقَةَ تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ بَيْتَهُمْ" المراد "بالفويسقة" الفأرة، وتضرم بالناء وإسكان الضاد أي تحرق سريعاً، قال أهل اللغة: ضرمت النار يكسر الراء وتضرمت وأضرمت أي التهمت، وأضرمتها أنا وأضرمتها. قول مسلم رحمه الله: "وَلَمْ يَذْكُرْ تَعْرِضُ الْعُودَ عَلَى الْإِنَاءِ" هكنا هو في أكثر الأصول، وفي بعضها "تعرض"، فاما هذه، فظاهرة. وأما "تعرض"، ففيه تسميح في العبارة، والوجه أن يقول: ولم يذكر عرض العود؛ لأنه المصدر الجاري على "تعرض"، والله أعلم.

عَطَاءُ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ أَوْ أَمْسَيْتُمْ فَكُمُوا صَبْيَانَكُمْ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ، فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ، فَخَلُّوهُمْ، وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ، وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا، وَأَوْكُوا قَرَبَكُمْ، وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، وَخَمَرُوا آيَتَكُمْ، وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، وَلَوْ أَنَّ تَعَرَّضُوا عَلَيْهَا شَيْئًا، وَأَطْفُوا مَصَابِيحَكُمْ".

٥٢٤٦ - (٦) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَحْوًا مِمَّا أَخْبَرَ عَطَاءُ، إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقُولُ: "ادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، عَزَّ وَجَلَّ".

٥٢٤٧ - (٧) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ التَّوْفَلِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ عَطَاءٍ وَعَمْرُو بْنِ دِينَارٍ كَرَوَايَةٍ رَوْحَ.

قوله ﷺ: "إِذَا كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ أَوْ أَمْسَيْتُمْ، فَكُمُوا صَبْيَانَكُمْ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ، فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ، فَخَلُّوهُمْ، وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ، وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا، وَأَوْكُوا قَرَبَكُمْ، وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، وَخَمَرُوا آيَتَكُمْ، وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، وَلَوْ أَنَّ تَعَرَّضُوا عَلَيْهَا شَيْئًا".

ذكر جملة من الآداب في هذا الحديث: هذا الحديث فيه جمل من أنواع الخير والأدب الجامعة لمصالح الآخرة والدنيا، فأمر ﷺ بهذه الآداب التي هي سبب للسلامة من إيذاء الشيطان، وجعل الله عز وجل هذه الأسباب أسباباً للسلامة من إيذائه، فلا يقدر على كشف إناء ولا حل سقاء، ولا فتح باب، ولا إيذاء صبي وغيره، إذا وجدت هذه الأسباب، وهذا كما جاء في الحديث الصحيح: "أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَمِيَ عِنْدَ دُخُولِ بَيْتِهِ قَالَتِ الشَّيْطَانُ: لَا مَبِيتَ"، أي لا سلطان لنا على المبيت عند هؤلاء، وكذلك إذا قال الرجل عند جماع أهله: "اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا" كان سبب سلامة المولود من ضرر الشيطان، وكذلك شبه هذا مما هو مشهور في الأحاديث الصحيحة، وفي هذا الحديث: الخُثُّ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ، وَيَحَقُّ بِهَا مَا فِي مَعْنَاهَا. قَالَ أَصْحَابُنَا: يَسْتَحِبُّ أَنْ يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى كُلِّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ، وَكَذَلِكَ يَحْمَدُ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَوَّلِ كُلِّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لِلْحَدِيثِ الْحَسَنِ الْمَشْهُورِ فِيهِ.

شرح الغريب: قوله: "جُنْحُ اللَّيْلِ" هو بضم الجيم وكسرهما لغتان مشهورتان، وهو ظلامه، ويقال: أَجْنَحَ الْقَلِيلُ أي أَقْبَلَ ظَلَامُهُ، وَأَصْلُ الْجُنْحِ الْمِيلُ. قوله ﷺ: "فَكُمُوا صَبْيَانَكُمْ" أي امنعوه من الخروج ذلك الوقت. قوله ﷺ: "فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ" أي جنس الشيطان، ومعناه: أنه يخاف على الصبيان ذلك الوقت من إيذاء الشياطين لكثرة جبنه، والله أعلم.

٥٢٤٨ - (٨) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو خَثِيمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تُرْسِلُوا فَوَاشِيَكُمْ وَصَيَّيَانَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحِمَةُ الْعِشَاءِ، فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَتَّبِعُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحِمَةُ الْعِشَاءِ".

٥٢٤٩ - (٩) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِ حَدِيثِ زُهَيْرٍ.

٥٢٥٠ - (١٠) وَحَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ: حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَسَامَةَ بْنِ الْهَادِ اللَّيْثِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْحَكَمِ، عَنِ الْقَعْقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "عَطُوا الْإِنَاءَ، وَأَوْكُوا السَّقَاءَ، فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ، لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غَطَاءٌ، أَوْ سِقَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَاءٌ، إِلَّا نَزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءُ".

٥٢٥١ - (١١) وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَفْصِيُّ: حَدَّثَنِي أَبِي: حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: "فَإِنَّ فِي السَّنَةِ يَوْمًا يَنْزِلُ فِيهِ وَبَاءٌ". وَزَادَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ: قَالَ اللَّيْثُ: فَالْأَعَاجِمُ عِنْدَنَا يَتَّقُونَ ذَلِكَ فِي كَانُونِ الْأَوَّلِ.

قوله ﷺ: "لا ترسلوا فواشيكم وصييانكم إذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء" قال أهل اللغة: "الفواشي" كل منتشر من المال كالإبل والغنم وسائر البهائم وغيرهم، وهي جمع فاشية؛ لأنها تفسو أي تنتشر في الأرض، وفحمة العشاء: ظلمتها وسوادها، وفسرها بعضهم هنا بإقباله وأول ظلامه، وكذا ذكره صاحب "تهذيب الغريب"، قال: ويقال للظلمة التي بين صلاتي المغرب والعشاء: الفحمة، والملي بين العشاء والفجر: العسعة. قوله ﷺ: "فإن في السنة ليلة ينزل فيها وباء" وفي الرواية الأخرى: "يوماً" بدل "ليلة"، قال الليث: فالأعاجم عندنا يتقون ذلك في كانون الأول. "الوباء" يمد ويقصر لغتان حكاهما الجوهري وغيره، والقصر أشهر، قال الجوهري: جمع المقصور: أوباء، وجمع الممدود: أوبية.

تعريف الوباء والتوفيق بين الروایتين: قالوا: والوباء مرض عام يفضي إلى الموت غالباً.

وقوله: "يتقون ذلك" أي يتوقعونه ويخافونه، و"كانون" غير مصروف؛ لأنه علم أعجمي، وهو الشهر المعروف.

وأما قوله في رواية "يوماً"، وفي رواية "ليلة"، فلا منافاة بينهما؛ إذ ليس في أحدهما نفي الآخر، فهما ثابتان.



٥٢٥٢ - (١٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَمَرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا تَتْرُكُوا النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ".

٥٢٥٣ - (١٣) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي عَامِرٍ - قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: احْتَرَقَ بَيْتٌ عَلَى أَهْلِهِ بِالْمَدِينَةِ مِنَ اللَّيْلِ، فَلَمَّا حُدِّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَأْنِهِمْ، قَالَ: "إِنَّ هَذِهِ النَّارَ إِنَّمَا هِيَ عَدُوٌّ لَكُمْ، فَإِذَا نِمْتُمْ فَأَطْفِئُوهَا عَنْكُمْ".

قوله ﷺ: "لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون" هذا عام تدخل فيه نار السراج وغيرها، وأما القناديل المعلقة في المساجد وغيرها، فإن خيف حريق بسببها دخلت في الأمر بالإطفاء، وإن أمن ذلك كما هو الغالب، فالظاهر أنه لا بأس بها؛ لانتفاء العلة؛ لأن النبي ﷺ علل الأمر بالإطفاء في الحديث السابق بأن الفويسقة تضرم على أهل البيت بينهم، فإذا انتفت العلة زال المنع.

قوله: "سعيد بن عمرو الأشعثي" تقدم مرات أنه منسوب إلى جده الأعلى الأشعث بن قيس.

قوله: "بريد عن أبي بردة" تقدم أيضاً مرات أنه بضم الموحدة، والله أعلم.

## [ ١٣ - باب آداب الطعام والشراب وأحكامهما ]

٥٢٥٤ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ أَبِي حَذِيفَةَ، عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ: كُنَّا إِذَا حَضَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ طَعَامًا لَمْ نَضَعْ أَيْدِينَا حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَيَضَعُ يَدَهُ، وَإِنَّا حَضَرْنَا مَعَهُ مَرَّةً طَعَامًا، فَجَاءَتْ جَارِيَةٌ كَأَنَّهَا تُدْفَعُ، فَذَهَبَتْ لَتَضَعُ يَدَهَا فِي الطَّعَامِ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهَا، ثُمَّ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ كَأَنَّمَا يُدْفَعُ، فَأَخَذَ يَدَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يُذَكَّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَإِنَّهُ جَاءَ بِهِذِهِ الْجَارِيَةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا، فَأَخَذْتُ يَدَهَا، فَجَاءَ بِهَذَا الْأَعْرَابِيُّ لِيَسْتَحِلَّ بِهِ، فَأَخَذْتُ يَدَهُ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ يَدَهُ فِي يَدِي مَعَ يَدِهَا".

## ١٣ - باب آداب الطعام والشراب وأحكامهما

قوله: "عن الأعمش، عن خيثمة، عن أبي حذيفة، عن حذيفة قال: كنا إذا حضرنا مع النبي ﷺ طعامًا لم نضع أيدينا حتى يبدأ رسول الله ﷺ فيضع يده، إلى آخره".

لطيفة الإسناد والأقوال في اسم أبي حذيفة: هذا الإسناد فيه ثلاثة تابعون كوفيون بعضهم عن بعض: الأعمش عن خيثمة، وهو خيثمة بن عبد الرحمن العبد الصالح، وأبو حذيفة، واسمه سلمة بن صهيب، وقيل: ابن صُهَيْبَةَ، وقيل: ابن صُهَيْبَانَ، وقيل: ابن صهيب، وقيل: ابن صهيبه الممداني الأرحبي بالخاء المهملة وبالمرحدة.

وقوله: "لم نضع أيدينا حتى يبدأ رسول الله ﷺ". فيه: بيان هذا الأدب، وهو أنه يبدأ الكبير والفاضل في غسل اليد للطعام وفي الأكل.

قوله: "فجاءت جارية كأنها تدفع" وفي الرواية الأخرى: "كأنها تطرد" يعني: لشدة سرعتها، فذهبت لتضع يدها في الطعام، فأخذ رسول الله ﷺ يدها، ثم جاء أعرابي كأنما يدفع، فأخذ يده فدان رسول الله ﷺ، "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ إِذَا لَمْ يُذَكَّرَ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ، وَإِنَّهُ جَاءَ بِهَذِهِ الْجَارِيَةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا، فَأَخَذْتُ يَدَهَا فَجَاءَ هَذَا الْأَعْرَابِيُّ لِيَسْتَحِلَّ بِهِ، فَأَخَذْتُ يَدَهُ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ يَدَهُ فِي يَدِي مَعَ يَدِهَا" ثم زاد في الرواية الأخرى في آخر الحديث: "ثم ذكر اسم الله تعالى وأكبر".

فوائد الحديث: في هذا الحديث فوائد منها: جواز الخلف من غير استحلاف، وقد تقدم بيانه مرات، وتفصيل الحال في استحبابه وكرهه، ومنها: استحباب التسمية في ابتداء الطعام، وكذا مجمع عليه، وهذا يستحب حمد الله تعالى في آخره كما سيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى، وكذا تستحب التسمية في أول الشراب، بل في أول كل أمر ذي بال كما ذكرنا قريباً، قال العلماء: ويستحب أن يجهر بالتسمية ليسمع غيره، وينبه عليها، ولو ترك-

٥٢٥٥- (٢) وَخَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ: أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ: أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ خَيْثَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي خَدِيفَةَ الْأَرْحَبِيِّ، عَنْ خَدِيفَةَ بْنِ الِیْمَانِ قَالَ: كُنَّا إِذَا دُعِينَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى طَعَامٍ، فَذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ، وَقَالَ: "كَأَنَّمَا يُطْرَدُ"، وَفِي الْجَارِيَةِ: "كَأَنَّمَا تُطْرَدُ"، وَقَدْ مَجِيءُ الْأَعْرَابِيِّ فِي حَدِيثِهِ قَبْلَ مَجِيءِ الْجَارِيَةِ، وَرَأَى فِي آخِرِ الْحَدِيثِ: ثُمَّ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ وَأَكَلَ.

= التسمية في أول الطعام عامداً أو ناسياً أو جاهلاً أو مكرهاً أو عاجزاً لعارض آخر، ثم يمكن في أثناء أكله منها يستحب أن يسمى ويقول: بسم الله أوله وآخره؛ لقوله ﷺ: "إذا أكل أحدكم فليذكر اسم الله، فإن نسي أن يذكر الله في أوله فليقل: بسم الله أوله وآخره"، رواه أبو داود والترمذي وغيرهما، قال الترمذي: حديث حسن صحيح. والتسمية في شرب الماء واللبن والعسل والرق والذواء وسائر المشروبات كانتسمية على الطعام في كل ما ذكرناه، وتحصل التسمية بقوله: بسم الله، فإن قال: بسم الله الرحمن الرحيم كان حسناً، وسواء في استحباب التسمية الجنب والخائض وغيرهما، وينبغي أن يسمى كل واحد من الأكلين، فإن سمى واحد منهم حصل أصل السنة، نص عليه الشافعي رحمه الله، ويستدل له بأن النبي ﷺ أخبر أن الشيطان إذا يتمكن من الطعام إذا لم يذكر اسم الله تعالى عليه؛ ولأن المقصود يحصل بواحد، وبوجه أيضاً ما سباني في حديث الذكر عند دخول البيت، وقد أوضحت هذه المسائل وما يتعلق بها في كتاب أذكار الطعام والله أعلم.

التوفيق بين الروایتين: وقوله ﷺ: "إن يده في يدي مع يدها" هكذا هو في معظم الأصول "يدها"، وفي بعضها "يدها"، فهذا ظاهر، والثنية تعود إلى الجارية والأعرابي، ومعناه: إن يدي في يد الشيطان مع يد الجارية والأعرابي، وأما على رواية "يدها" بالافراد فيعود الضمير على الجارية، وقد حكى القاضي عياض رحمه الله أن الوجه الثنية، والظاهر أن رواية الافراد أيضاً مستقيمة، فإن إثبات يدها لا ينفي يد الأعرابي، وإذا صحت الرواية بالافراد وجب قبولها وتأويلها على ما ذكرناه، والله أعلم.

قوله ﷺ: "إن الشيطان يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله تعالى عليه". معنى يستحل: يتمكن من أكله، ومعناه: أنه يتمكن من أكل الطعام إذا شرع فيه إنسان بغير ذكر الله تعالى، وأما إذا لم يشرع فيه أحد فلا يتمكن، وإن كان جماعة فذكر اسم الله بعضهم دون بعض لم يتمكن منه.

بيان المراد بأكل الشيطان وتطبيق آخر بين الروایتين: ثم الصواب الذي عنيه جماهير العلماء من السلف والخلف من المحدثين والفقهاء والمتكلمين أن هذا الحديث وشبهه من الأحاديث الواردة في أكل الشيطان محمولة على ظواهرها، وأن الشيطان يأكل حقيقة؛ إذ العقل لا يحيله، والشرع لم ينكره، بل أثبت فوجب قبوله واعتقاده، والله أعلم.

٥٢٥٦- (٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَدَّمَ مَجِيءَ الْجَارِيَةِ قَبْلَ مَجِيءِ الْأَعْرَابِيِّ.

٥٢٥٧- (٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعُتْرِيُّ: حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ - يَعْنِي أَبَا عَاصِمٍ - عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ، فَذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ وَعِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ: لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عِشَاءَ، \* وَإِذَا دَخَلَ، فَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ: أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ، وَإِذَا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ: أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَالْعِشَاءَ".

٥٢٥٨- (٥) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: إِنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي عَاصِمٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: "وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عِنْدَ طَعَامِهِ، وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عِنْدَ دُخُولِهِ".

٥٢٥٩- (٦) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ

- قوله في الرواية الثانية: "وقدّم مجيء الأعرابي قبل مجيء الجارية" عكس الرواية الأولى، والثالثة كالأولى، ووجه الجمع بينهما أن المراد بقوله في الثانية: "قدّم مجيء الأعرابي" أنه قدمه في اللفظ بغير حرف ترتيب، فذكره بالواو فقال: جاء أعرابي وجاءت جارية، والواو لا تقتضي ترتيباً، وأما الرواية الأولى فصريحة في الترتيب وتقدم الجارية؛ لأنه قال: ثم جاء أعرابي و"ثم" للترتيب، فيبين حمل الثانية على الأولى، ويبعد حمله على واقعيتين.

قوله ﷺ: "إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ، فَذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ دُخُولِهِ، وَعِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ: لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عِشَاءَ، وَإِذَا دَخَلَ، فَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ: أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ، وَإِذَا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ: أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَالْعِشَاءَ" معناه: قال الشيطان لإخوانه وأعوانه ورفقته، وفي هذا استحباب ذكر الله تعالى عند دخول البيت وعند الطعام.

\* قوله: "قال الشيطان: لا مبيت لكم ولا عشاء"، في مجمع البحار مصدر بات، والعشاء بالفتح، طعام العشاء، ويستعمل المطلق أيضاً، أي: يقول الشيطان لأولاده: "لا يحصل لكم طعام ولا مبيت مسكن بسبب تسميته"، ويحتمل كون الخطاب لأهل البيت دعاء عليهم، أي: جعلكم الله محرومين كما أحرمتمونا، أقول: هذا بعيد، فإن الخطاب بـ "أذركم المبيت" أعوانه... قلت: يحتمل قوله: "أذركم" خطاباً بأهل البيت على أنه دعاء عليهم فيكون المخاطبون في كلا الموضعين أهل البيت، فتأمل.

عَنْ أَبِي الزَّيْتَرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا تَأْكُلُوا بِالشَّمَالِ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِالشَّمَالِ".

٥٢٦٠- (٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ - قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ جَدِّهِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ بِيَمِينِهِ، وَإِذَا شَرِبَ فَلْيَشْرَبْ بِيَمِينِهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ".

٥٢٦١- (٨) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا يَحْيَى - وَهُوَ الْقَطَّانُ - كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنِ الزَّهْرِيِّ بِإِسْنَادِ سُفْيَانَ.

٥٢٦٢- (٩) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ - قَالَ أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ حَرَمَلَةُ: حَدَّثَنَا - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ: حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: حَدَّثَهُ عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَأْكُلَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِشِمَالِهِ، وَلَا يَشْرَبَنَّ بِهَا، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِهَا".

قَالَ: وَكَانَ نَافِعٌ يَزِيدُ فِيهَا: "وَلَا يَأْخُذُ بِهَا وَلَا يُعْطِي بِهَا"، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي الطَّاهِرِ: "لَا يَأْكُلَنَّ أَحَدُكُمْ".

٥٢٦٣- (١٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ:

قَوْلُهُ ﷺ: "لَا تَأْكُلُوا بِالشَّمَالِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِالشَّمَالِ". وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عُمَرَ بِهَذَا: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ بِيَمِينِهِ وَإِذَا شَرِبَ فَلْيَشْرَبْ بِيَمِينِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ" وَكَانَ نَافِعٌ يَزِيدُ فِيهَا: "وَلَا يَأْخُذُ بِهَا وَلَا يُعْطِي بِهَا".

فَوَائِدُ الْحَدِيثِ: فِيهِ: اسْتِحْبَابُ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ بِالْيَمِينِ وَكَرَاهَتُهُمَا بِالشَّمَالِ، وَفَدَّ زَادَ نَافِعٌ الْأَخْذَ وَالْإِعْطَاءَ، وَهَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ عِلَرًا، فَإِنْ كَانَ عِلَرًا يَنْتَعِ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ بِالْيَمِينِ مِنْ مَرَضٍ أَوْ جَوَاعَةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَا كَرَاهَةَ فِي الشَّمَالِ، وَفِيهِ: أَنَّهُ يَنْبَغِي اجْتِنَابُ الْأَفْعَالِ الَّتِي تَشَبَّهُ أَفْعَالَ الشَّيَاطِينِ، وَأَنَّ لِلشَّيَاطِينِ يَدَيْنِ.

حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَسْوَعِ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِشِمَالِهِ. فَقَالَ: "كُلْ بِيَمِينِكَ"، قَالَ: لَا أَسْتَطِيعُ، قَالَ: "لَا أَسْتَطِيعُ"، مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ، قَالَ: فَمَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ.

٥٢٦٤ - (١١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ - عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ سَمِعَهُ مِنْ عُمَرَ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: كُنْتُ فِي حَجْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَتْ يَدِي تُطِيشُ فِي الصَّحْفَةِ، فَقَالَ لِي: "يَا غُلَامُ! سَمَّ اللَّهُ، وَكُلْ بِيَمِينِكَ، وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ".

٥٢٦٥ - (١٢) وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَائِيُّ وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ

قوله: "أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِشِمَالِهِ فَقَالَ: كُلْ بِيَمِينِكَ، قَالَ: لَا أَسْتَطِيعُ، قَالَ: لَا أَسْتَطِيعُ، مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ، قَالَ: فَمَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ".

الرد على قول القاضي وذكر فوائد الحديث: هذا الرجل هو: "بَشْرُ" بضم الباء وبالسین المهمله ابن راعي العير بفتح العين وبالمثناة الأشحمي، كذا ذكره ابن منده وأبو نعيم الأصبهاني وابن مأكولا وآخرون، وهو صحابي مشهور، عده هؤلاء وغيرهم في الصحابة رضي الله عنهم، وأما قول القاضي عياض رحمه الله: أن قوله ما منعه إلا الكبر يدل على أنه كان منافقاً فليس بصحيح، فإن مجرد الكبر والمخالفة لا يقتضي النفاق والكفر، لكنه معصية إن كان الأمر أمر إيجاب، وفي هذا الحديث: جواز الدعاء على من خالف الحكم الشرعي بلا عذر، وفيه: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل حال حتى في حال الأكل، واستحباب تعليم الأكل آداب الأكل إذا خالفه كما في حديث عمر بن أبي سلمة الذي بعد هذا.

قوله: "عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ فِي حَجْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَتْ يَدِي تُطِيشُ فِي الصَّحْفَةِ فَقَالَ لِي: يَا غُلَامُ! سَمَّ اللَّهُ وَكُلْ بِيَمِينِكَ وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ".

شرح الكلمات وبعض آداب الأكل: قوله: "تَطِيشُ" بكسر الطاء وبعدها مثناة تحت ساكنة أي: تتحرك وتنتقل إلى نواحي الصفحة ولا تقتصر على موضع واحد، والصفحة دون القصعة، وهي: ما تسع ما يشيع خمسة، فالقصعة: تشيع عشرة، كذا قاله الكسائي فيما حكاه الجوهري وغيره عنه، وقيل: الصفحة كالقصعة، وجمعها صحاف، وفي هذا الحديث بيان ثلاث سنن من سنن الأكل وهي: التسمية، والأكل باليمين، وقد سبق بيانهما والثالثة: الأكل مما يليه؛ لأن أكله من موضع يد صاحبه سوء عشرة وترك مروءة، فقد يتقذره صاحبه لا سيما في الأراق وشبهها، وهذا في الثريد والأراق وشبهها، فإن كان عمرًا أو أجناسًا فقد تقلوا إباحة اختلاف الأيدي -

أَبِي مَرْثَمٍ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ حَلْحَلَةَ عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ قَالَ: أَكَلْتُ يَوْمًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَجَعَلْتُ آخِذٌ مِنْ لَحْمٍ حَوْلَ الصَّخْفَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كُلْ مِمَّا يَلِيكَ".

٥٢٦٦- (١٣) وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ.

٥٢٦٧- (١٤) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ: أَنْ يُشْرَبَ مِنْ أَفْوَاهِهَا.

٥٢٦٨- (١٥) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: وَاخْتِنَاتُهَا: أَنْ يُقَلَّبَ رَأْسُهَا ثُمَّ يُشْرَبَ مِنْهُ.

= في الطبق ونحوه، والذي ينبغي تعميم النهي حملاً للنهي على عمومته حتى ثبت دليل محصص. \*\*  
قوله: "محمد بن عمرو بن حنبل" هو بفتح الحاءين المهمشتين وإسكان اللام بينهما، والله أعلم.  
قوله: "نهى رسول الله ﷺ عن اختنات الأسقية" قال في الرواية الأخرى: "واختناتها أن يقب رأسها حتى يشرب منه" الاختنات بجاء معجمة ثم تاء مثناة فوق ثم نون ثم ألف ثم مثناة، وقد فسره في الحديث، وأصل هذه الكلمة: =

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قال العبد الضعيف عفا الله عنه: قد ثبت دليل محصص، وهو حديث عكراش بن ذؤيب عند الترمذي في الأطعمة، باب التسمية على الطعام، (رقم ١٨٤٨) في قصة طويلة، وفيه: "فأتينا نجفة كثيرة الشريد والوذر، فأقبلنا نأكل منها، فحبطت يدي في نواحيها، وأكل رسول الله ﷺ من بين يديه، فقبض بيده اليسرى على يدي اليمنى، ثم قال: يا عكراش! كل من موضع واحد فإنه طعام واحد، ثم أتينا بطبق فيه ألوان التمر، أو الرطب - شك عبيد الله - فجعلت أكل من بين يدي، وحالت يد رسول الله ﷺ في الطبق، فقال: يا عكراش! كل من حيث شئت، فإنه غير لون واحد". وقد ذكر الترمذي أنه تفرد به العلاء بن الفضل، ولكن قال فيه الذهبي في الميزان ٣: ١٠٤: "صدوق إن شاء الله".

وهذا الحديث تبين أيضا الجواب عما تساءل به الأبي ههنا بقوله: "وانظر هل اختلاف آحاد الصنف الواحد بالحدودة بمنزلة اختلاف الأنواع، فيجوز أن يأخذ جيدا من بين يدي غيره؟" فإن الذي أذن فيه رسول الله ﷺ بالأكل من حيث شاء كان ثمرا كله غير أنه كان ألوانا، فظهر أنه يجوز، والله سبحانه أعلم. (تكملة فتح الملهم: ٨١٧/٤)

= التكسر والانطواء، ومنه سمي الرجل المشبه بالنساء في طبعه وكلامه وحركاته: مخشاً، واتفقوا على أن النهي عن اختنائها هي تنزيه لا تحريم.

سبب النهي عن اختناات الأسقية: ثم قيل: سببه أنه لا يؤمن أن يكون في البقاء ما يؤذيه، فيدخل في حوفه ولا يدري، وقيل: لأنه يقذره على غيره، وقيل: إنه يتنه، أو لأنه مستفذر، وقد روى الترمذي وغيره عن كبشة بنت ثابت، وهي أخت حسان بن ثابت ؓ قالت: "دخل على رسول الله ﷺ فشرب من قرية معلقة قائماً فقممت إلى فيها فقطعت"، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وقطعها لقم القرية فعلته لوجهين: أحدهما: أن نصوص موضعاً أصابه فم رسول الله ﷺ عن أن يتدخل ويحمه كل أحد، والثاني: أن تحفظه لتترك به والاستشفاء، والله أعلم. فهذا الحديث يدل على أن النهي ليس للتحريم، والله أعلم.

\* \* \*



## [ ١٤ - باب كراهية الشرب قائماً والشرب من زمزم قائماً ]

٥٢٦٩ - (١) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ زَجَرَ عَنِ الشَّرْبِ قَائِماً.

٥٢٧٠ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِماً، قَالَ قَتَادَةُ: فَقُلْنَا: فَلَا أَكُلُ؟ فَقَالَ: ذَلِكَ أَشْرَأُ أَوْ أَحَبُّ.

٥٢٧١ - (٣) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ قَتَادَةَ.

٥٢٧٢ - (٤) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عَيْسَى الْأُسْوَارِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ زَجَرَ عَنِ الشَّرْبِ قَائِماً.

## [ ١٤ - باب كراهية الشرب قائماً والشرب من زمزم قائماً ]

وفي صحيح البخاري: "أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شَرِبَ قَائِماً وَقَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَ كَمَا رَأَيْتُمُونِي فَعَلْتُ".  
الرد على الأقوال الباطلة وبيان الصواب: أعلم أن هذه الأحاديث أشكل معناها على بعض العلماء حتى قال فيها أقوالاً باطلة، وزاد حتى نحاس ورام أن يضعف بعضها، وادعى فيها دعاوي باطلة لا غرض لنا في ذكرها، ولا وجه لإشاعة الأباطيل والغلطات في تفسير السنن، بل نذكر الصواب، ويشار إلى التحذير من الاغترار بما خالفه، وليس في هذه الأحاديث بحمد الله تعالى إشكال، ولا فيها ضعف، بل كلها صحيحة، والصواب فيها: أن النهي فيها عمول على كراهية التنزيه، وأما شربه ﷺ قائماً، فبيان للجواز، فلا إشكال ولا تعارض، وهذا الذي ذكرناه يتعين المصير إليه، وأما من زعم نسخاً أو غيره، فقد غلط غلطاً قاحشاً، وكيف يصار إلى النسخ مع إمكان الجمع بين الأحاديث لو ثبت التاريخ، وأن له بذلك، والله أعلم. فإن قيل: كيف يكون الشرب قائماً مكروهاً، وقد فعله النبي ﷺ؟ فالجواب أن فعله ﷺ إذا كان بياناً لجواز لا يكون مكروهاً بل البيان واجب عليه ﷺ، فكيف يكون مكروهاً، وقد ثبت عنه أنه ﷺ توجأ مرة مرة، وطاف عني بعير، مع أن الإجماع على أن الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، والطواف ماشياً أكمل ونظائر هذا غير محصورة، فكان ﷺ يتبعه على جواز الشيء مرة أو مرات ويؤاظب على الأفضل منه، وهكذا كان أكثر وضوئه ﷺ ثلاثاً ثلاثاً، وأكثر طوافه ماشياً، وأكثر شربه جائزاً، وهذا واضح لا يشكك فيه من له أدق نسبة إلى علم، والله أعلم.

٥٢٧٣ - (٥) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ وَابْنِ الْمُثَنَّى - قَالُوا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عِيسَى الْأُسْوَارِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِماً.

وأما قوله ﷺ: "فمن نسي فليستغفر" فمحمول على الاستحباب والتدب، فيستحب لمن شرب قائماً أن يتقياه لهذا الحديث الصحيح الصريح، فإن الأمر إذا تعدد حمله على الوجوب حمل على الاستحباب.

الرد على قول القاضي: وأما قول القاضي عياض: لا خلاف بين أهل العلم أن من شرب ناسياً ليس عليه أن يتقياه، فأشار بذلك إلى تضعيف الحديث، فلا يلتفت إلى إشارته، وكون أهل العلم لم يوجبوا الاستقاة لا يمنع كونها مستحبة، فإن ادعى مدح منع الاستحباب فهو مجازف لا يلتفت إليه، فمن أين له الإجماع على منع الاستحباب؟ وكيف ترك هذه السنة الصحيحة الصريحة بالتهومات والدعاوى والتهرات؟ ثم اعلم أنه تستحب الاستقاة لمن شرب قائماً ناسياً أو متعمداً وذكر الناسي في الحديث ليس المراد به أن العائد بخالفه، بل للتنبيه به على غيره بطريق الأولى؛ لأنه إذا أمر به الناسي وهو غير مخاطب فالعائد المخاطب المكلف أولى، وهذا واضح لا شك فيه، لا سيما على مذهب الشافعي والجمهور في أن القاتل عمداً تنزله الكفارة، وأن قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ (النساء: ٩٢) لا يمنع وجوبها على العائد، بل للتنبيه، والله أعلم.

ما يتعلق بأسانيد الباب: وأما ما يتعلق بأسانيد الباب وألفاظه، فقال مسلم: حدثنا هناد بن عابد: حدثنا همام: حدثنا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ، وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِثْقَلٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ، هَذَانِ الْإِسَادَانِ بَصْرِيُّونَ كُلُّهُمَا، وَقَدْ سَبَقَ مَرَّاتٌ أَنْ هَذَا يُقَالُ فِيهِ: هَدِيَّةٌ، وَأَنْ أَحَدَهُمَا اسْمٌ، وَالْآخَرُ لَقَبٌ، وَاخْتَلَفَ فِيهِمَا، وَسَعِيدٌ هَذَا هُوَ ابْنُ أَبِي عُرْوَةَ.

توجيه قول أنس "أشراً" والعذر من النجاسة في ردهم على هذه الكلمة: وقوله: "قال قَتَادَةُ: فقلنا: "يعني: لأنس" فلاكل؟ قال: ذلك أشراً وأجبت" هكذا وقع في الأصول أشراً بالالف، والمعروف في العربية: "شر" بغير ألف، وكذلك غير، قال الله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْخِتَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ (الفرقان: ٢٤)، وقال تعالى: ﴿فَلْيَسْتَعْلَمُوا مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا﴾ (مريم: ٧٥) ولكن هذه اللفظة وقعت هنا على الشك فإنه قال: أشراً وأجبت، فشك قَتَادَةُ فِي أَنْ أَنَسًا قَالَ: أَشْرًا أَوْ قَالَ أَجَبْتُ، فَلَا يَثْبُتُ عَنْ أَنَسٍ "أشراً" بهذه الرواية، فإن جاءت هذه اللفظة بلا شك، وثبتت عن أنس، فهو عربي فصيح، فهي لغة وإن كانت قليلة الاستعمال، ولهذا نظائر مما لا يكون معروفاً عند النحويين وجازياً على قواعدهم، وقد صحت به الأحاديث فلا ينبغي رده إذا ثبت، بل يقال: هذه لغة قليلة الاستعمال ونحو هذا من العبارات، وسببه أن النحويين لم يحيطوا بإحاطة قطعية بجميع كلام العرب، ولهذا يمنع بعضهم ما ينقله غيره عن العرب كما هو معروف، والله أعلم.

ضبط الأسماء: وقوله: "عن أبي عيسى الأسواري" هو بضم الهمزة، وحكى كسرهما، والذي ذكره السمعاني -

٥٢٧٤ - (٦) حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ - يَعْنِي الْفَزَارِي - : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَمْزَةَ: أَخْبَرَنِي أَبُو غَطَفَانَ الْمُرِّي أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِماً، فَمَنْ شَرِبَ فَلْيَسْتَقِ".

٥٢٧٥ - (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْحَحْدَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ عَاصِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ زَمْزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ.

٥٢٧٦ - (٨) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ مِنْ دَلْوٍ مِنْهَا وَهُوَ قَائِمٌ.

٥٢٧٧ - (٩) وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ: أَخْبَرَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ، ح وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ الدُّورَقِيُّ وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ - قَالَ إِسْمَاعِيلُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ يَعْقُوبُ: حَدَّثَنَا - هُثَيْمٌ: حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ وَمُغِيرَةُ عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ وَهُوَ قَائِمٌ.

٥٢٧٨ - (١٠) وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ زَمْزَمَ، فَشَرِبَ قَائِماً، وَاسْتَقَى وَهُوَ عِنْدَ الْبَيْتِ.

٥٢٧٩ - (١١) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِهِمَا: فَأَتَيْتُهُ بِدَلْوٍ.

= وصاحبنا المشارق و"المطالع" هو الضم فقط، قال أبو عني الغساني والسمعاني وغيرهما: لا يعرف اسمه، قال الإمام أحمد بن حنبل: لا نعلم أحداً روى عنه غير قتاده، وقال الطبراني: هو بصري ثقة، وهو منسوب إلى "الأسوار"، وهو الواحد من أساورة الغرس، قال الجوهرى: قال أبو عبيد: هم الفرسان، قال: والأساورة أيضاً قوم من العجم "بالبصرة" نزلوها قديماً كالأخامرة "بالكوفة".

قوله: "أبو غطفان المرّي" هو بضم الميم وتشديد الراء، ولا يعرف اسمه، وفيه: سريج بن يونس تقدم معناه مرات أنه بالمهملة والجيم.

قوله: "واستقى وهو عند البيت" معناه: طُلب وهو عند البيت ما يشربه، والمراد "بالبيت" الكعبة زادها الله شرفاً.

## [ ١٥ - باب كراهة التنفس في نفس الإناء واستحباب التنفس ثلاثاً، خارج الإناء ]

٥٢٨٠ - (١) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُتَنَفَسَ فِي الْإِنَاءِ.

٥٢٨١ - (٢) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَزْرَةَ ابْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ، \* عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُتَنَفَسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا.

٥٢٨٢ - (٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ، ح وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ ابْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي عَصَامٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُتَنَفَسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا، وَيَقُولُ: "إِنَّهُ أَرَوَى وَأَبْرَأُ وَأَمْرًا".

قَالَ أَنَسٌ: فَأَنَا أَتَنَفَسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا.

٥٢٨٣ - (٤) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ الدَّسْتَوَائِيِّ، عَنْ أَبِي عَصَامٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ، وَقَالَ: فِي الْإِنَاءِ.

## [ ١٥ - باب كراهة التنفس في نفس الإناء واستحباب التنفس ثلاثاً، خارج الإناء ]

في حديث: "نهي أن يتنفس في الإناء" وحديث: "كان يتنفس في الإناء ثلاثاً" وفي رواية: "في الشراب، ويقول: إنه أروى وأبرأ وأمرأ". هذان الحديثان محمولان على ما ترجمناه هما، فالأول: محمول على أول الترجمة، والثاني: على آخرها.

شرح الكلمات: وقوله ﷺ: "أروى" من الرى أي أكثر ريقاً، وأمرأ وأبرأ مهموزان، ومعنى "أبرأ" أي: أبرأ من ألم العطش، وقيل: أبرأ أي: أسلم من مرض أو أذى يحصل بسبب الشرب في نفس واحد، ومعنى "أمرأ" أي: أجمل انسياغاً، والله أعلم. قوله: "عن أبي عصام عن أنس" اسم أبي عصام خالد بن أبي عبيد، وقوله في الحديث الثاني: "كان يتنفس في الإناء أو في الشراب" معناه: في أثناء شربه من الإناء، أو في أثناء شربه الشراب، والله أعلم.

\* قوله: "كان يتنفس في الإناء" محمول على أنه يتنفس والإناء في يده مع الإبانة عن فيه، والنهي محمول على التنفس والإناء على الفم، والحاصل: أن معنى هذا الحديث أنه كان يتنفس في حالة كون الإناء في يده، ومعنى النهي: أنه نهي عن التنفس في حالة كون الإناء على فمه، والله تعالى أعلم.

## [ ١٦ - باب استحباب إدارة الماء واللبن، ونحوهما، عن يمين المبتدئ ]

٥٢٨٤ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَّى يَلْتَمِسُ قَدْ شِيبَ بِمَاءٍ، وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِيٌّ وَعَنْ يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ، فَشَرِبَ، ثُمَّ أُعْطِيَ الْأَعْرَابِيُّ، وَقَالَ: "الْأَيْمَنُ فَلَا يَمِينُ".

٥٢٨٥ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمَرُو النَّافِذُ وَرُهَيْزُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَيْرٍ - وَاللَّفْظُ لِرُهَيْزٍ - قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَأَنَا ابْنُ عَشْرٍ، وَمَاتَ وَأَنَا ابْنُ عِشْرِينَ، وَكُنَّ أُمّهَاتِي يَحْتَشِنُنِي عَلَى حِدْمَتِهِ، فَدَخَلَ عَلَيْنَا دَارُكَ، فَحَلَبْنَا لَهُ مِنْ شَاةٍ دَاجِنٍ، وَشِيبَ لَهُ مِنْ بَرٍّ فِي الدَّارِ، فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: - وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ شِمَالِهِ -: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَعْطِ أَبَا بَكْرٍ، فَأَعْطَاهُ أَعْرَابِيًّا عَنْ يَمِينِهِ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْأَيْمَنُ فَلَا يَمِينُ".

٥٢٨٦ - (٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ بْنِ حَزْمٍ - أَبِي طَوَالَةَ الْأَنْصَارِيِّ - أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ ابْنَ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْتَبٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ - يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ ابْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ قَالَ: أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي دَارِنَا، فَاسْتَسْقَى، فَحَلَبْنَا لَهُ شَاةً، ثُمَّ شَبْتُهُ مِنْ مَاءِ بَرٍّ هَذِهِ، قَالَ: فَأَعْطَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ يَسَارِهِ، وَعُمَرُ وَجَاهُهُ، وَأَعْرَابِيٌّ عَنْ يَمِينِهِ، فَلَمَّا فَرَغَ

## [ ١٦ - باب استحباب إدارة الماء واللبن، ونحوهما، عن يمين المبتدئ ]

فوائد هذه الأحاديث: في هذه الأحاديث بيان هذه السنة الواضحة، وهو موافق لما تظاهرت عليه دلالات الشرع من استحباب اليمين في كل ما كان من أنواع الإكرام، وفيه: أن الأيمن في الشراب ونحوه يقدم وإن كان صغيراً أو مفضولاً؛ لأن رسول الله ﷺ قدم الأعرابي والغلام على أبي بكر رضي الله عنه، وأما تقديم الأفاضل والكبار فهو عند التساوي في باقي الأوصاف، ولهذا يقدم الأعم والأمرأ على الأسن الشيب في الإمامة في الصلاة. وقوله: "شيب" أي خلط، وفيه جواز ذلك، وإنما غي عن شوبه إذا أراد بيعه؛ لأنه غش، قال العلماء: والحكمة في شوبه أن يرد أو يكثر أو للمجموع.

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ شُرْبِهِ، قَالَ عُمَرُ: هَذَا أَبُو بَكْرٍ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! يُرِيهِ إِيَّاهُ، فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْأَعْرَابِيَّ، وَتَرَكَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْأَيْمُنُونَ، الْأَيْمُنُونَ، الْأَيْمُنُونَ".  
قَالَ أَنَسٌ: فَهِيَ سُنَّةٌ، فَهِيَ سُنَّةٌ، فَهِيَ سُنَّةٌ.

٥٢٨٧- (٤) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِشَرَابٍ، فَشَرِبَ مِنْهُ، وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ وَعَنْ يَسَارِهِ أَشْبَاخٌ، فَقَالَ لِلْغُلَامِ: "أَتَأْذُنُ لِي أَنْ أُعْطِيَ هَؤُلَاءِ؟" فَقَالَ الْغُلَامُ: لَا، وَاللَّهِ! لَا أُؤْتِرُ بِتَصْصِيهِ مِنْكَ أَحَدًا.  
قَالَ: فَتَلَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي يَدِهِ.

وقوله: "تله في يده" أي وضعه فيها، وقد جاء في مسند أبي بكر بن أبي شيبة أن هذا الغلام هو عبد الله بن عباس، ومن الأشباخ خالد بن الوليد رضي الله عنه، قيل: إنما استأذن الغلام دون الأعرابي لإدلالاً على الغلام، وهو ابن عباس، وثقة بطيب نفسه بأصل الاستئذان لا سيما والأشباخ أقاربه، قال القاضي عياض: وفي بعض الروايات "عمك وابن عمك أئاذن لي أن أعطيه"، وفعل ذلك أيضاً تألفاً لقلوب الأشباخ، وإعلاماً بودهم وإيثار كرامتهم إذا لم تمنع منها سنة، وتضمن ذلك أيضاً بيان هذه السنة، وهي أن الأيمن أحق، ولا يدفع إلى غيره إلا بإذنه، وأنه لا بأس باستئذانه، وأنه لا يلزمه الإذن، وينبغي له أيضاً أن لا يأذن إن كان فيه تفويت فضيلة أخروية، ومصلحة دينية كهذه الصورة.

وقد نص أصحابنا وغيرهم من العلماء على أنه لا يؤثر في القرب، وإنما الإيثار المأمور ما كان في حفظ النفس دون الطاعات، قالوا: فيكره أن يؤثر غيره بموضعه من المصاف الأول، وكذلك نظائره: وأما الأعرابي فلم يستأذنه مخافة من إغشائه في استئذانه في صرفه إلى أصحابه رضي الله عنهم، وربما سبق إلى قلب ذلك الأعرابي شيء يهلك به؛ تقرب عهده بالجاهلية وأفتنها، وعدم تمكنه في معرفته خلق رسول الله ﷺ، وقد نظاهرت النصوص على تألفه رضي الله عنه من يخاف عليه، وفي هذه الأحاديث أنواع من العلم: منها: أن البداهة باليمين في الشرب ونحوه سنة، وهذا مما لا خلاف فيه، ونقل عن مالك تخصيص ذلك بالشراب، قال ابن عبد البر وغيره: لا يصح هذا عن مالك.

قال القاضي عياض: يشبه أن يكون قول مالك رضي الله عنه أن السنة وردت في الشراب خاصة، وإنما يقدم الأيمن فالأيمن في غيره بالقياس لا بسنة منصوصة فيه، وكيف كان فالعلماء متفقون على استحباب التيامن في الشراب وأشباكه، وفيه جواز شرب اللبن المشوب، وفيه: أن من سبق إلى موضع مباح أو مجلس العالم والكبير فهو أحق به ممن يجيء بعده، والله أعلم.

قوله: "عن أنس رضي الله عنه وكان أمهاتين يجلسني على خدمته" المراد بأمهاته أمه أم سليم وخالته أم حرام وغيرهما من -

٥٢٨٨ - (٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ، ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ابْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ - يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي - كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ، وَلَمْ يَقُولَا: فَتَنَّهُ، وَلَكِنْ فِي رِوَايَةِ يَعْقُوبَ: قَالَ: فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ.

= محارمه، فاستعمل لفظ الأمهات في حقيقته ومحارزه، وهذا على مذهب الشافعي رحمه الله والقاضي أبي بكر الباقلاني وغيرهما ممن يجوز إطلاق اللفظ الواحد على حقيقته ومحارزه، وقوله: "كن أمهاتي" على لغة أكلوني البراغيث، وهي لغة صحيحة، وإن كانت قليلة الاستعمال، وقد تقدم إيضاحها عند قوله ﷺ: "يتعافون فيكم ملائكة" ونظائره، والله أعلم.

قوله: "فحلت له من شاذ حسن" هي بكسر الجيم، وهي: التي تعلف في البيوت، يقال: دجنت تدجن دجونا، ويطلق الداجن أيضاً على كل ما يألف البيت من ضر وغيره.

وقوله ﷺ: "لأنس فالأنس" ضبط بالنصب والرفع، وهما صحيحان، النصب على تقدير: أعطى الأنس، والرفع على تقدير: الأنس أحق أو نحو ذلك. وفي الرواية الأخرى: "الأنسون" وهو يرجح الرفع.

وقول عمر رضي الله عنه: "يا رسول الله! انطأ أبي بكر" إنما قاله للتذكير بأبي بكر مخافة من نسيانه، وإعلاماً لذلك الأعرابي الذي على اليمين بحلالة أبي بكر رضي الله عنه.

قوله: "أنس أبي طولة" هو بضم الطاء، هذا هو الصحيح المشهور، وحكى صاحب "المطالع" ضمها وفتحها، قالوا: ولا يعرف في الحديث من يكنى أبا طولة غيره، وقد ذكره الحاكم أبو أحمد في الكنى "المفردة".

قوله: "أو عسر" لا وجه له، هو بضم الواو وكسرها لغتان أي: قدامه مواجهاً له.

قوله: "يعقوب بن عبد الرحمن القاري" هو بتشديد الياء منسوب إلى القارة القبيلة المعروفة، وقد سبق بيانه مرات، والله أعلم.

## [ ١٧ - باب استحباب لعق الأصابع والقصعة، وأكل اللقمة الساقطة بعد..... ]

٥٢٨٩ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا، فَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا، أَوْ يُلْعِقَهَا".

٥٢٩٠ - (٢) حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا حجاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمَلٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَطَاءً يَقُولُ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ مِنَ الطَّعَامِ، فَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعِقَهَا".

٥٢٩١ - (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَلْعَقُ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ مِنَ الطَّعَامِ، وَلَمْ يَذْكُرِ ابْنُ حَاتِمٍ: الثَّلَاثَ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَتِهِ: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ، عَنْ أَبِيهِ.

## [ ١٧ - باب استحباب لعق الأصابع والقصعة، وأكل اللقمة الساقطة بعد مسح ما يصيبها

## من أذى، وكراهة مسح اليد قبل لعقها

فيه قوله ﷺ: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعِقَهَا". وفي الرواية الأخرى: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ ثَلَاثَ أَصَابِعٍ وَيَلْعَقُ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا" وفي رواية: 'يَأْكُلُ ثَلَاثَ أَصَابِعٍ فَإِذَا فَرَغَ لَعَقَهَا'. وفي رواية: "إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بَلْعُقِ الْأَصَابِعِ وَالْمَصْحَفِ وَقَالَ: إِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ فِي أَبِيهِ الْبِرْكَهَ". وفي رواية: "إِذَا وَفَعْتَ لُقْمَةً أَحَدُكُمْ فَلْيَأْخُذْهَا فَلْيَمِطْ مَا كَانَ بَهَا مِنْ أَذَى، وَلْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ، وَلَا يَمْسَحَ يَدَهُ بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ الْبِرْكَهَ". وفي رواية: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضِرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ حَتَّى يَحْضُرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ فَإِذَا سَقَطَتْ مِنْ أَحَدِكُمُ اللَّقْمَةُ فَلْيَمِطْ" وذكر نحو ما سبق، وفي رواية: "وَأَمَرْنَا أَنْ نَسْلُقَ الْقَصْعَةَ". وفي رواية: "وَلَيْسَتْ أَحَدُكُمْ بِالصَّفْحَةِ"



٥٢٩٢ - (٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ بِثَلَاثِ أَصَابِعَ، وَيَلْعَقُ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا.

٥٢٩٣ - (٥) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، أَوْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْكُلُ بِثَلَاثِ أَصَابِعَ، فَإِذَا فَرَغَ لَعَقَهَا.

٥٢٩٤ - (٦) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ حَدَّثَاهُ - أَوْ أَحَدَهُمَا - عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٥٢٩٥ - (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ يَلْعَقُ الْأَصَابِعَ وَالصَّحْفَةَ، وَقَالَ: "إِنَّكُمْ لَا تَذَرُونَ فِي أَبِيهِ الْبَرَكَةَ".

٥٢٩٦ - (٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا وَقَعَتْ لُقْمَةٌ أَحَدِكُمْ فَلْيَأْخُذْهَا، فَلْيَمِطْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ أَدَى، وَلْيَأْكُلْهَا، وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ، وَلَا يَمْسَحْ يَدَهُ بِالْمَسْدِلِ حَتَّى يَلْعَقَ أَصَابِعَهُ، فَإِنَّهُ لَا يَذَرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ الْبَرَكَةَ".

٥٢٩٧ - (٩) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

فوائد أحاديث الباب: في هذه الأحاديث أنواع من سنن الأكل منها: استحباب لعق اليد محافظة على بركة الطعام وتنظيفاً لها، واستحباب الأكل بثلاث أصابع، ولا يضم إليها الرابعة والخامسة إلا لعذر، بأن يكون مرقاً وغيره مما لا يمكن بثلاث وغير ذلك من الأعذار، واستحباب لعق القصعة وغيرها، واستحباب أكل اللقمة السافطة بعد مسح أذى يصبها، هذا إذا لم تقع على موضع نجس، فإن وقعت على موضع نجس تنجست، ولا بد من غسلها إن أمكن، فإن تعذر أطعمها حيواناً ولا يتركها للشيطان، ومنها: إثبات الشياطين، وأنهم يأكلون، وقد تقدم قريباً إيضاح هذا، ومنها: جواز مسح اليد بالمسديل، لكن السنة أن يكون بعد لعقها.

وفي حديثيهما: "وَلَا يَمْسَحْ يَدُهُ بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَهَا، أَوْ يُلْعِقَهَا"، وَمَا بَعْدَهُ.

٥٢٩٨ - (١٠) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُوَيْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَخْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ، حَتَّى يَخْضُرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ، فَإِذَا سَقَطَتْ مِنْ أَحَدِكُمُ اللَّقْمَةُ فَلْيَمِطْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ أَدَى، ثُمَّ لْيَأْكُلْهَا، وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ، فَإِذَا فَرَعَ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ تَكُونُ الْبَرَكَةُ".

وقوله ﷺ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَخْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ" فيه التحذير منه، والتنبيه على ملازمته للإنسان في تصرفاته، فينبغي أن يتأهب ويحترز منه؛ ولا يغتر بما يريته له. وقوله ﷺ: "يلعقها أو يلعقها" معناه - والله أعلم - لا يمسح يده حتى يلعقها، فإن لم يفعل فحتى يلعقها غيره ممن لا يتقذر ذلك كزوجته وجارية وولد وخادم يعبونه، ويتننون بذلك، ولا يتقذرون، وكذا من كان في معانهم كتلميذ يعتقد بركته ويود التبرك يلعقها، وكذا لو ألعقها شاة وغوها، والله أعلم.

وقوله ﷺ: "لا تدرن في أبي البركة" معناه - والله أعلم - أن الطعام الذي يحضره الإنسان فيه بركة، ولا يدرى أن تلك البركة فيما أكله أو فيما بقي على أصابعه، أو في ما بقي في أسفل القصعة أو في اللقمة الساقطة، فينبغي أن يحافظ على هذا كله لتحصل البركة، وأصل البركة الزيادة وثبوت الخير والإمناح به، والمراد هنا - والله أعلم - ما يحصل به التغذية وتسلم عاقبته من أذى، ويقوى على طاعة الله تعالى وغير ذلك.

إذا كان الشك بين الثقتين فلا يضر: قوله: "أن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أو عبد الله بن كعب أخيره عن أبيه" هذا قد تقدم مثله مرات، وذكرنا أنه لا يضر الشك في الراوي إذا كان الشك بين ثقتين؛ لأن أبي كعب هذين ثقتان.

وقوله ﷺ: "فليمط ما كان بها من أذى، ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلعقها" أما "يمط" فبضم الياء ومعناه: يزيل وينحى، وقال الجوهري: حكى أبو عبيد: ماطه وأماطه: نحاه. وقال الأصمعي: أماطه لا غير، ومنه إمطة الأذى، ومطت أنا عنه أي تنحيت، والمراد بالأذى هنا: المستقذر من غبار وتراب وقذى ونحو ذلك، فإن كانت نجاسة فقد ذكرنا حكمها.

معنى كلمة "المنديل واشتقاقها وضبط الأسماء: وأما المنديل فمعروف، وهو بكسر الميم: قال ابن فارس في "المجمل": لعله مأخوذ من الندل، وهو النقل، وقال غيره: هو مأخوذ من الندل، وهو الوسخ؛ لأنه يتدل به، قال أهل اللغة: يقال تئدلت بالمنديل، قال الجوهري: ويقال أيضاً: تئدلت، قال: وأنكر الكسائي: تئدلت.

قوله: "أخبرنا أبو داود الحفري" هو بجاء مهملة وفاء مفتوحتين، واسمه عمر بن سعد منسوب إلى "حفر" موضع بالكوفة.

٥٢٩٩- (١١) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعاً عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ "إِذَا سَقَطَتْ لُقْمَةُ أَحَدِكُمْ" إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَوَّلَ الْحَدِيثِ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ".

٥٣٠٠- (١٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَابْنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي ذِكْرِ اللَّعَقِ، وَعَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَذَكَرَ اللَّقْمَةَ نَحْوَ حَدِيثِهِمَا.

٥٣٠١- (١٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا بِهِزُ: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ: حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَكَلَ طَعَاماً لَعَقَ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ - قَالَ - وَقَالَ: "إِذَا سَقَطَتْ لُقْمَةُ أَحَدِكُمْ فَلْيُعِطْ عَنْهَا الْأَذَى، وَلْيَأْكُلْهَا، وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ"، وَأَمَرَنَا أَنْ تَسْلُتَ الْقِصْعَةَ، قَالَ: "فَإِنَّكُمْ لَا تَذَرُونَ فِي أَيِّ طَعَامِكُمْ الْبَرَكَةَ".

٥٣٠٢- (١٤) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا بِهِزُ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ: حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ، فَإِنَّهُ لَا يَذَرِي فِي أَيِّنِهِنَّ الْبَرَكَةَ".

٥٣٠٣- (١٥) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ - يَعْنِي: ابْنَ مَهْدِيٍّ - قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ إِسْنَادٍ غَيْرُ أَنَّهُ قَالَ: "وَلَيْسَلْتُ أَحَدَكُمْ الصَّحْفَةَ"، وَقَالَ: "فِي أَيِّ طَعَامِكُمْ الْبَرَكَةُ، أَوْ يُنَارِكُ لَكُمْ".

قوله: عن الأعمش عن أبي سليمان عن جابر، اسم أبي سليمان طلحة بن نافع تقدم مرات.

قوله: وأمرنا أن تسلت القصة هو بفتح النون وضم اللام، ومعناه: تمسحها، وتبضع ما بقي فيها من الطعام، ومنه سلت الدم عنها.

قوله: في الرواية الأخيرة، وهي رواية أبي هريرة: إذا أكل أحدكم طعاماً، فليلعق أصابعه فإنه لا يذري في أيين البركة هكذا هو في معظم الأصول، وفي بعضها: لا يذري أيتهما وكلاهما صحيح، أما رواية "في أيين" فظاهرة، وأما رواية "لا يذري أيين البركة"، فمعناه أيين صاحبة البركة، فحذف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه، والله أعلم.

## [ ١٨ - باب ما يفعل الضيف إذا تبعه غير من دعاه صاحب الطعام..... ]

٥٣٠٤ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ - وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ - قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، يُقَالُ لَهُ: أَبُو شُعَيْبٍ، وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ لَحَامٌ، فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَرَفَ فِي وَجْهِهِ الْجُوعَ، فَقَالَ لِغُلَامِهِ: وَتَحَكَّ! اصْنَعْ لَنَا طَعَامًا لِحْمَسَةٍ تَقْرَ، فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَدْعُو النَّبِيَّ ﷺ خَامِسَ خَمْسَةٍ، قَالَ: فَصَنَعَ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَدَعَاهُ خَامِسَ خَمْسَةٍ، \* وَاتَّبَعَهُمْ رَجُلٌ، فَلَمَّا بَلَغَ الْبَابَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "إِنَّ هَذَا اتَّبَعَنَا، فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَأْذُنَ لَهُ، وَإِنْ شِئْتَ رَجَعْ"، قَالَ: لَا، بَلْ آذُنْ لَهُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ!

٥٣٠٥ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ،

## ١٨ - باب ما يفعل الضيف إذا تبعه غير من دعاه صاحب الطعام. واستحباب إذن

## صاحب الطعام للتابع

فوائد أحاديث الباب: أما الحديث الأول، ففيه أن المدعو إذا تبعه رجل بغير استدعاء ينبغي له أن لا يأذن له وينهاه، وإذا بلغ باب دار صاحب الطعام أعلمه به ليأذن له أو يمنعه، وأن صاحب الطعام يستحب له أن يأذن له إن لم يترتب على حضوره مقعدة بأن يوذّي الحاضرين أو يشيع عنهم ما يكرهونه، أو يكون جلوسه معهم مزرياً بهم لشهرته بالفسق ونحو ذلك، فإن خيف من حضوره شيء من هذا لم يأذن له، وينبغي أن يتلطف في رده، ولو أعطاه شيئاً من الطعام إن كان يليق به؛ ليكون رداً جميلاً، كان حسناً.

وأما الحديث الثاني في قصة الفارسي، وهي قضية أخرى، فمحمول على أنه كان هناك عُذر يمنع وجوب إجابة الدعوى، فكان النبي ﷺ مخيراً بين إجابته وتركها، فاختار أحد الخائزين وهو تركها إلا أن يأذن لعائشة معه لما كان بها من الجوع أو نحوه، فكره ﷺ الاختصاص بالطعام دولها، وهذا من جميل المعاشرة وحقوق المصاحبة، وآداب المجالسة الموكدة، فلما أذن لها اختار النبي ﷺ الجائز الآخر لتجدد المنفعة، وهو حصول ما كان يريده من إكرام جلسه، وإيفاء حق معاشرته ومواساته فيما يحصل، وقد سبق في باب الوليمة بيان الأعذار في ترك إجابة الدعوة واختلاف العلماء في وجوب الإجابة، وأن منهم من لم يوجبها في غير وليمة العرس كهذه الصورة، والله أعلم.

\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "خامس خمسة" منصوب على الخالية، أي: حال كونه خامساً من الخمسة، وقيل: هو بالرفع، أي: وهو خامس خمسة. (تكملة فتح الملهم: ٢٨/٤)

ح وَحَدَّثَنَا نُصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَضْرَمِيُّ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ سُفْيَانَ، كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِ حَدِيثِ جَرِيرٍ.

قَالَ نُصْرُ بْنُ عَلِيٍّ فِي رِوَايَتِهِ لِهَذَا الْحَدِيثِ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ: حَدَّثَنَا شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ.

٥٣٠٦ - (٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ حِمْلَةَ بْنِ أَبِي رَوَادٍ: حَدَّثَنَا أَبُو الْحَوَّابِ: حَدَّثَنَا عَمَّارٌ - وَهُوَ ابْنُ رُزَيْقٍ - عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ، ح وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ ابْنُ شَيْبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنٍ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَعَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ.

٥٣٠٧ - (٤) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: أَخْبَرَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ حَارًا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَارِسِيًّا كَانَ طَيِّبَ الْمَرْقِ، فَصَنَعَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ جَاءَ يَدْعُوهُ، فَقَالَ: "وَهَذِهِ؟" لِعَائِشَةَ، فَقَالَ: لَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا"، فَعَادَ يَدْعُوهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَهَذِهِ؟" قَالَ: لَا. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا"، ثُمَّ عَادَ يَدْعُوهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَهَذِهِ؟" قَالَ: نَعَمْ - فِي الثَّالِثَةِ - فَقَامَا يَتَدَافَعَانِ حَتَّى أَتَيَا مَنْزِلَهُ.

قوله: "فَقَامَا يَتَدَافَعَانِ" معناه: يمشي كل واحد منهما في أثر صاحبه، قالوا: ونعل الفارسي إنما لم يدع عائشة رضي الله عنها أولاً لكون الطعام كان قليلاً، فأراد توفيره على رسول الله ﷺ، وفي هذا الحديث جواز أكل المرق والطيبات، قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾. وَالطَّبِيبُ بْنُ الرَّزْقِيِّ: (الأعراف: ٣٢)، وقوله في الحديث الأول: "كَانَ لَأَبِي شُعْبٍ غُلَامٌ لَحَامٌ" أي يبيع اللحم، وفيه دليل على جواز الجزارة، وحل كسبها، والله أعلم.

## [ ١٩ - باب جواز استتباعه غيره إلى دار من يتق برضاه بذلك، ويتحققه.... ]

٥٣٠٨ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَخْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ أَوْ لَيْلَةٍ، فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ، فَقَالَ: "مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بُيُوتِكُمَا هَذِهِ السَّاعَةَ؟" قَالَا: الْجُوعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "وَأَنَا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرَجَنِي الَّذِي أَخْرَجَكُمَا، قُومُوا"، فَقَامُوا مَعَهُ، فَأَتَى رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَإِذَا هُوَ لَيْسَ فِي بَيْتِهِ، فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَرْأَةُ قَالَتْ: مَرْحَبًا وَأَهْلًا! فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَيْنَ فُلَانٌ؟"

١٩ - باب جواز استتباعه غيره إلى دار من يتق برضاه بذلك، ويتحققه تحقيقاً تاماً.

## واستتباب الاجتماع على الطعام

فيه ثلاث أحاديث: الأول حديث أبي هريرة في خروج النبي ﷺ وصاحبيه من الجوع، وذهابهم إلى بيت الأنصاري، وإدخال امرأته إياهم، وجمي الأنصاري وفرحه بهم وإكرامه لهم، وهذا الأنصاري هو أبو الهيثم بن التيهان، واسم أبي الهيثم: مالك، هذا الحديث مشتمل على أنواع من الفوائد منها: قوله: "أخرج رسول الله ﷺ ذات يوم أو ليلة، فإذا هو بأبي بكر وعمر" فقال: ما أخرجكما من بيوتكما؟ قالا: الجوع يا رسول الله، قال: فأنا والذي نفسي بيده لأخرجني الذي أخرجكما، قوموا، فقاموا معه فأتى رجلاً من الأنصار إلى آخره.

فوائد أحاديث الباب: هذا فيه ما كان عليه النبي ﷺ وكبار أصحابه رضي الله عنهم من التقلل من الدنيا، وما ابتلوا به من الجوع وضيق العيش في أوقات، وقد زعم بعض الناس أن هذا كان قبل فتح الفتوح والقرى عليهم، وهذا زعم باطل فإن راوي الحديث أبو هريرة، ومعلوم أنه أسلم بعد فتح خيبر، فإن قيل: لا يلزم من كونه رواه أن يكون أدرك القضية، قلعه سمعها من النبي ﷺ أو غيره.

فالجواب: أن هذا خلاف الظاهر، ولا ضرورة إليه، بل الصواب خلافه، وأن رسول الله ﷺ لم يزل يتقلب في اليسار والغلة حتى توفي ﷺ، فتارة يوسر، وتارة ينفد ما عنده، كما ثبت في الصحيح عن أبي هريرة: "أخرج رسول الله ﷺ من الدنيا، ولم يشيع من خبز الشعير"، وعن عائشة: "ما شيع آل محمد ﷺ منذ قدم المدينة من طعام ثلاث ليال تباعاً حتى قبض، وتوفي ﷺ ودرعته مرهونة على شعير استدانه لأهله"، وغير ذلك مما هو معروف، فكان النبي ﷺ في وقت يوسر، ثم بعد قليل ينفد ما عنده لإخراجه في طاعة الله من وجوه البر، وإيثار المحتاجين، وضيافة الطارقين، وتجهيز انسرايا وغير ذلك، وهكذا كان خلق صاحبه ﷺ، بل أكثر أصحابه، وكان أهل اليسار من المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم مع برهم له ﷺ وإكرامهم إياه وإغناؤه بالطرف وغيرها ربما لم يعرفوا -

قَالَتْ: ذَهَبَ يَسْتَعْدِبُ لَنَا مِنَ الْمَاءِ، إِذْ جَاءَ الْأَنْصَارِيَّ فَنَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَاحِبَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، مَا أَحَدُ الْيَوْمِ أَكْرَمَ أَصْيَافًا مِنِّي، قَالَ: فَأُطْلِقَ فَجَاءَهُمْ بِعَذْقٍ فِيهِ بُسْرٌ وَتَمْرٌ وَرُطْبٌ، فَقَالَ: كُلُوا مِنْ هَذِهِ، وَأَخَذَ الْمُتَدِيَّةَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِيَّاكَ وَالْحُلُوبَ"، فَذَبَحَ لَهُمْ، فَأَكَلُوا مِنَ الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعَذْقِ، وَشَرِبُوا، فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا وَرَوُّوا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا بِي تَكْرَ وَعُمَرُ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُسْأَلُنَّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ الْجُوعُ، ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ هَذَا الشَّيْءُ".

- حاجته في بعض الأحيان؛ لكونهم لا يعرفون فراغ ما كان عنده من القوت بإشارته به، ومن علم ذلك منهم ربما كان ضيق الحال في ذلك الوقت، كما جرى لصاحبيه، ولا يعلم أحد من الصحابة علم حاجة النبي ﷺ وهو متمكن من إزالتها إلا بادر إلى إزالتها، لكن كان ﷺ يكفها عنهم إشاراً لتحمل المشاق، وحلاً عنهم، وقد بادر أبو طلحة حين قال: سمعت صوت رسول الله ﷺ أعرف فيه الجوع إلى إزالة تلك الحاجة، وكذا حديث جابر، وسذكرهما بعد هذا إن شاء الله تعالى.

وكذا حديث أبي شعيب الأنصاري الذي سبق في الباب قبله أنه عرف في وجهه ﷺ الجوع، فبادر بصنيع الطعام، وأشبه هذا كثيرة في الصحيح مشهورة، وكذلك كانوا يؤثرون بعضهم بعضاً، ولا يعلم أحد منهم ضرورة صاحبه إلا سعى في إزالتها، وقد وصفهم الله سبحانه وتعالى بذلك، فقال تعالى: ﴿وَلِيُزَيِّنُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ (الحشر: ٩)، وقال تعالى: ﴿وَأَرْحَمُ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ (الفتح: ٢٩).

وأما قولهما بغير: "أَخْرَجَكَ الْجُوعُ" وقوله ﷺ: "وَأَنَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَخْرَجَنِي إِلَى أَخْرَجَكُمْ لِمَعْنَاهُ: أَلَمَّا لَمَّا كَانَا عَلَيْهِ مِنْ مَرَاقِبَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَتُرُومِ طَاعَتِهِ، وَالتَّوَلَّى مَا سَعَى فِي إِزَالَتِهِ بِالْخُرُوجِ فِي طَلَبِ سَبَبِ يَدْفَعُهُ بِهِ، وَيَمْنَعُهُمَا مِنْ كِمَالِ النَّشَاطِ لِلْعِبَادَةِ، وَتَمَامِ التَّلَذُّ بِهَا سَعياً فِي إِزَالَتِهِ بِالْخُرُوجِ فِي طَلَبِ سَبَبِ يَدْفَعُهُ بِهِ، وَهَذَا مِنْ أَكْمَلِ الطَّاعَاتِ، وَأَبْلَغِ أَنْوَاعِ الْمَرَاقِبَاتِ، وَقَدْ هَمَّى عَنِ الصَّلَاةِ مَعَ مَدَافِعَةِ الْأَعْيُنِ، وَبَحْضَةِ طَعَامِ تَتَوَقَّ النَّفْسُ إِلَيْهِ، وَفِي ثَوْبٍ لَهُ أَهْلَامٌ، وَبَحْضَةِ الْمُتَحَدِّثِينَ وَغَيْرِ ذَلِكَ مَا يَشْغَلُ قَلْبَهُ، وَهِيَ الْفَاضِي عَنِ الْقَضَاءِ فِي حَالِ غَضَبِهِ وَجُوعِهِ وَهَمِّهِ وَشِدَّةِ فَرْحِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مَا يَشْغَلُ قَلْبَهُ وَيَمْنَعُهُ كِمَالِ الْفِكْرِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وقوله: "يُزَيِّنُكُمْ" هو بضم الباء وكسرهما لغتان قرئ بهما في السبع.

وقوله ﷺ: "وَأَنَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَخْرَجَنِي إِلَى أَخْرَجَكُمْ" .

فوائد الحديث: فيه: جواز ذكر الإنسان ما يناله من ألم ونحوه لا على سبيل التشكي وعدم الرضا، بل للتسلية والتصبر، كفعله ﷺ هنا ولا التماس دعاء أو مساعدة على السبب في إزالة ذلك العارض، فهذا كله ليس بخادم، إنما يذم ما كان تشكياً ونسحقاً ونزعاً، وقوله ﷺ: "فَأَنَا" هكذا هو في بعض النسخ "فَأَنَا" بالفاء وفي بعضها بالواو، وفيه: جواز الخلف من غير استحلاف، وقد تقدم قريباً بسط الكلام فيه، وتقدم بيانه مرات.

وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: "أقربوا قدامي" هكذا هو في الأصول بضمير الجمع، وهو جائز بلا خلاف، لكن الجمهور يقولون: إطلاقه على الاثنين مجاز، وآخرون يقولون: حقيقة.

وقوله: "أقربوا رجلاً من الأصهار" هو أبو الهيثم مالث بن التيهان بفتح المثناة فوق وتشديد المثناة تحت مع كسرهما، وفيه: جواز الإدلال على المصاحب الذي يوثق به كما ترجحنا له واستباع جماعة إلى بيته، وفيه: منقبة لأبي الهيثم إذ جعله النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أهلاً لذلك، وكفى به شرفاً ذلك.

شرح قولها "مرحباً وأهلاً" وفوائد الحديث: وقوله: "فقلت: مرحباً وأهلاً" كلمتان معروفتان للعرب، ومعناه صادفت مرحباً وسعة وأهلاً تأنس بهم، وفيه: استحباب إكرام الضيف بهذا القول وشبهه، وإظهار السرور بقدمه، وجعله أهلاً لذلك، كل هذا وشبهه إكرام للضيف، وقد قال عَلَيْهِ السَّلَامُ: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه"، وفيه: جواز سماع كلام الأختية ومراجعتها الكلام للحاجة، وجواز إذن المرأة في دخول منزل زوجها لمن علمت علماً محققاً أنه لا يكرهه بحيث لا يخلو بها الخلوة المحرمة.

قولها: "ذهب يستعذب لنا الماء" أي يأتيها ماء عذب، وهو الطيب، وفيه: جواز استعذابه وتطيبه. قوله: "الحمد لله ما أحد اليوم أكرم ضيفاً مني" فيه فوائد منها: استحباب حمد الله تعالى عند حصول نعمة ظاهرة، وكذا يستحب عند اندفاع نقمة كانت متوقعة، وفي غير ذلك من الأحوال، وقد جمعت في ذلك قطعة صالحة في كتاب الأذكار، ومنها: استحباب إظهار البشر والفرح بالضيف في وجهه، وحمد الله تعالى وهو يسمع على حصول هذه النعمة، والثناء على ضيفه إن لم يخف عليه فتنة، فإن خاف لم يش عليه في وجهه، وهذا طريق الجمع بين الأحاديث الواردة بجواز ذلك ومنعه، وقد جمعتهما مع بسط الكلام فيها في كتاب الأذكار، وفيه دليل على كمال فضيلة هذا الأنصاري وبلاغته وعظيم معرفته؛ لأنه أتى بكلام مختصر يديع في الحسن في هذا الموطن عَلَيْهِ السَّلَامُ.

قوله: "فانطلق فجاءهم بعذق فيه بسر وتمر ورطب، فقال: كنوا من هذه" العذق: هنا بكسر العين وهي: الكباسة، وهي: الفصن من النخل، وإما أتى بهذا العذق المثلون ليكون أطرف، وليجمعوا بين أكل الأنواع، فقد يطيب لبعضهم هذا ولبعضهم هذا، وفيه: دليل على استحباب تقديم الفاكهة على الخبز واللحم وغيرها.

وفيه: استحباب المبادرة إلى الضيف بما تيسر، وإكرامه بعده بطعام يصنعه له لاسيما إن غلب على ظنه حاجته في الحال إلى الطعام، وقد يكون شديد الحاجة إلى التعجيل، وقد يشق عليه انتظار ما يصنع له لاستعجاله للانصراف، وقد كره جماعة من السلف التكلف للضيف، وهو محمول على ما يشق على صاحب البيت مشقة ظاهرة؛ لأن ذلك يمنع من الإخلاص وكمال السرور بالضيف، وربما ظهر عليه شيء من ذلك، فيتأذى به الضيف، وقد يحضر شيئاً يعرف الضيف من حاله أنه يشق عليه، وأنه يتكلفه له، فيتأذى الضيف لشقته عليه، وكل هذا يخالف لقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه"؛ لأن أكمل إكرامه إراحته خاطره، وإظهار السرور به، وأما فعل الأنصاري وذبح الشاة فليس مما يشق عليه، بل لو ذبح أغناماً بل جمللاً وأنفق -



٥٣٠٩ - (٢) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا أَبُو هِشَامٍ - يَعْنِي: الْمُغِيرَةَ بْنَ سَلَمَةَ -: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ: حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: يَبْنَى أَبُو بَكْرٍ قَاعِدٌ وَعُمَرُ مَعَهُ، إِذْ أَتَاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "مَا أَقْعَدَ كُفْمَا هَهُنَا؟" قَالَا: أَخْرَجَنَا الْجُوعُ مِنْ بُيُوتِنَا، وَالَّذِي نَعْلُكَ بِالْحَقِّ، ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ خَنْفٍ بْنِ خَلِيفَةَ.

= أمولاً في ضيافة رسول الله ﷺ وصاحبيه ﷺ كان مسرووراً بذلك مغبوطاً فيه، والله أعلم.  
قوله: "وَأُخِذَ لَمَدِيَّةٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِيَّاكَ وَالْخُلُوبَ" المذنية: بضم الميم وكسرها هي السكين، ونقدم بيانها مرات، والخلوب: ذات النبين، فعول بمعنى مفعول كركوب، ونظائره.  
قوله: "فَلَمَّا أَنْ تَبِعُوا وَارَوْوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يَبْكُرُ وَعُمَرُ ﷺ" والذي غسي يده لتسأل عن هذا النعيم يوم القيامة" فيه دليل على جواز الشيع، وما جاء في كراهة الشيع فمحمول على المداومة عليه؛ لأنه يقسي القلب، وينسي أمر المحتاجين، وأما السؤال عن هذا النعيم فقال القاضي عياض: المراد السؤال عن القيام بحق شكره، والذي تعنفده أن السؤال هنا سؤال تعداد النعم وإعلام بالامتثال بها، وإظهار الكرامة بإسباغها لا سؤال توبيخ وتقريع وعقوبة، والله أعلم.

الصواب في هذا الإسناد إثبات عبد الواحد بين المغيرة وبين يزيد بن كيسان: قوله في إسناد الطريق الثاني: "وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا أَبُو هِشَامٍ - يَعْنِي: الْمُغِيرَةَ بْنَ سَلَمَةَ -: أَخْبَرَنَا يَزِيدُ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ" هكذا وقع هذا الإسناد في النسخ ببلاذنا، وحكى القاضي عياض أنه وقع هكذا في رواية ابن ماهان، وفي رواية الرازي من طريق الجلودي، وأنه وقع من رواية السنجري عن الجلودي بزيادة رجل بين المغيرة بن سلمة ويزيد بن كيسان هو عبد الواحد بن زياد، قال أبو علي الجبائي: ولا بد من إثبات عبد الواحد، ولا يتصل الحديث إلا به، قال: وكذلك خرج أبو مسعود الدمشقي في "الأطراف" عن مسلم، عن إسحاق، عن مغيرة عن عبد الواحد عن يزيد بن أبي كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة، قال الجبائي: وما وقع في رواية ابن ماهان وغيره من إسقاطه خطأً بين، قلت: ونقله خنف الواسطي في "الأطراف" بإسقاط عبد الواحد، والظاهر الذي يقتضيه حال مغيرة ويزيد أنه لا بد من إثبات عبد الواحد، كما قاله الجبائي، والله أعلم. هذا ما يتعلق بالحديث الأول.

ذكر القواعد والفوائد في حديث طعام جابر: أما الحديث الثاني: وهو حديث طعام جابر ففيه أنواع من القواعد، وحمل من القواعد: منها: الدليل الظاهر والعلم الباهر من أعلام نبوة رسول الله ﷺ، وقد تظاهرت أحاديث آحاد بمثل هذا حتى زاد مجموعها على التواتر، وحصل العلم القطعي بالمعنى الذي اشتركت فيه هذه الأحاد، وهو انحراق العادة بما أتى به ﷺ من تكثير الطعام القليل الكثرة الظاهرة، ونوع الماء وتكثيره، ونسيج الطعام وحبس الجذع، وغير ذلك مما هو معروف، وقد جمع ذلك العلماء في كتب دلائل النبوة، كـ "الدلائل" للفقهاء -

٥٣١٠ - (٣) حَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنِي الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ مِنْ رُقْعَةٍ عَارِضَ لِي بِهَا، ثُمَّ قَرَأَهُ عَلَيَّ قَالَ: أَخْبَرَنَاهُ حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: لَمَّا حَفِرَ الْخَنْدَقُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَمَصًا، فَأَنْكَفَأْتُ إِلَى امْرَأَتِي، فَقُلْتُ لَهَا: هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ؟ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَمَصًا شَدِيدًا، فَأَخْرَجَتْ لِي جَرَابًا فِيهِ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ، وَلَنَا بُهَيْمَةٌ دَاجِنٌ، قَالَ: فَلَذَبَحْتُهَا وَطَحَنْتُ، فَقَرَعْتُ إِلَى قَرَاغِي، فَقَطَعْتُهَا فِي بُرْمَتِهَا، ثُمَّ وَلَّيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: لَا تَقْضِخْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ مَعَهُ - قَالَ - فَحِثُّهُ فَسَارَرْتُهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا قَدْ ذَبَحْنَا بُهَيْمَةَ لَنَا، وَطَحَنْتُ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ كَانَ عِنْدَنَا، فَتَعَالَ أَنْتَ فِي ثَفَرِ مَعْلِكَ، فَصَاحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: "يَا أَهْلَ الْخَنْدَقِ! إِنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُورًا، فَحَيِّ هَلَا بِكُمْ"، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تُنْزِلَنَّ بُرْمَتَكُمْ، وَلَا تُخْبِزَنَّ"

- الشاشي، وصاحبه أبي عبد الله الخليفي، وأبي بكر البيهقي الإمام الحافظ وغيرهم بما هو مشهور، وأحسنها كتاب البيهقي، فله الحمد على ما أنعم به على نبينا محمد ﷺ، وعلينا بإكرامه ﷺ، وبالله التوفيق.  
قوله: "حدثنا سعيد بن ميناء" هو بالماء والقصر، وقد تقدم بيانه مرات.

شرح الكلمات: قوله: "رأيت النبي ﷺ حمصاً" هو بفتح الحاء والميم، أي: رأيته ضامر البطن من الجوع.  
قوله: "فأنكفأت إلى امرأتي" أي: انقلبت ورجعت، ووقع في نسخ "فأنكفمت" وهو خلاف المعروف في اللغة، بل الصواب: "أنكفأت" بالهمز.

قوله: "فأخرجت لي جراباً" وهو: وعاء من جلد معروف بكسر الجيم وفتحها، الكسر أشهر، وقد سبق بيانه.  
قوله: "ولنا بهيمة داجن" هي بضم الياء تصغير "بهمة" وهي: الصغيرة من أولاد الضأن، قال الجوهري: وتطلق على الذكر والأنثى كالشاة والسحلة الصغيرة من أولاد المعز، وقد سبق قريباً أن الداجن: ما ألف البيوت.  
قوله: "فحثته فساررته" فحثته فقلت يا رسول الله ﷺ فيه جواز المساررة بالحاجة بحضرة الجماعة، وإنما هي أن يتناحى اثنان دون الثالث، كما ستوضحه في موضعه إن شاء الله تعالى.

قوله ﷺ: "إن جابرًا قد صنع لكم سوراً فحي هلا بكم" أما "السور" فيضم السين وإسكان الواو غير مهموز، وهو: الطعام الذي يدعى إليه وقيل: الطعام مطلقاً، وهي: لفظة فارسية، وقد تظاهرت أحاديث صحيحة بأن رسول الله ﷺ تكلم بالفاظ غير العربية، فبدل على جوازه، وأما "حي هلا" بتنوين "هلا" وقيل: بلا تنوين على وزن علا، ويقال: "حي هل" فمعناه: عليك بكذا، أو ادع بكذا، قاله أبو عبيد وغيره، وقيل: معناه: اعجل به، وقال الهروي: معناه: هات وعجل به.

عَجِبْتَكُمْ، حَتَّى أَجِيءَ"، فَجِئْتُ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْدُمُ النَّاسَ حَتَّى جِئْتُ امْرَأَتِي، فَقَالَتْ: بَيْتُ! وَبَيْتُ! فَقُلْتُ: قَدْ فَعَلْتُ الَّذِي قُلْتَ لِي، فَأَخْرَجَتْهُ عَجِبْتَنَا، فَبَصَقَ فِيهَا وَبَارَكَ، ثُمَّ عَمَدَ إِلَى بُرْمَتِنَا فَبَصَقَ فِيهَا وَبَارَكَ، ثُمَّ قَالَ: "ادْعِي خَازِرَةَ فَتَخَيِّرْ مَعَكَ، وَأَفْذَحِي مِنْ بُرْمَتِكُمْ وَلَا تَمْرُؤُوهَا"، وَهُمْ أَلْفٌ، فَأَقْسِمُ بِاللَّهِ لَا أَكُلُوا حَتَّى تَرَكُوهُ وَانْحَرِقُوا، وَإِنْ بُرْمَتُنَا لَتَغْطَ كَمَا هِيَ، وَإِنْ عَجِبْتَنَا أَوْ كَمَا قَالَ الضَّحَّاكُ: لَتَخَيِّرُ كَمَا هُوَ.

٥٣١١ - (٤) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: قَالَ أَبُو طَلْحَةَ لَأُمِّ سُلَيْمٍ: قَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ

قوله: "وجاء رسول الله ﷺ يقدم الناس" إما فعل هذا؛ لأنه ﷺ دعاهم فجاؤوا تبعاً له، كصاحب الطعام إذا دعا طائفة بمشي قدمهم، وكان رسول الله ﷺ في غير هذا الحال لا يتقدمهم، ولا يمكنهم من وطء عقبه، وفعله هنا خذله المصلحة.

قوله: "حتى جئت امرأتي فقالت: بيت! بيت!" أي: دمت ودعت عليه، وقيل: معناه: بيت تلحق القضيحة، وبيت يتعلق الذم، وقيل: معناه: جرى هذا برأيتك وسوء نظرك وتسيبك.

قوله: "أفدعيت الذي قلت لي" معناه: أتى أخبرت النبي ﷺ بما عندنا فهو أعلم بالمصلحة.

قوله: "ثم عمد إلى برمتنا فبصق فيها وبارك، ثم قال: ادْعِي خَازِرَةَ فَتَخَيِّرْ مَعَكَ" هذه اللفظة وهي "ادْعِي" وقعت في بعض الأصول، هكذا "ادْعِي" يعين ثم ياء، وهو الصحيح الظاهر؛ لأنه خطاب لمرأة، وهذا قال: فتخَيِّرْ مَعَكَ، وفي بعضها "ادْعُونِي" براو ونون، وفي بعضها "ادْعِنِي" وهما أيضاً صحيحان، وتقديره: اطلبوا واطلب لي خَازِرَةَ، وقوله: "عمد" بفتح الميم، وقوله: "بصق" هكذا هو في أكثر الأصول، وفي بعضها "بسق" وهي لغة قليلة، والمشهور بَصَقَ وَبَرَقَ، وحكى جماعة من أهل اللغة: بسق لكها قليلة كما ذكرنا.

قوله ﷺ: "وأفدحني من برمتك" أي الغرق، والقدح: المغرفة يقال: قدحت المرق أفدحه بفتح الدال: غرقته.

قوله: "وهم ألف فأقسم بالله لا أكلم، حتى تركوه وانحرقوا، وإن برمتنا لتغط كَمَا هِيَ" وإن عجبت لتخير كَمَا هِيَ قوله: "تركوه وانحرقوا" أي: شبعوا وانصرفوا. وقوله: "لتغط" بكسر الغين المعجمة وتشديد الطاء أي تغطي، ويسمع غليظها، وقوله: "كَمَا هِيَ" يعود إلى العجين، وقد تضمن هذا الحديث علمين من أعلام النبوة: أحدهما: تكثير الطعام لتقبل، والثاني: علمه ﷺ بأن هذا الطعام القليل الذي يكفي في العادة خمسة أنفس أو نحوهم سيكثر، فيكفي ألفاً وزيادة، فدعا له ألفاً قبل أن يصل إليه، وقد علم أنه صاع شعير وبهيمة، والله أعلم.

قوله: "فقلت: بيت! بيت!" أي: أي شيء بك، أي: أهلك جنوناً، ويمكن أن لا يقدر الاستفهام، والحاصل أنها سبته للجنون ونحوه، والله تعالى أعلم.

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَعِيفًا، أَعْرِفُ فِيهِ الْجُوعَ، فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، فَأَخْرَجَتْ أَقْرَاصًا مِنْ شَعِيرٍ: ثُمَّ أَخَذَتْ حِمَارًا لَهَا، فَلَقَتِ الْخَبَزَ بِبَعْضِهِ، ثُمَّ دَسَتْهُ تَحْتَ نَوْبِي، وَرَدَّتْنِي بِبَعْضِهِ، ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: فَذَهَبْتُ بِهِ فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ، فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَرْسَلْتُكَ أَبُو طَلْحَةَ؟" فَقُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ: "أَلِطْعَامُ؟" فَقُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَنْ مَعَهُ: "قُومُوا"، قَالَ: فَانْطَلَقَ وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ، فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أُمِّ سَلِيمِ! قَدْ جَاءَ

وأما الحديث الثالث: وهو حديث أنس في طعام أبي طلحة، ففيه أيضاً هذان العلمان من أعلام النبوة، وهما تكثير القليل، وعلمه ﷺ بأن هذا القليل سيكثره الله تعالى، فيكفي هؤلاء الخلق الكثير، فدعاهم له.

واعلم أن أنساً رضي الله عنه روى هنا حديثين: الأول من طريق، والثاني من طريق، وهما قضيتان جرت فيهما هاتان المعجزتان وغيرهما من المعجزات، ففي الحديث الأول أن أبا طلحة وأم سليم رضي الله عنهما أرسلتا أنساً رضي الله عنه إلى النبي ﷺ بأقراص شعير، قال أنس: فذهبت فوجدت رسول الله ﷺ جالساً في المسجد ومعه أصحابه، فقمّت عليهم، فقال رسول الله ﷺ: أرسلتك أبو طلحة؟ فقلت: نعم، فقال: أَلِطْعَامُ؟ فقلت: نعم، فقال رسول الله ﷺ لِمَنْ مَعَهُ: قُومُوا، فَانْطَلَقَ وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أُمِّ سَلِيمِ! قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ، وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعُمُهُمْ، فَقَالَتْ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: فَانْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَلُمِّي مَا عِنْدَكَ يَا أُمِّ سَلِيمِ! فَأَنْتَ بِذَلِكَ الْخَبَزِ فَأَمْسِرْ بِهِ ﷺ فَصَت، وَعَصَرَتْ عَلَيْهِ عَكَّةَ لَهَا فَأَدَمَتْهُ، ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ: ائْذَنْ لِعَشْرَةِ فَأَذْنُ لَهُمْ، فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: ائْذَنْ لِعَشْرَةِ حَتَّى أَكَلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبِعُوا، وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ رَجُلًا أَوْ ثَمَانُونَ. قَوْلُهُ ﷺ: "أَرْسَلْتُكَ أَبُو طَلْحَةَ فَقُلْتُ: نَعَمْ".

بيان أعلام النبوة وهوائد أخرى: وقوله: "أَلِطْعَامُ" فقلت: نعم، هذان علمان من أعلام النبوة، وذهابه ﷺ بهم علم ثالث كما سبق، وتكثر الطعام علم رابع، وفيه ما تقدم في حديث أبي هريرة وحديث جابر من ابتلاء الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه، والاختبار بالجوع وغيره من المشاق ليصبروا فيعظم أجرهم ومنازهم، وفيه: ما كانوا عليه من كتمان ما بهم، وفيه: ما كانت الصحابة رضي الله عنهم عليه من الاعتناء بأحوال رسول الله ﷺ، وفيه: استحباب بعث الهدية وإن كانت قليلة بالنسبة إلى مرتبة المبعوث إليه؛ لأنها وإن قلت فهي خير من العدم، وفيه: جلوس العالم لأصحابه يقيدهم ويؤدبهم، واستحباب ذلك في المساجد، وفيه: انطلاق صاحب الطعام بين يدي الضيفان وخروجه ليتلقاهم، وفيه: منقبة لأم سليم رضي الله عنها؛ ودلالة على عظيم فقهها ورجحان عقلها لقولها: "اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ"، ومعناه: أنه قد عرف الطعام، فهو أعلم بالصلحة، فلو لم يعلمها في محيى الجمع العظيم لم يفعلها، فلا تحزن من ذلك، وفيه: استحباب فت الطعام واختيار الثريد على الغمس باللحم.

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ، وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعِمُهُمْ، فَقَالَتْ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: فَأُطْلِقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "هَلُمِّي مَا عِنْدَكَ يَا أُمِّ سُلَيْمٍ!" فَأَتَتْ بِذَلِكَ الْخُبْزِ، فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَفُتَّ، وَعَصْرَتْ عَلَيْهِ أُمُّ سُلَيْمٍ عُكَّةً لَهَا فَأَدَمَتْهُ، ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ قَالَ: "اأْذَنْ لِعَشْرَةٍ" فَأَذِنَ لَهُمْ، فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: "اأْذَنْ لِعَشْرَةٍ" فَأَذِنَ لَهُمْ، فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: "اأْذَنْ لِعَشْرَةٍ"، حَتَّى أَكَلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبِعُوا، وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ رَجُلًا أَوْ ثَمَانُونَ.

٥٣١٢ - (٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ: بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِأَدْعُوهُ وَقَدْ جَعَلَ طَعَامًا، قَالَ: فَأَقْبَلْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ النَّاسِ، فَنَظَرَ إِلَيَّ فَاسْتَحْيَيْتُ فَقُلْتُ: أَحِبُّ أَبَا طَلْحَةَ، فَقَالَ لِلنَّاسِ: "قُومُوا"، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّمَا صَنَعْتُ لَكَ شَيْئًا، قَالَ فَمَسَّهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَدَعَا فِيهَا بِالْبَرَكَةِ، ثُمَّ قَالَ: "أَدْخِلْ نَفْرًا مِنْ أَصْحَابِي عَشْرَةً"، وَقَالَ: "كُلُوا"، وَأَخْرَجَ لَهُمْ شَيْئًا مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ، فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، فَخَرَجُوا، فَقَالَ: "أَدْخِلْ عَشْرَةً" فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، فَمَا زَالَ يُدْخِلُ عَشْرَةً وَيُخْرِجُ عَشْرَةً حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ، فَأَكَلَ حَتَّى شَبِعَ، ثُمَّ هَيَّأَهَا، فَإِذَا هِيَ مِثْلُهَا حِينَ أَكَلُوا مِنْهَا.

شرح بعض الكلمات: وقوله: "عصرت عليه عكة" هي يضم العين وتشديد الكاف، وهي: وعاء صغير من جلد للسمن خاصة. وقوله: "أدامت" هو بالمد والقصر لغتان "أدمته" و"أدمته" أي جعلت فيه إداماً، وإما أذن لعشرة عشرة ليكون أرفق بهم، فإن القصعة التي فت فيها تلك الأقراص لا يتخلق عليها أكثر من عشرة إلا بضرر يلحقهم بعدها عنهم، والله أعلم.

في رواية أنس هذه ذكر قضية أخرى: وأما الحديث الآخر ففيه: "أن أنساً قال: بعثني أبو طلحة إلى رسول الله ﷺ لأدعوه وقد جعل طعاماً، فأقبلت ورسول الله ﷺ مع الناس، فنظر إلي فاستحييت، فقلت: أحب أبا طلحة، فقال للناس: قوموا وذكر الحديث "وأخرج لهم شيئاً من بين أصابعه" وهذا الحديث قضية أخرى بلا شك، وفيها ما سبق في الحديث الأول، وزيادة هذا العلم الآخر من أعلام النبوة، وهو إخراج ذلك الشيء من بين أصابعه الكريمات ﷺ. قوله: "وتركوا سوراً" هو بالهمز أي بقية.

٥٣١٣ - (٦) وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ: حَدَّثَنِي أَبِي: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ: بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْمٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فِي آخِرِهِ: ثُمَّ أَخَذَ مَا بَقِيَ فَجَمَعَهُ، ثُمَّ دَعَا فِيهِ بِالْبَرَكَةِ، قَالَ: فَعَادَ كَمَا كَانَ، فَقَالَ: "دُونَكُمْ هَذَا".

٥٣١٤ - (٧) وَحَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: أَمَرَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ أَنْ تُصَنَعَ لِلنَّبِيِّ ﷺ طَعَامًا لِنَفْسِهِ خَاصَّةً، ثُمَّ أُرْسِلَنِي إِلَيْهِ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ، وَقَالَ فِيهِ: فَوَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ وَسَمَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: "افْذَنْ لِعَشْرَةٍ"، فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا، فَقَالَ: "كُلُوا وَسَمُّوا اللَّهَ"، فَأَكَلُوا، حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ بِثَمَانِينَ رَجُلًا، ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَهْلُ الْبَيْتِ، وَتَرَكَوا سُورًا.

٥٣١٥ - (٨) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِهِذِهِ الْقِصَّةِ فِي طَعَامِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَقَالَ فِيهِ: فَقَامَ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى الْبَابِ، حَتَّى أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّمَا كَانَ شَيْءٌ يَسِيرٌ، قَالَ هَلُمَّ، فَإِنَّ اللَّهَ سَيَجْعَلُ فِيهِ الْبَرَكَةَ.

٥٣١٦ - (٩) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ الْبَحْلِيُّ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَقَالَ فِيهِ: ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَكَلَ أَهْلُ الْبَيْتِ، وَأَفْضَلُوا مَا أُبَلَّغُوا حَيْرَانَهُمْ.

قوله: "فقام أبو طلحة على الباب حتى أتى رسول الله ﷺ فقال له: يا رسول الله إنما كان شيء يسير، قال: هلم، فإن الله سيجعل فيه البركة". أما قيام أبي طلحة فلا تظنر إقبال النبي ﷺ، فلما أقبل تلقاه. وقوله: "إنما كان شيء يسير" هكذا هو في الأصول، وهو صحيح، و"كان" هنا تامة لا تحتاج خبراً. وقوله ﷺ: "فإن الله سيجعل فيه البركة" فيه علم ظاهر من أعلام النبوة. وقوله: "ثم أكل رسول الله ﷺ، وأكل أهل البيت" فيه: أنه يستحب لصاحب الطعام وأهله أن يكون أكلهم بعد فراغ الضيفان، والله أعلم.

٥٣١٧- (١٠) وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ زَيْدٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: رَأَى أَبُو طَلْحَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُضْطَجِعاً فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهراً لِبَطْنٍ، فَأَتَى أُمَّ سُلَيْمٍ، فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُضْطَجِعاً فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهراً لِبَطْنٍ وَأَضْأَهُ جَائِعاً، وَسَاقَ الْحَدِيثَ، وَقَالَ فِيهِ: ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو طَلْحَةَ وَأُمُّ سُلَيْمٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، وَفَضَلْتُ فَضْلاً، فَأَهْدَيْتَاهُ لِحِمَارِنَا.

٥٣١٨- (١١) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ أَنَّ يَعْقُوبَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا فَوَجَدْتُهُ جَالِسًا مَعَ أَصْحَابِهِ يُحَدِّثُهُمْ، وَقَدْ عَصَبَ بَطْنُهُ بَعْضَايَةَ - قَالَ أَسَامَةُ: وَأَنَا أَشْكُ عَلَى حَجَرٍ - فَقُلْتُ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ: لِمَ عَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَطْنُهُ؟ فَقَالُوا: مِنَ الْخُوعِ، فَذَهَبْتُ إِلَى أَبِي طَلْحَةَ وَهُوَ زَوْجُ أُمِّ سُلَيْمٍ بِنْتِ مِلْحَانَ، فَقُلْتُ: يَا أَبَتَاهُ! قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَصَبَ بَطْنُهُ بَعْضَايَةَ، فَسَأَلْتُ بَعْضَ أَصْحَابِهِ فَقَالُوا: مِنَ الْخُوعِ، فَدَخَلَ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى أُمِّي، فَقَالَ: هَلْ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، عِنْدِي كِسْرٌ مِنْ خَبْزٍ وَتَمْرَاتٍ، فَإِنْ جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَخَذَهُ أَشْبَعْنَاهُ، وَإِنْ جَاءَ آخَرُ مَعَهُ قُلْ عَنْهُمْ، ثُمَّ ذَكَرَ سَائِرَ الْحَدِيثِ بِقِصَّتِهِ.

٥٣١٩- (١٢) وَحَدَّثَنِي حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ: حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ مَسْمُودٍ عَنِ الثَّعْلَبِيِّ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي طَعَامِ أَبِي طَلْحَةَ نُحْوَ حَدِيثِهِمْ.

قوله: "يتقلب ظهراً لبطن" وفي الرواية الأخرى: "وقد عصب بطنه بعضاية"، لا مخالفة بينهما وأحدهما بين الآخر، ويقال: عصب وعصب بالتخفيف والتشديد.

قوله: "فذهبت إلى أبي طلحة وهو زوج أم سليم بنت ملحان" فقلت: يا أبتاه! فيه: استعمال المجاز لقوله: "يا أبتاه" وإنما هو زوج أمه.

وقوله: "بنت ملحان" هو بكسر الميم، والله أعلم.

## [ ٢٠ - باب جواز أكل المرق، واستحباب أكل اليقطين، وإيثار أهل.... ]

٥٣٢٠ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: إِنَّ خَيْطًا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَطْعَامٍ صَنَعَهُ، قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: فَذَهَبْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى ذَلِكَ الطَّعَامِ، فَقَرَّبَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُبْرًا مِنْ شَعِيرٍ، وَمَرَقًا فِيهِ دُبَاءٌ وَقَدِيدٌ، قَالَ أَنَسُ: فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَّبِعُ الدُّبَاءَ مِنْ حَوَالِي الصَّحْفَةِ، قَالَ: فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَاءَ مِنْذُ يَوْمَئِذٍ.

٥٣٢١ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُخْبِرَةِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا، فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ، فَجِئْتُ بِمَرَقَةٍ فِيهَا دُبَاءٌ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ مِنْ ذَلِكَ الدُّبَاءِ وَيُعْجِبُهُ، قَالَ: فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ جَعَلْتُ أَلْقِيهِ إِلَيْهِ وَلَا أَطْعَمُهُ، قَالَ: فَقَالَ أَنَسُ: فَمَا زِلْتُ بَعْدُ يُعْجِبُنِي الدُّبَاءُ.

٥٣٢٢ - (٣) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ثَابِتِ بْنِ النَّانِي وَعَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا خَيْطًا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَزَادَ: قَالَ ثَابِتٌ: فَسَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: فَمَا صُنِعَ لِي طَعَامٌ بَعْدَ أَقْدَرُ عَلَى أَنْ يُصْنَعَ فِيهِ دُبَاءٌ إِلَّا صُنِعَ.

## [ ٢٠ - باب جواز أكل المرق، واستحباب أكل اليقطين، وإيثار أهل المائدة بعضهم بعضاً ]

وإن كانوا ضيفاناً، إذا لم يكره ذلك صاحب الطعام

فيه: حديث أنس رضي الله عنه "أن خياطاً دعا رسول الله ﷺ، فقرب إليه خبراً من شعير ومرقاً فيه دُبَاءٌ وَقَدِيدٌ، قَالَ أَنَسُ: فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَّبِعُ الدُّبَاءَ مِنْ حَوَالِي الصَّحْفَةِ، فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَاءَ مِنْ يَوْمَئِذٍ" وفي رواية: "قَالَ أَنَسُ: فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ جَعَلْتُ أَلْقِيهِ إِلَيْهِ وَلَا أَطْعَمُهُ". وفي رواية "قَالَ أَنَسُ: فَمَا صُنِعَ لِي طَعَامٌ بَعْدَ أَقْدَرُ عَلَى أَنْ يُصْنَعَ فِيهِ دُبَاءٌ إِلَّا صُنِعَ".

فوائد الحديث: فيه فوائد منها: إجابة الدعوة، وإباحة كسب الخياط، وإباحة المرق، وفضيلة أكل الدُّبَاءِ، وأنه يستحب أن يحب الدُّبَاءَ، وكذلك كل شيء كان رسول الله ﷺ يحبه، وأنه يحرص على تحصيل ذلك، وأنه يستحب لأهل المائدة إيثار بعضهم بعضاً إذا لم يكرهه صاحب الطعام، وأما تتبع الدُّبَاءِ مِنْ حَوَالِي الصَّحْفَةِ، =



- فيحتمل وجهين: أحدهما: من حوالى جانبه وناحيته من الصفحة لا من حوالى جميع جوانبها، فقد أمر بالأكل مما يلي الإنسان، والثاني: أن يكون من جميع جوانبها، وإنما نفى ذلك؛ لئلا يتقدره جليسه، ورسول الله ﷺ لا يتقدره أحد، بل يتركون بآثاره ﷺ، فقد كانوا يتركون بيصافه ﷺ ونخامته، ويدلكون بذلك وجوههم، وشرب بعضهم بوله، وبعضهم دمه، وغير ذلك مما هو معروف من عظيم اعتنائهم بآثاره ﷺ التي يخالفه فيها غيره، "والدباء" هو: اليتيم، وهو بالمد هذا هو المشهور، وحكى القاضي عياض فيه القصر أيضاً الواحدة: دباءة أو دباءة، والله أعلم.

\* \* \* \*

## [ ٢١ - باب استحباب وضع النوى خارج التمر، واستحباب دعاء..... ]

٥٣٢٣- (١) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُشَيْرٍ قَالَ: نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَبِي قَالَ: فَقَرَّبْنَا إِلَيْهِ طَعَامًا وَوُطْبَةً، فَأَكَلَ مِنْهَا، ثُمَّ أَتَى بِتَمْرٍ، فَكَانَ يَأْكُلُهُ وَيُلْقِي النَّوَى بَيْنَ إصْبَعَيْهِ، وَيَجْمَعُ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى - قَالَ شُعْبَةُ: هُوَ ظَنِّي، وَهُوَ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ: إِلْقَاءُ النَّوَى بَيْنَ الإصْبَعَيْنِ - ثُمَّ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَهُ، ثُمَّ نَاولَهُ الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ، قَالَ: فَقَالَ أَبِي وَأَخَذَ بِلِحَامِ ذَاتِهِ: ادْعُ اللَّهَ لَنَا، فَقَالَ: "اللَّهُمَّ! بَارِكْ لَهُمْ فِي مَا رَزَقْتَهُمْ، وَاعْفِرْ لَهُمْ وَارْحَمْهُمْ".

## [ ٢١ - باب استحباب وضع النوى خارج التمر، واستحباب دعاء الضيف لأهل الطعام،

## وطلب الدعاء من الضيف الصالح، وإجابته لذلك

ضبط الأسماء وشرح الغريب: عبد الله بن بسر بضم الباء، وي زيد بن حمر بضم الحاء المعجمة وفتح الميم، وقوله: "ووطبة" هكذا رواية الأكثرين "وُطْبَةً" بالواو وإسكان الطاء وبعدها باء موحدة، وهكذا رواه النضر بن شميل راوي هذا الحديث عن شعبة، والنضر إمام من أئمة اللغة، وفسره النضر فقال: "الوطبة": الحليس يجمع التمر البرني والأقط المدقوق والسمن، وكذا ضبطه أبو مسعود الدمشقي وأبو بكر البرقاني وآخرون، وهكذا هو عندنا في معظم النسخ، وفي بعضها "رُطبة" براء مضمومة وفتح الطاء، وكذا ذكره الحميدي وقال: "هكذا جاء فيما رأيته من نسخ مسلم" رُطْبَةً بالراء، قال: وهو تصحيف من الراوي، وإنما هو بالواو، وهذا الذي ادعاه على نسخ مسلم هو فيما رآه هو، وإلا فأكثرها بالواو، وكذا نقله أبو مسعود البرقاني والآخرون عن نسخ مسلم، ونقل القاضي عياض عن رواية بعضهم في مسلم "ووطبة" بفتح الواو وكسر الطاء وبعدها همزة، وادعى أنه الصواب، وهكذا ادعاه آخرون، و"الوطنة" بالهمز عند أهل اللغة: طعام يتخذ من التمر كالحليس، هذا ما ذكره، ولا منافاة بين هذا كله، فيقبل ما صحت به الروايات، وهو صحيح في اللغة، والله أعلم.

وقوله: "ويلقي النوى بين أصبعيه" أي يجعله بينهما لقلته، ولم يلقه في إثناء التمر؛ لئلا يختلط بالتمر، وقيل: كان يجمعه على ظهر الأصبعين ثم يرمي به.

الجواب عن رواية الشك: وقوله: "قال شعبة: هو ظني وهو فيه إن شاء الله إلقاء النوى". معناه: أن شعبة قال: الذي أظنه أن إلقاء النوى مذكور في الحديث، فأشار إلى تردد فيه وشك، وفي الطريق الثاني جزم بإثباته ولم يشك، فهو ثابت بهذه الرواية، وأما رواية الشك فلا تضر، سواء تقدمت على هذه أو تأخرت؛ لأنه يقرن في وقت وشك في وقت، فاليقين ثابت، ولا يمنع النسيان في وقت آخر.

٥٣٢٤ - (٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِي، ح وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ، كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَشْكَا فِي الْقَاءِ النَّوَى بَيْنَ الْإِصْبَعَيْنِ.

- وقوله: "فشرحه ثم ناوذه الذي عن يمينه"، فيه: أن الشراب ونحوه يدار على اليمين، كما سبق تقريره في بابيه فرياً، وفيه: استحباب طلب الدعاء من الفاضل ودعاء الضيف بتوسعة الرزق والمغفرة والرحمة، وقد جمع رحمه الله في هذا الدعاء خيرات الدنيا والآخرة، والله أعلم.

• • • •

## [ ٢٢ - باب أكل القثاء بالرطب ]

٥٣٢٥ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ الْهَلَالِيُّ - قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ: حَدَّثَنَا - إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الْقِثَاءَ بِالرُّطَبِ.

## ٢٢ - باب أكل القثاء بالرطب

فيه عبد الله بن جعفر رحمه الله "رأيت رسول الله ﷺ يأكل القثاء بالرطب"، والقثاء "بكسر القاف هو المشهور، وفيه لغة يضمها، وقد جاء في غير مسلم زيادة: قال: بكسر حر هذا برد هذا، فيه: جواز أكلهما وأكل الطعامين معاً، والتوسع في الأطعمة، ولا خلاف بين العلماء في جواز هذا، وما نقل عن بعض السلف من خلاف هذا فمحمول على كراهة اعتياد التوسع والترفع والإكثار منه لغیر مصلحة دينية، والله أعلم.

\* \* \* \*

## [ ٢٣ - باب استحباب تواضع الآكل، وصفة قعوده ]

٥٣٢٦- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ، كِلَاهُمَا عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ - عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَلِيمٍ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مُقْعِيًا، يَأْكُلُ تَمْرًا.

٥٣٢٧- (٢) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ، جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ - قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ - عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَلِيمٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَمَرُّ، فَيَجْعَلُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْسِمُهُ وَهُوَ مُحْتَفِزٌ، يَأْكُلُ مِنْهُ أَكْلًا ذَرِيعًا، وَفِي رِوَايَةِ زُهَيْرٍ: أَكْلًا حَثِيثًا.

## [ ٢٣ - باب استحباب تواضع الآكل، وصفة قعوده ]

فيه أنس بن مالك رأى رسول الله ﷺ مقعياً يأكل تمرًا، وفي الرواية الأخرى: "أني تَمَرُّ، فجعل النبي ﷺ يقسمه وهو محتفز يأكل منه أَكْلًا ذَرِيعًا وفي رواية: أَكْلًا حَثِيثًا".

شرح الكلمات: قوله: "مقعياً": أي جالساً على التينة ناصباً ساقبه. ومحتفز هو بالزاي أي مستعجل مستوفز غير متمكن في جلوسه، وهو بمعنى قوله "مقعياً"، وهو أيضاً معنى قوله ﷺ في الحديث الآخر في صحيح البخاري وغيره: "لا آكل منكناً" على ما فسره الإمام الخطابي، فإنه قال: المنكى هنا المتمكن في جلوسه من التربع وشبهه اتعتمد على الوطاء تحته، قال: وكل من استوى قاعداً على وطاء فهو منكى، ومعناه: لا آكل من يريد الاستكثار من الطعام ويقعد له متمكناً، بل أقعد مستوفزاً وآكل قبلاً.

وقوله: أَكْلًا ذَرِيعًا وَحَثِيثًا هما بمعنى أي مستعجلاً ﷺ لاستيفازه لشغل آخر، فأُسرع في الأكل، وكان استعجاله ليقضي حاجته منه، ويرد الجوعه ثم يذهب في ذلك الشغل.

وقوله: "فجعل النبي ﷺ يقسمه" أي يفرقه عني من يراه أهلاً لذلك، وهذا التمر كان لرسول الله ﷺ وتبرع بفرقه ﷺ؛ فلماذا كان يأكل منه، والله أعلم.

## [٢٤ - باب نهي الأكل مع جماعة عن قرآن ثمرتين ونحوهما في لقمة، إلا بإذن أصحابه]

٥٣٢٨ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ حَبْلَةَ بِنَ سَحِيمٍ قَالَتْ: كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَرْزُقُنَا التَّمْرَ، قَالَ وَقَدْ كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَئِذٍ جُحْدٌ، وَكُنَّا نَأْكُلُ، فَيَمُرُّ عَلَيْنَا ابْنُ عُمَرَ وَنَحْنُ نَأْكُلُ، فَيَقُولُ: لَا تَقَارِبُوا، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْإِقْرَانِ، إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ.

قَالَ شُعْبَةُ: لَا أَرَى هَذِهِ الْكَلِمَةَ إِلَّا مِنْ كَلِمَةِ ابْنِ عُمَرَ، يَعْنِي الْإِسْتِئْذَانَ.

٥٣٢٩ - (٢) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا قَوْلُ شُعْبَةَ، وَلَا قَوْلُهُ: وَقَدْ كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَئِذٍ جُحْدٌ.

## [٢٤ - باب نهي الأكل مع جماعة عن قرآن ثمرتين ونحوهما في لقمة، إلا بإذن أصحابه]

تفصيل النهي عن القرآن: هذا النهي متفق عليه حتى يستأذنه، فإذا أذنوا فلا بأس، واحتلفوا في أن هذا النهي على التحريم أو على الكراهة والأدب، فنقل القاضي عياض عن أهل الظاهر أنه للتحريم، وعن غيرهم أنه للكراهة والأدب، والصواب التفصيل، فإن كان الطعام مشتركاً بينهم، فالقرآن حرام إلا برضاهم، ويحصل الرضا بتصريحهم به، أو بما يقوم مقام التصريح من قرينة حال أو إيدال عليهم كلهم بحيث يعلم يقيناً أو ظناً قوياً أنهم يرضون به، ومتى شك في رضاهم فهو حرام، وإن كان الطعام لغيرهم أو لأحدهم، اشترط رضاه وحده، فإن قرن بغير رضاه فحرام، ويستحب أن يستأذن الأكلين معه ولا يجب. وإن كان الطعام لنفسه وقد ضيفهم به، فلا يجرم عليه القرآن، ثم إن كان في الطعام قلة، فحسن أن لا يقرن لتساويهم، وإن كان كثيراً بحيث يفضل عنهم، فلا بأس بقرانه، لكن الأدب مطلقاً التآدب في الأكل وترك الشره، إلا أن يكون مستعجلاً ويريد الإسراع لشغل آخر، كما سبق في الباب قبله. وقال الخطابي: إنما كان هذا في زمنهم، وحين كان الطعام ضيقاً، فأما اليوم مع اتساع الحال، فلا حاجة إلى الإذن، وليس كما قال، بل الصواب ما ذكرنا من التفصيل، فإن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب لو ثبت السبب، كيف وهو غير ثابت، والله أعلم.

وقوله: "أصاب الناس جهد" يعني قلة وحاجة ومشقة. وقوله: "يقرن" أي يجمع، وهو بضم الراء وكسرها لغتان. وقوله: "نهي عن الإقران" هكذا هو في الأصول، والمعروف في اللغة "القرآن"، يقال: قرن بين الشيئين، قالوا: ولا يقال: أقرن.

٥٣٣- (٣) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ جَبَلَةَ بْنِ سَحِيمٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْرَنَ الرَّجُلُ بَيْنَ التَّمْرَتَيْنِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ.

= وقوله: "قال شعبة: لا أرى هذه الكلمة إلا من كلمة ابن عمر" يعني بالكلمة الكلام، وهذا شائع معروف، وهذا الذي قاله شعبة لا يؤثر في رفع الاستئذان إلى رسول الله ﷺ؛ لأنه نفاه بظن وحسبان، وقد أثبتته سفیان في الرواية الثانية، فثبت، والله أعلم.

\* \* \* \*

## [ ٢٥ - باب في إدخال التمر ونحوه من الأقوات للعيال ]

٥٣٣١ - (١) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُمُ التَّمْرُ".

٥٣٣٢ - (٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ طَحْلَاءَ عَنْ أَبِي الرَّجَالِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَائِشَةُ! بَيْتٌ لَا تَمُرُّ فِيهِ، جِيَاعٌ أَهْلُهُ، يَا عَائِشَةُ! بَيْتٌ لَا تَمُرُّ فِيهِ جِيَاعٌ أَهْلُهُ - أَوْ جَاعَ أَهْلُهُ -"، قَالَهَا مَرَّتَيْنِ، أَوْ ثَلَاثًا.

## [ ٢٥ - باب في إدخال التمر ونحوه من الأقوات للعيال ]

فيه قوله ﷺ: "لا يجوع أهل بيت عندهم التمر" وفي الرواية الأخرى: "بيت لا تمر فيه جياع أهله".

فوائد الحديث وضبط الأسماء: فيه فضيلة التمر، وجواز الإدخال للعيال، والحث عليه، وفي إسناد عبد الله بن مسلمة، عن يعقوب بن محمد بن طحلاء، عن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن، عن أمهم عائشة. أما طحلاء، فيفتح الطاء وإسكان الحاء المهملتين وبالمد، وأما أبو الرجال، فلقب له؛ لأنه كان له عشرة أولاد رجال، وأمه عمرة بنت عبد الرحمن، وهذا الإسناد كله مدنيون.



## [ ٢٦ - باب فضل تمر المدينة ]

- ٥٣٣٣- (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ، مِمَّا يَبْنَ لَأَتْنِهَا، حِينَ يُصْبِحُ، لَمْ يَضُرَّهُ سُمْ حَتَّى يُمَسِّي".
- ٥٣٣٤- (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هَاشِمِ بْنِ هَاشِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَامِرَ بْنَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ سَعْدًا يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةً، لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سُمْ وَلَا سِحْرٌ".
- ٥٣٣٥- (٣) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْقُرَازِيُّ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ شُجَاعُ بْنُ الْوَلِيدِ، كِلَاهُمَا عَنْ هَاشِمِ بْنِ هَاشِمٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ، وَلَا يَقُولَانِ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ.
- ٥٣٣٦- (٤) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَأَبْنُ حُجْرٍ - قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - إِسْمَاعِيلُ، وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شَرِيكٍ، وَهُوَ ابْنُ أَبِي نَمِرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ شِفَاءً، أَوْ إِنَّهَا تَرَيِّقُ أَوَّلَ الْبُكَرَةِ".

## [ ٢٦ - باب فضل تمر المدينة ]

شرح الغريب وفوائد أحاديث الباب: الثلاثان: هما الحرتان، والمراد: لابتا المدينة، وقد سبق بيانهما مرات، والسم معروف، وهو يفتح السين وضمها وكسرها، والفتح أفصح، وقد أوضحته في "تهذيب الأسماء واللغات"، والثرىاق: بكسر التاء وضمها لغتان، ويقال: "دَرَيَّاقٌ" و"جُرَيَّاقٌ" أيضاً كله فصيح.

قوله ﷺ: "أَوَّلَ الْبُكَرَةِ" بتصب "أول" على الظرف وهو بمعنى الرواية الأخرى "من تصبح". والعالية: ما كان من الحوايط والقرى والعمارات من جهة المدينة العليا مما يلي نجد، والسافة من الجهة الأخرى مما يلي تهامة، قال القاضي: وأدنى العالية ثلاثة أميال، وأبعدها ثمانية من المدينة. والعجوة: نوع جيد من التمر، وفي هذه الأحاديث فضيلة تمر المدينة وعجوها، وفضيلة التصبح بسبع تمرات منه، وتخصيص عجوة المدينة دون غيرها، وعدد السبع من الأمور التي علمها الشارع، ولا نعلم نحن حكمتها، فيجب الإيمان بها، واعتقاد فضلتها والحكمة فيها، وهذا

.....

= كأعداد الصلوات ونصيب الزكاة وغيرها، فهذا هو الصواب في هذا الحديث.  
وأما ما ذكره الإمام أبو عبد الله المازري والقاضي عياض فيه، فكلام باطل، فلا تلتفت إليه، ولا تخرج عليه،  
وقصدت بهذا التنبيه التحذير من الاعتراض به، والله أعلم.

\* \* \* \*

## [٢٧ - باب فضل الكمأة، ومداداة العين بها]

٥٣٣٧- (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا

جَرِيرٌ وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ".

٥٣٣٨- (٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ

عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ حُرَيْثٍ قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ".

٥٣٣٩- (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ:

وَأَخْبَرَنِي الْحَكَمُ بْنُ عَتِيْبَةَ عَنِ الْحَسَنِ الْعُرَيْنِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

قَالَ شُعْبَةُ: لَمَّا حَدَّثَنِي بِهِ الْحَكَمُ لَمْ أَتَكْرَهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمَلِكِ.

٥٣٤٠- (٤) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو الْأَشْجَعِيُّ: أَخْبَرَنَا عَفْرٌ عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنِ

الْحَسَنِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ".

## [٢٧ - باب فضل الكمأة، ومداداة العين بها]

فيه قوله ﷺ: "الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ" وفي رواية: "الْمَنِّ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ". ضبط كلمة "كمأة"، وضبط الاسمين: أما "الكمأة"، ففتح الكاف وإسكان الميم وبعدها همزة مفتوحة، وفي الإسناد الحكم بن عتيبة هو بالناء المثناة فوق، وقد سبق بيانه، والحسن العريني بضم العين المهملة وفتح الراء وبعدها تون منسوب إلى "عريفة".

وأول قوله ﷺ: "الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنِّ"، وتفصيل كونها شفاء للعين: واختلف في معنى قوله ﷺ: "الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنِّ" فقال أبو عبيد وكثيرون: شبهها بالمن الذي كان يزرع على بني إسرائيل؛ لأنه كان يحصل لهم بلا كلفة ولا علاج، والكمأة تحصل بلا كلفة ولا علاج ولا زرع ولا سقى ولا غيره، وقيل: هي من المن الذي أنزل الله تعالى على بني إسرائيل حقيقة عملاً بظاهر اللفظ.

٥٣٤١- (٥) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا حَرِيرٌ عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عَتِيبَةَ، عَنِ الْحَسَنِ الْعُرَيْنِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ".

٥٣٤٢- (٦) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ حُرَيْثٍ يَقُولُ: قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ".

٥٣٤٣- (٧) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ شَيْبٍ قَالَ: سَمِعْتُهُ مِنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: سَمِعْتُهُ مِنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، قَالَ فَلَقِيتُ عَبْدَ الْمَلِكِ، فَحَدَّثَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ".

= وقوله ﷺ: "وماؤها شفاء للعين". قيل: هو نفس الماء مجرداً، وقيل: معناه: أن يخلط ماؤها بدواء ويعالج به العين، وقيل: إن كان لبرودة ما في العين من حرارة، فماؤها مجرداً شفاءً، وإن كان لغير ذلك، فمركب مع غيره، والصحيح بل الصواب أن ماءها مجرداً شفاءً للعين مطلقاً، فيعصر ماؤها ويجعل في العين منه، وقد رأيت أنا وغيري في زمننا من كان عمي وذهب بصره حقيقة، فكحل عينه بماء الكمأة مجرداً فشفي، وعاد إليه بصره، وهو الشيخ العدل الأيمن الكمال بن عبد الله الدمشقي صاحب صلاح ورواية للحديث، وكان استعماله لماء الكمأة اعتقاداً في الحديث وتبركاً به، والله أعلم. \*\*

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: لا ينبغي أن ينسب إلى النبي ﷺ إلا ما ذكره هو بنفسه، وهو أن ماء الكمأة شفاء للعين، ويصدق ذلك بكونه شفاءً في الجملة، ولم يقل النبي ﷺ إنها شفاء في كل مرض، ولا ألها تفيد كل إنسان في كل مكان. فينبغي للعامة أن يراجعوا الأطباء؛ ليصفوا لكل مريض ما يلائم أحوال مرضه. نعم! ينبغي للأطباء أن يستفيدوا هذا الحديث في تجارتهم، ويستخرجوا التفاصيل بها. (تكملة فتح الملهم: ٥٦/٤)

## [ ٢٨ - باب فضيلة الأسود من الكباث ]

٥٣٤٤ - (١) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ يُوسُفَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِمَرِّ الظَّهْرَانِ، وَنَحْنُ نَحْجِي الْكَبَاثَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ"، قَالَ: فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَأَنَّكَ رَعَيْتَ الْغَنَمَ، قَالَ: "نَعَمْ! وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا"، أَوْ نَحْوَ هَذَا مِنَ الْقَوْلِ.

## ٢٨ - باب فضيلة الأسود من الكباث

فيه جابر: "قال: كنا مع النبي ﷺ بِمَرِّ الظَّهْرَانِ وَنَحْنُ نَحْجِي الْكَبَاثَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ"، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَأَنَّكَ رَعَيْتَ الْغَنَمَ، قَالَ: "نَعَمْ! وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا"، أَوْ نَحْوَ هَذَا مِنَ الْقَوْلِ.

تفسير كلمة "الكباث"، وقوائد الحديث: "الْكَبَاثُ" بفتح الكاف وبعدها مخففة موحدة ثم ألف ثم مثناة، قال أهل اللغة: هو التضيق من تمر الأراك. و"مَرُّ الظَّهْرَانِ" على دون مرحلة من مكة معروف سبق بيانه، وهو يفتح الظاء المعجمة وإسكان الهاء، وفيه: فضيلة رعاية الغنم، قالوا: والحكمة في رعاية الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم فما ليأخذوا أنفسهم بالتواضع، وتصفي قلوبهم بالخلوة، ويزرقوا من سياستها بالصيحة إلى سياسة أممهم بالهداية والشفقة، والله أعلم.

## [٢٩ - باب فضيلة الخل، والتأدم به]

٥٣٤٥ - (١) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ: أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "نِعْمَ الْأَدُمُّ - أَوْ الْإِدَامُ - الْخَلُّ".

٥٣٤٦ - (٢) وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ قُرَيْشٍ بْنُ نَافِعِ التَّمِيمِيِّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ الْوُحَاظِيُّ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَ: "نِعْمَ الْأَدُمُّ"، وَلَمْ يَشْكُ.

٥٣٤٧ - (٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ أَبِي سَفْيَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَ أَهْلَهُ الْأَدُمُّ، فَقَالُوا: مَا عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ، فَدَعَا بِهِ، فَجَعَلَ يَأْكُلُ بِهِ، وَيَقُولُ: "نِعْمَ الْأَدُمُّ الْخَلُّ، نِعْمَ الْأَدُمُّ الْخَلُّ".

٥٣٤٨ - (٤) حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدُّورَقِيُّ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عَلِيٍّ عَنْ الْمُثَنَّى بْنِ سَعِيدٍ: حَدَّثَنِي طَلْحَةُ بْنُ نَافِعٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي ذَاتَ يَوْمٍ إِلَى مَنْزِلِهِ، فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ فَلَقَا مِنْ خُبِرٍ، فَقَالَ: "مَا مِنْ أَدُمٍّ؟" فَقَالُوا: لَا، إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ قَالَ: "فَإِنَّ الْخَلَّ نِعْمَ الْأَدُمُّ".

## [٢٩ - باب فضيلة الخل، والتأدم به]

فيه حديث عائشة ؓ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: نِعْمَ الْإِدَامُ - أَوْ الْأَدُمُّ - الْخَلُّ". وفي رواية: "نِعْمَ الْأَدُمُّ بِلَا شَكِّ". وعن جابر ؓ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَ أَهْلَهُ الْأَدُمُّ فَقَالُوا: مَا عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ، فَدَعَا بِهِ، فَجَعَلَ يَأْكُلُ بِهِ، وَيَقُولُ: نِعْمَ الْأَدُمُّ الْخَلُّ،" وذكره من طرق أخرى بزيادة. الشرح: في الحديث فضيلة الخل، وأنه يسمى أدماً، وأنه آدم فاضل جيد. شرح كلمة "الإدام" وفائدة الحديث: قال أهل اللغة: الإدام بكسر الهمزة: ما يؤتدم به، يقال: آدم الخير يأدمه بكسر الدال، وجمع الإدام أدَم، بضم الهمزة والدال كإهاب وأهب، وكتاب وكتب، والأدَم بِلَا سَكَان الدال مفرد كالإدام، وفيه: استحباب الحديث على الأكل تأنيساً للأكلين، وأما معنى الحديث، فقال الخطابي والقاضي عياض: معناه مدح الاقتصاد في المأكَل، ومنع النفس عن ملاذ الأُطعمة، تقديره: اتدَمروا بالخل وما في معناه مما تحف موته، ولا يمز وجوده، ولا تتأنقوا في الشهوات، فإنها مفسدة للدين، مسقمة للبدن، هذا كلام الخطابي ومن تابعه. والصواب الذي ينبغي أن يجزم به أنه مدح للخل نفسه، وأما الاقتصاد في المطعم وترك الشهوات، فمعلوم من قواعد أئمة، والله أعلم.

قَالَ جَابِرٌ: فَمَا زِلْتُ أَحِبُّ الْحَلَ مُنْذُ سَمِعْتُهَا مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ، وَقَالَ طَلْحَةُ: مَا زِلْتُ أَحِبُّ الْحَلَ مُنْذُ سَمِعْتُهَا مِنْ جَابِرٍ.

٥٣٤٩- (٥) حَدَّثَنَا تَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ: حَدَّثَنِي أَبِي: حَدَّثَنَا الْمُشْتَمِيُّ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ تَافِعٍ: حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ بِيَدِهِ إِلَى مَثَرِهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْبٍ، إِلَى قَوْلِهِ: "فَنَعِمَ الْأَدَمُ الْحَلُّ"، وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ.

٥٣٥٠- (٦) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: أَخْبَرَنَا حَجَّاجُ ابْنُ أَبِي رَيْثَبٍ: حَدَّثَنِي أَبُو سُفْيَانَ، طَلْحَةُ بْنُ تَافِعٍ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا فِي دَارٍ، فَمَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَشَارَ إِلَيَّ، فَقُمْتُ إِلَيْهِ، فَأَخَذَ بِيَدِي، فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْتُ بَعْضَ حُجَرِ نِسَائِهِ، فَبَدَخَلْ، ثُمَّ أَذِنَ لِي، فَدَخَلْتُ الْحِجَابَ عَلَيْهَا، فَقَالَ: "هَلْ مِنْ غَدَاءٍ؟" فَقَالُوا: نَعَمْ! فَأَتَيْتُ بِثَلَاثَةِ أَقْرِصَةٍ، فَوَضَعْنِ عَلَى نَبِيِّ. فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُرْصًا، فَوَضَعَهُ.....

وأما قول جابر: "فَمَا زِلْتُ أَحِبُّ الْحَلَ مُنْذُ سَمِعْتُهَا مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ" فهو كقول أنس: "مَا زِلْتُ أَحِبُّ الْذُّبَابَ" وقد سبق بيانه، وهذا مما يؤيد ما قلناه في معنى الحديث أنه مدح للحل نفسه، وقد ذكرنا مرات أن تأويل الراوي إذا لم يخالف الظاهر يتعين المصير إليه والعمل به عند جماهير العلماء من الفقهاء والأصوليين، وهذا كذلك، بل تأويل الراوي هنا هو ظاهر اللفظ فيتعين اعتماده، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله: "أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِي، فَأَخْرَجَ إِلَيَّ قَلْعًا مِنْ خَبَرٍ" هكذا هو في الأصول: "فَأَخْرَجَ إِلَيَّ قَلْعًا"، وهو صحيح، ومعناه: أخرج الخادم ونحوه قلعًا، وهي الكسر. قوله: "فَأَخَذَ بِيَدِي" فيه: جواز أخذ الإنسان بيد صاحبه في تماسيها.

قوله: "فَدَخَلْتُ الْحِجَابَ عَلَيْهَا" معناه: دخلت الحجاب إلى الموضع الذي فيه المرأة، وليس فيه أنه رأى بشرتها. قوله: "فَأَتَيْتُ بِثَلَاثَةِ أَقْرِصَةٍ، فَوَضَعْنِ عَلَى نَبِيِّ" هكذا هو في أكثر الأصول "نَبِي" بنون مفتوحة ثم ياء موحدة مكسورة ثم ياء مثناة تحت مشددة، وفسروه بمائدة من خوص، ونقل القاضي عياض عن كثير من الرواة أو الأكثرين أنه "نَبِي" بياء موحدة مفتوحة ثم مثناة فوق مكسورة مشددة ثم ياء مثناة من تحت مشددة، و"البيت" كساء من وبر أو صوف، قلعله منديل، وضع عليه هذا الطعام، قال: ورواه بعضهم بضم الباء وبعدها نون مكسورة مشددة، قال القاضي الكناني: هذا هو الصواب، وهو طبق من خوص. قوله في الإسناد: "يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ الْوَحَاطِيُّ": هو بضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبالطاء المعجمة منسوب إلى وحاطة قبيلة من "حمير"، هكذا ضبطه الجمهور، وكذا نقله القاضي عياض عن شيوخهم. قال: وقال أبو الوليد الباجي: هو بفتح الواو.

بَيْنَ يَدَيْهِ، وَأَخَذَ قُرْصاً آخَرَ، فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْ، ثُمَّ أَخَذَ الثَّالِثَ، فَكَسَرَهُ بِأُثْنَيْنِ، فَجَعَلَ  
نِصْفَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَنِصْفَهُ بَيْنَ يَدَيْ، ثُمَّ قَالَ: "هَلْ مِنْ أَدَمٍ؟" قَالُوا: لَا، إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ،  
قَالَ: "هَاتُوهُ، فَنَعْمَ الْأَدَمُ هُوَ".

قوله: "أَنْ النَّبِيَّ ﷺ" أي بثلاثة أقراص، فجعل قدامة قرصاً، وقدامي قرصاً، وكسر الثالث، فوضع نصفه بين يديه،  
ونصفه بين يدي.

فوائد الحديث: فيه: استحباب مواصلة الحاضرين على الطعام، وأنه يستحب جعل الخبز ونحوه بين أيديهم  
بالسوية، وأنه لا بأس بوضع الأربعة والأقراص صحاحاً غير مكسورة.

\* \* \* \*



[ ٣٠ - باب إباحة أكل الثوم، وأنه ينبغي لمن أراد خطاب الكبار تركه، وكذا.... ]

٥٣٥١- (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ، أَكَلَ مِنْهُ وَبَعَثَ بِفَضْلِهِ إِلَيَّ، وَإِنَّهُ بَعَثَ إِلَيَّ يَوْمًا بِفَضْلٍ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا؟ لَأَنْ فِيهَا ثُومًا، فَسَأَلْتُهُ: أَحَرَامٌ هُوَ؟ قَالَ: "لَا، وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ مِنْ أَجْلِ رِيحِهِ".

قَالَ: فَإِنِّي أَكْرَهُ مَا كَرِهْتَ.

٥٣٥٢- (٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ.  
٥٣٥٣- (٣) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرٍ - وَاللَّفْظُ مِنْهُمَا قَرِيبٌ - قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو التَّعَمَّانِ: حَدَّثَنَا ثَابِتٌ - فِي رِوَايَةِ حَجَّاجِ بْنِ يَزِيدَ: أَخُو زَيْدِ الْأَحْوَلِ :

٣٠ - باب إباحة أكل الثوم، وأنه ينبغي لمن أراد خطاب الكبار تركه، وكذا ما في معناه

ذكر إباحة الثوم، وتفصيل موجز فيه: قوله في الثوم: "فسأنته أحرام هو؟ قال: لا، ولكنني أكرهه من أجل ريحته" هذا نصريح بإباحة الثوم، وهو مجمع عليه، لكن يكره لمن أراد حضور المسجد أو حضور جمع في غير المسجد، أو مخاطبة الكبار، ويلحق بالثوم كل ماله رائحة كريهة، وقد سبقت المسألة مستوفاة في كتاب الصلاة.  
قوله: "وكان النبي ﷺ يؤتى" معناه: تأتيه الملائكة والوحي، كما جاء في الحديث الآخر: "إن أناسي من لا تاجي، وإن الملائكة تنأذى مما يتأذى منه بنو آدم" وكان ﷺ يترك الثوم دائماً؛ لأنه يتوقع مجيء الملائكة والوحي كل ساعة. واختلف أصحابنا في حكم الثوم في حقه ﷺ وكذلك البصل والكراث ونحوها. فقال بعض أصحابنا: هي محرمة عليه، والأصح عندهم أنها مكروهة كراهة تنزيه ليست محرمة لعدم قوله ﷺ: "لا" في جواب قوله: أحرام هو؟ ومن قال بالأول يقول: معنى الحديث ليس يحرام في حقكم، والله أعلم.

فوائد الحديث: قوله: "كان النبي ﷺ إذا أتى بطعام أكل منهُ وبَعَثَ بِفَضْلِهِ إِلَيَّ". قال العلماء في هذا: أنه يستحب للأكل والشارب أن يفضل مما يأكل ويشرب فضله ليواسي بها من بعده، لاسيما إن كان ممن يترك فضله، وكذا إذا كان في الطعام قلة، ولهم إليه حاجة، ويتأكد هذا في حق الضيف لاسيما إن كانت عادة أهل الطعام أن يخرجوا كل ما عندهم وتنتظر عيالهم الفضلة كما يفعله كثير من الناس، ونقلوا أن السلف كانوا -

حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَفْلَحَ، مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَزَلَ عَلَيْهِ، فَتَزَلَّ النَّبِيُّ ﷺ فِي السُّفْلِ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي الْعُلُوِّ، قَالَ فَاتَّقَبَهُ أَبُو أَيُّوبَ لَيْلَةً، فَقَالَ: تَمْشِي فَوْقَ رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَنْحَوُّ، فَبَاثُوا فِي حَائِبٍ، ثُمَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "السُّفْلُ أَرْفَقُ"، فَقَالَ: لَا أَعْلُو سَقِيفَةً أَنْتَ تَحْتَهَا، فَتَحَوَّلَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الْعُلُوِّ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي السُّفْلِ، فَكَانَ يَصْنَعُ لِلنَّبِيِّ ﷺ طَعَامًا، فَإِذَا جِيءَ بِهِ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ أَصَابِعِهِ، فَيَتَّبِعُ مَوْضِعَ أَصَابِعِهِ، فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فِيهِ ثُومٌ، فَلَمَّا رُدَّ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ أَصَابِعِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقِيلَ لَهُ: لَمْ يَأْكُلْ، فَفَرَعَ وَصَعِدَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: أَحْرَامٌ هُوَ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "لَا، وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ"، قَالَ: فَإِنِّي أَكْرَهُهُ مَا تَكْرَهُهُ، أَوْ مَا كَرِهْتَ.

- يستحبون أفضال هذه الفضلة المذكورة، وهذا الحديث أصل ذلك كله.

قوله: نَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ فِي السُّفْلِ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي الْعُلُوِّ، ثم ذكر كراهة أبي أيُّوبَ لعلوه ومنبه فوق رأس رسول الله ﷺ، وأن النبي ﷺ غَوِيَ إِلَى الْعُلُوِّ، أما نزوله ﷺ أَوَّلًا فِي السُّفْلِ، فقد صرح بسببه، وأنه أَرْفَقَ بِهِ وَأَبْصَحَ بِهِ، وأما كراهة أبي أيُّوبَ فمن الأدب المحبوب الجميل، وفيه: إجلال أهل الفضل والمبالغة في الأدب معهم، والسفل والعلو بكسر أولهما وضمة لثانيهما، وفيه: منقبة ظاهرة لأبي أيُّوبَ الأنصاري رضي الله عنه من أوجه: منها نزوله ﷺ، ومنها: أدبه معه، ومنها: موافقته في ترك الثوم.

وقوله: "إِنِّي أَكْرَهُهُ مَا تَكْرَهُهُ" ومن أوصاف المحب الصادق أن يحب ما أحب محبوبه، ويكره ما كرهه. قوله: "فَكَانَ يَصْنَعُ لِلنَّبِيِّ ﷺ طَعَامًا، فَإِذَا جِيءَ بِهِ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ أَصَابِعِهِ، فَيَتَّبِعُ مَوْضِعَ أَصَابِعِهِ" يعني إذا بعث إليه، فأكل منه حاجته، ثم رد الفضلة، أكل أبو أيُّوبَ من موضع أصابع النبي ﷺ تركا، ففيه التبرك بأثار أهل الخير في الطعام وغيره.

قوله: "فَقِيلَ لَهُ: لَمْ يَأْكُلْ، فَفَرَعَ" يعني فرغ الخوفه أن يكون حدث منه أمر أوجب الامتناع من طعامه. ذكر الخطأ في الإسناد والتصريح بالصواب: قوله: "حدثنا حجاج وأحمد بن سعيد قالا: حدثنا أبو النعمان، حدثنا ثابت في رواية حجاج بن يزيد أخو زيد الأحول" هكذا هو في معظم النسخ ببلادنا "أخو زيد" بالخاء، وهو غلط باتفاق الحفاظ، وصوابه "أبو زيد" بالباء كنية لثابت، وكذا نقله القاضي عياض على الصواب عن جميع شيوخهم ونسخ بلادهم، وأنه في كلها "أبو زيد" بالباء، قال: ووقع لبعضهم "أخو زيد" وهو خطأ محض، وإنما هو ثابت بن زيد أبو زيد الأنصاري البصري الأحول. وحكى البخاري في "تاريخه" عن أبي داود الطيالسي أنه قال: ثابت بن زيد، قال البخاري: والأصح "ثابت بن يزيد" بالياء أبو زيد. وقوله: في أصل كتاب مسلم "الأحول" مرفوع صفة "ثابت"، والله أعلم.

## [ ٣١ - باب إكرام الضيف وفضل إيثاره ]

٥٣٥٤ - (١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا حَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ فَضِيلِ بْنِ غَزْوَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي مَجْهُودٌ، فَأَرْسَلْ إِلَى بَعْضِ نِسَائِهِ، فَقَالَتْ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ! مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ، ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى أُخْرَى، فَقَالَتْ: مِثْلَ ذَلِكَ، حَتَّى قُلْنَ كُلُّهُنَّ مِثْلَ ذَلِكَ: لَا، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ! مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ، فَقَالَ: "مَنْ يُضِيفُ هَذَا اللَّيْلَةَ، رَجِمَهُ اللَّهُ"، فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ: أَنَا، يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى رَحْلِهِ، فَقَالَ لَامْرَأَتِهِ: هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ؟ قَالَتْ: لَا، إِلَّا قُوتُ صَبْيَانِي، قَالَ: فَعَلَيْهِمْ بَشِيءٌ، فَإِذَا دَخَلَ ضَيْفُنَا، فَأَطْفِئِي السَّرَاحَ وَأَرِيهِ أَنَا نَأْكُلُ، فَإِذَا أَهْوَى....

## [ ٣١ - باب إكرام الضيف وفضل إيثاره ]

قوله: "إني مجهود" أي أصابني الجهد، وهو المشقة والحاجة وسوء العيش والجوع.  
قوله: "إن النبي ﷺ لما أتاه هذا المجهود. أرسل إلى نسائه واحدة واحدة، فقالت كل واحدة: والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء، فقال: من يضيف هذا الليلة ﷺ، فقام رجل من الأنصار. فقال: أنا يا رسول الله، فانطلق به إلى رحله. وذكر صبيعه وصنيع امرأته.

فوائد الحديث: هذا الحديث مشتمل على فوائد كثيرة: منها: ما كان عليه النبي ﷺ وأهل بيته من الزهد في الدنيا، والصبر على الجوع وضيق حال الدنيا. ومنها: أنه ينبغي للكثير القوم أن يبدأ في مواساة الضيف ومن يطرههم بنفسه، فيواسيه من ماله أولاً بما يتيسر إن أمكنه، ثم يطلب له على سبيل التعاون على البر والتقوى من أصحابه. ومنها: المواساة في حال الشدة. ومنها: فضيلة إكرام الضيف وإيثاره. ومنها: منقبة هذا الأنصاري وامرأته ﷺ. ومنها: الاحتيال في إكرام الضيف إذا كان يمتنع منه وفقاً بأهل المنزل لقوله: "أطفئي السراج وأريه أنا نأكل" فإنه لو رأى قلة الطعام، وأههما لا يأكلان معه لامتنع من الأكل.

شرح كلمة الرحل وتأويل إيثاره هذا الأنصاري الضيف على صبياته: وقوله: "فانطلق به إلى رحله" أي منزله، ورحل الإنسان هو منزله من حجر أو مدر أو شعر أو وبر.

قوله: "فقال لامرأته: هل عندك شيء؟ قالت: لا إلا قوت صبياني" قال: فعليهم بشيء هذا محمول على أن الصبيان لم يكونوا محتاجين إلى الأكل، وإنما تطلبه أنفسهم على عادة الصبيان من غير جوع يضرهم، فإفهم لو كانوا على حاجة بحيث يضرهم ترك الأكل لكان إضاعتهم واجباً، ويجب تقديمه على الضيافة، وقد أثنى الله ورسول الله ﷺ على هذا الرجل وامرأته، فدل على أنهما لم يتركا واجباً بل أحسنا وأجملنا ﷺ، وأما هو وامرأته =

لِيَأْكُلَ قَوْمِي إِلَى السَّرَاجِ حَتَّى تُطْفِئِيهِ، قَالَ: فَقَعَدُوا وَأَكَلَ الضَّيْفُ، فَلَمَّا أَصْبَحَ عَدَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: "قَدْ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمَا بِضَيْفِكُمَا الثَّيْلَةَ".

٥٣٥٥ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ فَضِيلِ بْنِ غَزْوَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ بَاتَ بِهِ ضَيْفٌ، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا قُوْتُهُ وَقُوْتُ صَیْبَانِهِ، فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ: تَوَمِّي الصَّبِيَّةَ، وَأَطْفِئِي السَّرَاجَ، وَقَرِّي لِلضَّيْفِ مَا عِنْدَكَ، قَالَ: فَتَرَكْتُ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ (الحشر: ٩).

٥٣٥٦ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيُضَيِّفَهُ، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَا يُضَيِّفُهُ، فَقَالَ: "أَلَا رَجُلٌ يُضَيِّفُ هَذَا! رَحِمَهُ اللَّهُ"، فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ: أَبُو طَلْحَةَ، فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى رَحْلِهِ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثِ جَرِيرٍ، وَذَكَرَ فِيهِ نُزُولَ الْآيَةِ كَمَا ذَكَرَهُ وَكِيعٌ.

٥٣٥٧ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنِ الْمِقْدَادِ، قَالَ: أَقْبَلْتُ أَنَا وَصَاحِبَانِي لِي، وَقَدْ ذَهَبَتْ أَسْمَاعُنَا وَأَبْصَارُنَا مِنَ الْجَهْدِ، فَجَعَلْنَا نَعْرِضُ أَنْفُسَنَا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَقْبَلُنَا، فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ، فَانْطَلَقَ بِنَا إِلَى أَهْلِهِ، فَإِذَا ثَلَاثَةُ أَعْزَرٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ:

= فَأَتَرَا عَلَى أَنْفُسِهِمَا بِرِضَاهُمَا مَعَ حَاجَتِهِمَا وَخَصَاصَتِهِمَا، فَمَدَحَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى، وَأَنْزَلَ فِيهِمَا: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ (الحشر: ٩).

فوائد الحديث: ففيه فضيلة الإيثار والحث عليه، وقد أجمع العلماء على فضيلة الإيثار بالطعام ونحوه من أمور الدنيا وحفظ النفوس، أما القرىات، فالأفضل أن لا يؤثر بها؛ لأن الحق فيها لله تعالى، والله أعلم. قوله ﷺ: "عجب الله من صنيعكما بصيفكما الثيلة" قال القاضي: المراد بالعجب من الله رضاه ذلك الشيء، قال: وقد يكون المراد عجب ملائكة الله، وأضافه إليه سبحانه وتعالى تشریفاً.

قوله: "أقبلت أنا وصاحبان لي، وقد ذهبت أسمعنا وأبصارنا من الجهد، فجعلنا نعرض أنفسنا على أصحاب رسول الله ﷺ، فليس أحد يقبلنا"، فأنطق بنا، أما قوله: "الجهد" فهو بفتح الجيم، وهو الجوع والمشقة، وقد سبق في أول الباب. وقوله: "فليس أحد يقبلنا" هذا محمول على أن الذين عرضوا أنفسهم عنهم كانوا مقبلين ليس عندهم شيء يواسون به.

"اِحْتَلِبُوا هَذَا اللَّبَنَ يَتَنَّا". قَالَ: فَكُنَّا نَحْتَلِبُ، فَيَشْرَبُ كُلُّ إِنْسَانٍ مِمَّا نَصِيْبُهُ، وَتَرْفَعُ لِلنَّبِيِّ ﷺ نَصِيْبُهُ، قَالَ: فَيَجِيءُ مِنَ اللَّيْلِ، فَيُسَلِّمُ تَسْلِيْمًا لَا يُوقِظُ نَائِمًا، وَيُسْمِعُ الْيَقْظَانَ، قَالَ: ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ فَيُصَلِّي، ثُمَّ يَأْتِي شَرَابَهُ، فَيَشْرَبُ، فَأَتَانِي الشَّيْطَانُ ذَاتَ لَيْلَةٍ، وَقَدْ شَرِبْتُ نَصِيْبِي، فَقَالَ: مُحَمَّدٌ يَأْتِي الْأَنْصَارَ، فَيُتَحِفُونَهُ، وَيُصِيبُ عِنْدَهُمْ مَا بِهِ حَاجَةٌ إِلَى هَذِهِ الْجُرْعَةِ، فَأَتَيْتُهَا فَشَرِبْتُهَا، فَلَمَّا أَنْ وَعَلْتُ فِي بَطْنِي، وَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَيْسَ إِلَيْهَا سَبِيلٌ - قَالَ - نَذَمَنِي الشَّيْطَانُ، فَقَالَ: وَيْحَكَ مَا صَنَعْتَ؟ أَشَرِبْتَ شَرَابَ مُحَمَّدٍ؟ فَيَجِيءُ فَلَا يَجِدُهُ، فَيَدْعُو عَلَيْكَ، فَتَهْلِكُ، فَتَذْهَبُ دُبَاكَ وَآخِرَتُكَ، وَعَلَيَّ سَمَلَةٌ، إِذَا وَضَعْتُهَا عَلَى قَدَمِي خَرَجَ رَأْسِي، وَإِذَا وَضَعْتُهَا عَلَى رَأْسِي خَرَجَ قَدَمَايَ، وَجَعَلَ لَا يَحِيْثُنِي التَّوَمُ، وَأَمَّا صَاحِبَايَ فَنَامَا وَلَمْ يَصْنَعَا مَا صَنَعْتُ، قَالَ فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَسَلَّمَ كَمَا كَانَ يُسَلِّمُ، ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى، ثُمَّ أَتَى شَرَابَهُ، فَكَشَفَ عَنْهُ فَلَمْ يَجِدْ فِيهِ شَيْئًا، فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ، فَقُلْتُ: الْآنَ يَدْعُو عَلَيَّ، فَأَهْلِكَ، فَقَالَ: "اللَّهُمَّ! أَطْعِمْ مَنْ أَطْعَمَنِي، وَأَسْقِ مَنْ أَسْقَانِي"، قَالَ فَعَمَدْتُ إِلَى السَّمَلَةِ، فَشَدَدْتُهَا عَلَيَّ، وَأَخَذْتُ الشَّفْرَةَ فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى الْأَعْزِ أَيْهَا أَسْمُنُ، فَأَذْبَحُهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَإِذَا هِيَ حَافِلٌ، وَإِذَا هُنَّ حَفَلٌ كُلُّهُنَّ، فَعَمَدْتُ إِلَى إِنَاءٍ لَالَ مُحَمَّدٌ ﷺ مَا كَانُوا يَطْمَعُونَ أَنْ يَحْتَلِبُوا فِيهِ، قَالَ فَحَلَبْتُ فِيهِ حَتَّى عَلَتْهُ رَغْوَةٌ، فَجِئْتُ إِلَى.....

قوله: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَجِيءُ مِنَ اللَّيْلِ، فَيُسَلِّمُ تَسْلِيْمًا لَا يُوقِظُ نَائِمًا وَيُسْمِعُ الْيَقْظَانَ" هذا فيه آداب السلام على الأيقاظ في موضع فيه نيام أو من في معانهم، وأنه يكون سلاماً متوسطاً بين الرفع والمخافة بحيث يسمع الأيقاظ، ولا يهوش على غيرهم.

شرح كلمة "الجرعة": وقوائد الحديث: قوله: "ما به حاجة إلى هذه الجرعة" هي بضم الجيم وفتحها، حكاها ابن السكيت وغيره، وهي الحثوة من المشروب، والفعل منه "خَرَعْتُ" بفتح الجيم وكسر الراء. قوله: "وعلت في بطني" بالعين المعجمة المفتوحة أي دخلت وتمكنت منه.

قوله: "إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَعَا، فَقَالَ: اللَّهُمَّ أَطْعِمْ مَنْ أَطْعَمَنِي وَأَسْقِ مَنْ أَسْقَانِي" فيه الدعاء للمحسن والخدام ولمن سيفعل خيراً وفيه: ما كان عليه النبي ﷺ من الحلم والأخلاق المرضية والخاصن المرضية وكرم النفس والصبر والإغضاء عن حقوقه، فإنه ﷺ لم يسأل عن نصيبه من اللبن.

بيان المعجزة وشرح الغريب: قوله في الأعز: "إذا هن حفل كنهن" هذه من معجزات النبوة وآثار بركته ﷺ. قوله: "فحللت فيه حتى علته رغوَةٌ" هي زبد اللبن الذي يعلوه، وهي بفتح الراء وضمها وكسرها ثلاث لغات -

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: "أَشْرَبْتُمْ شَرَابَكُمْ اللَّيْلَةَ؟" قَالَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اشْرَبْ، فَشَرِبَ ثُمَّ نَاولني، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اشْرَبْ، فَشَرِبَ ثُمَّ نَاولني، فَلَمَّا عَرَفْتُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ رَوَى، وَأَصَبْتُ دَعْوَتَهُ، ضَحَكْتُ حَتَّى أُلْقِيْتُ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "إِحْدَى سَوَاتِكَ يَا مَقْدَادُ!"، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَانَ مِنْ أَمْرِي كَذَا وَكَذَا، وَفَعَلْتُ كَذَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "مَا هَذِهِ إِلَّا رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ، أَفَلَا كُنْتَ آذَنْتَنِي، فَنُوقِظَ صَاحِبَيْهَا، فَيُصَيِّيانِ مِنْهَا"، قَالَ: فَقُلْتُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ! مَا أَبَالِي إِذَا أَصَبْتُهَا وَأَصَبْتُهَا مَعَكَ، مَنْ أَصَابَهَا مِنَ النَّاسِ.

٥٣٥٨ - (٥) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا الثَّضَرُّ بْنُ شُمَيْلٍ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٣٥٩ - (٦) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعُمَيْرِيُّ وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، جَمِيعاً عَنِ الْمُعْتَمِرِ بْنِ سُلَيْمَانَ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُعَاذٍ -: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي عَثْمَانَ - وَحَدَّثَ أَيْضاً - عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "هَلْ مَعَ أَحَدٍ مِنْكُمْ طَعَامٌ؟" فَإِذَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ أَوْ نَحْوَهُ، فَجَحِنَ، ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْتَعَانٌ طَوِيلٌ، يَغْتَمُ يَسُوقُهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "أَتَيْعَ أَمْ عَطِيَّةٌ -

- مشهورات، ورغوة بكسر الراء، وحكى ضمها، و"رغاية" بالنضم وحكى الكسر، ورغبت: شربت الرغوة. قوله: فلما علمت أن النبي ﷺ قد روى، وأصبت دعوته، ضحكت حتى ألقيت إلى الأرض، فقال النبي ﷺ: إحدى سواتك يا مقداد، معناه: أنه كان عنده حزن شديد خوفاً من أن يدعو عليه النبي ﷺ؛ لكونه أذهب نصيب النبي ﷺ، وتعرض لأذاه، فلما علم أن النبي ﷺ قد روى وأجبت دعوته، فرح وضحك حتى سقط إلى الأرض من كثرة ضحكك؛ لذهاب ما كان به من الحزن، وانقلابه سروراً بشرب النبي ﷺ، وإجابة دعوته من أطعمه وسقاه، وجريان ذلك على يد المقداد، وظهور هذه المعجزة، ولتعجب من قبح فعله أولاً وحسنه آخره، ولهذا قال ﷺ: "إحدى سواتك يا مقداد": أي إنك فعلت سوءة من الفعلات ما هي فأخبره خبره، فقال النبي ﷺ: "ما هذه إلا رحمة من الله تعالى" أي إحداهن هذا اللين في غير وقته وخلاف عاداته، وإن كان الجميع من فضل الله تعالى.

شرح الغريب: قوله: "جاء رجل مشرك مشتعان" هو بضم الميم وإسكان الشين المعجمة وتشديد النون أي متغش -

\* قوله: "إحدى سواتك يا مقداد!" أي لا بد فعلت سوءة من الفعلات فصار ما فعلت إحدى سواتك فاذكر لي ذلك الذي فعلت الذي هو إحدى سواتك. والخاصل أن قوله: "إحدى سواتك" مفعول لفعل مقدر أي اذكر لي إحدى سواتك، وقيل خبر مخذوف والتقدير: هذه الضحكة إحدى سواتك، والله تعالى أعلم.

أَوْ قَالَ - أَمْ هِبَةٌ؟" فَقَالَ: لَا، بَلْ بَيْعٌ، فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةً، فَصْنَعَتْ، وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَوَادِ الْبَطْنِ أَنْ يُشَوَّى، قَالَ: وَأَنْتُمْ اللَّهُ! مَا مِنَ الثَّلَاثِينَ وَمِائَةٍ إِلَّا حَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَزَّةً حَزَّةً مِنْ سَوَادِ بَطْنِهَا، إِنْ كَانَ شَاهِدًا، أَعْطَاهُ، وَإِنْ كَانَ غَائِبًا، حَبًّا لَهُ.

قَالَ: وَجَعَلَ قَصْعَتَيْنِ، فَأَكَلْنَا مِنْهُمَا أَجْمَعُونَ، وَشَبَعْنَا، وَفَضَّلَ فِي الْقَصْعَتَيْنِ، فَحَمَلْتُهُ عَلَى النَّعِيرِ، أَوْ كَمَا قَالَ.

٥٣٦ - (٧) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ، كُلُّهُمْ عَنِ الْمُعْتَمِرِ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُعَاذٍ -: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: قَالَ أَبِي: حَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا نَاسًا فَقَرَاءَ، وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَرَّةً: "مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ، فَلْيَذْهَبْ بِثَلَاثَةٍ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةً، فَلْيَذْهَبْ بِخَامِسٍ، بِسَادِسٍ"، أَوْ كَمَا قَالَ، وَإِنْ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ،

- الشعر ومتفرقه. قوله: "وأمر بسواد البطن أن يشوى" يعني الكبد.

قوله: "ولم الله ما من الثلاثين ومائة إلا حزنه رسول الله ﷺ حزة من سواد بطنها، إن كان شاهداً أعطاه، وإن كان غائبا حباً له، وجعل قصعتين، فأكلنا منهما أجمعون، وشبعنا، وفضل في القصعتين، فحملته على نعير" الحزة بضم الحاء، وهي القطعة من اللحم وغيره، والقصعة بفتح القاف، وفي هذا الحديث معجزتان ظاهرتان لرسول الله ﷺ: إحداهما: تكثير سواد البطن حتى وسع هذا العدد. والأخرى: تكثير الصاع ولحم الشاة حتى أشبعهم أجمعين، وفضلت منه فضلة حملوها لعدم حاجة أحد إليها، وفيه: مواساة الرفقة فيما يعرض لهم من طرفه وغيرها، وأنه إذا غاب بعضهم حبى نصيبه.

قوله ﷺ: "مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ فَلْيَذْهَبْ بِثَلَاثَةٍ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةً فَلْيَذْهَبْ بِخَامِسٍ، بِسَادِسٍ" هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم: "فليذهب بثلاثة"، ووقع في صحيح البخاري: "فليذهب بثلاث"، قال القاضي: هذا الذي ذكره البخاري هو الصواب، وهو الموافق لسياق باقي الحديث. قلت: وللذي في مسلم أيضاً وجه، وهو محمول على موافقة البخاري، وتقديره: فليذهب بمن يتم ثلاثة أو بتمام ثلاثة كما قال الله تعالى: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامًا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ (فصلت: ١٠): أي في تمام أربعة، وسبق في "كتاب الجنائز" إيضاح هذا، وذكر نظائره.

فوائد الحديث: وفي هذا الحديث فضيلة الإيثار والمواساة، وأنه إذا حضر ضيفان كثيرون، فينبغي للجماعة أن يتوزعواهم، ويأخذ كل واحد منهم من يحتمله، وأنه ينبغي لكثير القوم أن يأمر أصحابه بذلك، ويأخذ هو من يمكنه.

قوله: "وإن أبابكر جاء بثلاثة، وانطلق نبي الله ﷺ بعشرة" هذا مبين لما كان عليه النبي ﷺ من الأخذ بالفضل -

وَأُتْلِقَ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ بِعَشْرَةٍ، وَأَبُو بَكْرٍ بِثَلَاثَةٍ، قَالَ: فَهَوُ وَأَنَا وَأَبِي وَأُمِّي \* - وَلَا أَذْرِي هَلْ قَالَ -: وَأَمْرَاتِي وَعَادِمَ بَيْنَ بَيْنَتَا وَيَّتِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ تَعَشَّى عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ لَبِثَ حَتَّى صَلَّيْتُ الْعِشَاءَ، ثُمَّ رَجَعَ فَلَبِثَ حَتَّى نَعَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ، قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ: مَا حَبَسَكَ عَنْ أَضْيَافِكَ، أَوْ قَالَتْ: ضَيْفُكَ؟ قَالَ: أَوْ مَا عَشَيْتِهِمْ؟ قَالَتْ: أَبُوءَا حَتَّى تَجِيءَ، قَدْ عَرَضُوا عَلَيْهِمْ، فَعَلَبُوهُمْ، قَالَ: فَذَهَبْتُ أَنَا، فَأَعْتَبْتُ، وَقَالَ: يَا غُثْرَا ....

- الأمور، والسبق إلى السجاء والجود، فإن عيال النبي ﷺ كانوا قريباً من عدد ضيفائه هذه الليلة، فأتى بنصف طعامه أو نحوه، وأتى أبو بكر ﷺ بثلث طعامه أو أكثر، وأتى الباقون بدون ذلك، والله أعلم. قوله: "فإن أبا بكر تعشى عند النبي ﷺ، ثم لبث حتى صليت العشاء ثم رجع فلبث حتى نعس رسول الله ﷺ فجاء" قوله: "نعس" بفتح العين، وفي هذا جواز ذهاب من عنده ضيفان إلى أشغاله ومصالحه إذا كان له من يقوم بأمرهم ويسد مسده، كما كان لأبي بكر هنا عبد الرحمن ﷺ، وفيه: ما كان عليه أبو بكر ﷺ من الحب للنبي ﷺ، والانقطاع إليه، وإيثاره في ليله وفخاره على الأهل والأولاد والضيغان وغيرهم. قوله: "في الأضياف: أنهم امتنعوا من الأكل حتى يحضر أبو بكر ﷺ" هذا فعلوه أدياً ورفقاً بأبي بكر فيما ظنوه؛ لأنهم ظنوا أنه لا يحصل له عشاء من عشايتهم، قال العلماء: والصواب للضيف أن لا يمتنع مما أراده المضيف من تعجيل طعام وتكثيره وغير ذلك من أمور، إلا أن يعلم أنه يتكلف ما يشق عليه حياء منه فيمنعه برفق، ومن شك لم يعترض عليه ولم يمتنع، فقد يكون للمضيف عذر أو غرض في ذلك لا يمكنه إظهاره، فتلحقه المشقة بمخالفة الأضياف، كما جرى في قصة أبي بكر ﷺ.

شرح الغريب: قوله: "عن عبد الرحمن، فذهبت فاعتبات، وقال: يا غثرا! فجدد وسب". أما احتبأؤه خوفاً من خصام أبيه له وشتمه إياه، وقوله: "فجدد" أي دعا بالجدد، وهو قطع الأنف وغيره من الأعضاء، "والسب": الشتم، وقوله: "يا غُثْرَا!" بعين معجمة مضمومة ثم نون ساكنة ثم ثاء مثناة مفتوحة ومضمومة لثتان، هذه هي الرواية المشهورة في ضبطه، قالوا: وهو الثقيل الوخم، وقيل: هو الجاهل مأخوذ من الغثارة بفتح الغين المعجمة، وهي الجهل، والنون فيه زائدة، وقيل: هو السفیه، وقيل: هو ذهاب أزرق، وقيل: هو اللئيم مأخوذ من الغثر، وهو اللوم. وحكى القاضي عن بعض الشيوخ أنه قال: إنما هو غثر بفتح الغين والثاء، ورواه الخطابي وطائفة "عثر" بعين مهملة وتاء مثناة مفتوحتين، قالوا: وهو الذباب، وقيل: هو الأزرق منه شبهه به تحقيراً له.

\* قوله: "فهو أنا وأبي وأمي" الضمير للموجود في البيت أي الموجود في البيت يومئذ أنا وأبي وأمي، أو "هو" للشان والخير محذوف، أي فالشان أنا وأبي وأمي في البيت يومئذ.



فَجَدَعَ وَسَبَّ، وَقَالَ: كُلُّوْا، لَا هَيْبَتَا، وَقَالَ: وَاللَّهِ! لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا، قَالَ: وَآتَيْمُ اللَّهَ! مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ إِلَّا رَبًّا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرَ مِنْهَا، قَالَ حَتَّى شَبِعْنَا وَصَارَتْ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَإِذَا هِيَ كَمَا هِيَ أَوْ أَكْثَرُ، قَالَ لِامْرَأَتِهِ: يَا أُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ! مَا هَذَا؟ قَالَتْ: لَا، وَقُرَّةٌ عَيْنِي! لَهَا الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِثَلَاثِ مَرَارٍ، قَالَ: فَأَكَلُ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ، يَعْنِي يَمِينَهُ، ثُمَّ أَكَلُ مِنْهَا لُقْمَةً، ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَيَّ

قوله: "كلوا لا هيبتا" إنما قاله لما حصل له من الخرج والغبط بتركهم العشاء بسببه، وقيل: إنه ليس بدعاء إنما أخبر أي لم تنتهوا به في وقته.

قوله: "والله لا أطعمه أبداً" وذكر في الرواية الأخرى في الأضياف: "قالوا: والله لا نطعمه حتى نطعمه ثم أكل وأكلوا. فيه: أن من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فعل ذلك وكفر عن يمينه كما جاءت به الأحاديث الصحيحة، وفيه: حمل المضيف المشقة على نفسه في إكرام ضيفانه، وإذا تعارض حثته وحشيمه حثت نفسه؛ لأن حقهم عليه أكد، وهذا الحديث الأول مختصر توضحه الرواية الثانية، وتبين ما حذف منه، وما هو مقدم أو مؤخر. قوله: "ما كنا نأخذ من لقمة إلا رباً من أسفلها أكثر منها" وألفه أكلوا منها حتى شبعوا، وصارت بعد ذلك أكثر مما كانت بثلاث مرار، ثم حملوها إلى النبي ﷺ فأكل منها الخلق الكثير" فقوله: "إلا رباً من أسفلها أكثر" ضبطوه بالياء الموحدة وبالثاء المثلثة، هذا الحديث فيه كرامة ظاهرة لأبي بكر الصديق رضي الله عنه، وإثبات كرامات الأولياء، وهو مذهب أهل السنة خلافاً للمعتزلة. قوله: "فنظر إليها أبو بكر فإذا هي كما هي أو أكثر". وقوله: "هي الآن أكثر منها" ضبطوها أيضاً بالياء الموحدة وبالثاء المثلثة.

شرح كلمة "قُرَّة عيني": قولها: "لا وقرة عيني هي الآن أكثر منها" قال أهل اللغة: "قُرَّة العين" يعبر بها عن السرور، ورؤية ما يحبه الإنسان ويوافقه، قيل: إنما قيل ذلك؛ لأن عينه تفر لبلوغه أمنيته، فلا يستشرف لشيء، فيكون مأخوذاً من القرار، وقيل: مأخوذاً من الفقر بالضم، وهو البرد أي عينه باردة لسرورها، وعدم مقلقها، قال الأصمعي وغيره: أفر الله عينه أي أبرد دمعته؛ لأن دمعة الفرح باردة، ودمعة الحزن حارة، ولهذا يقال في ضده: أسخن الله عينه. قال صاحب "المطالع": قال الداودي: أرادت "بقرة عينها" النبي ﷺ فأقسمت به، ولفظه "لا" في قولها: "لا وقرة عيني" زائدة ولها نظائر مشهورة، ويحتمل أنها نافية، وفيه محذوف أي لا شيء غير ما أقول، وهو "وقرة عيني هي أكثر منها".

قوله: "يا أخت بني فراس" هذا خطاب من أبي بكر لامرأته أم رومان ومعناه: يا من هي من بني فراس، قال القاضي: فراس هو ابن غنم بن مالك بن كنانة، ولا خلاف في نسب أم رومان إلى غنم بن مالك، واختلفوا في كيفية انتسابها إلى غنم اختلافاً كثيراً، واختلفوا هل هي من بني فراس بن غنم أم من بني الحارث بن غنم؟ وهذا الحديث الصحيح كونه من بني فراس بن غنم.

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ، قَالَ وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَقْدٌ فَمَضَى الْأَجَلَ، فَعَرَفْنَا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَسٌ، اللَّهُ أَعْلَمُ كَمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ، إِلَّا أَنَّهُ بَعَثَ مَعَهُمْ فَأَكَلُوا مِنْهَا أَجْمَعُونَ، أَوْ كَمَا قَالَ.

٥٣٦١ - (٨) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ الْعَطَّارُ عَنِ الْحُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: نَزَلَ عَلَيْنَا أَضْيَافٌ لَنَا، قَالَ وَكَانَ أَبِي يَتَحَدَّثُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ اللَّيْلِ، قَالَ فَأَنْطَلَقَ وَقَالَ: يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ! افْرُغْ مِنْ أَضْيَافِكَ، قَالَ: فَلَمَّا أَمْسَبْتُ جِئْنَا بِقَرَاهِمِهِمْ، قَالَ: فَأَبَوْا، فَقَالُوا: حَتَّى يَجِيءَ أَبُو مَتْرَلِنَا فَيُطْعِمَ مَعَنَا، قَالَ: فَقُلْتُ لَهُمْ: إِنَّهُ رَجُلٌ حَدِيدٌ، وَإِنَّكُمْ إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا خِفْتُ أَنْ يُصِيبَنِي مِنْهُ أذى، قَالَ: فَأَبَوْا، فَلَمَّا جَاءَ لَمْ يَبْدَأْ بِشَيْءٍ أَوَّلَ مِنْهُمْ، فَقَالَ: أَفَرَعْتُمْ مِنْ أَضْيَافِكُمْ؟ قَالَ: قَالُوا: لَا، وَاللَّهِ! مَا فَرَعْنَا، قَالَ: أَلَمْ أَمُرْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ؟ قَالَ: وَتَنَحَّيْتُ عَنْهُ، فَقَالَ: يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ! قَالَ فَتَنَحَّيْتُ عَنْهُ، قَالَ: فَقَالَ: يَاغْنُرْ! أَفَسَمِعْتُ عَلَيْكَ إِنْ كُنْتُ تَسْمَعُ صَوْتِي إِلَّا جِئْتَ، قَالَ: فَجِئْتُ، فَقُلْتُ: وَاللَّهِ! مَا لِي ذَنْبٌ، هَؤُلَاءِ أَضْيَافُكَ فَسَلِّهِمْ، قَدْ أَتَيْتُهُمْ بِقَرَاهِمِهِمْ فَأَبَوْا أَنْ يَطْعَمُوا حَتَّى تَجِيءَ، قَالَ: فَقَالَ: مَا لَكُمْ

شرح الكلمات والتوفيق بين الروایتين: قوله: "عرفنا اثنا عشر رجلاً مع كل رجل منهم أناس" هكذا هو في معظم النسخ "عرفنا" بالعين وتشديد الراء أي جعلنا عرفاء، وفي كثير من النسخ "فعرّفنا" بالفاء المكررة في أوله ويقاف، من التفريق أي جعل كل رجل من الاثني عشر مع فرقة، فهما صحيحان، ولم يذكر القاضي هنا غير الأول، وفي هذا الحديث دليل لجواز تفريق العرفاء على العساكر ونحوها، وفي سنن أبي داود "العرافة حتى" لما فيه من مصلحة الناس ولتيسر ضبط الجيوش ونحوها على الإمام بالتحاذر العرفاء، وأما الحديث الآخر: "العرفاء في النار" فمحمول على العرفاء المقصرين في ولايتهم، المرتكبين فيها ما لا يجوز، كما هو معتاد لكثير منهم.

قوله: "عرفنا اثنا عشر رجلاً مع كل واحد منهم أناس" هكذا هو في معظم النسخ، وفي نادر منها "اثني عشر" وكلاهما صحيح، والأول جار على لغة من جعل المثني بالألف في الرفع والنصب والجر، وهي لغة أربع قبائل من العرب. ومنها قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَنَجَرَانِ﴾ (طه: ٦٣) وغير ذلك، وقد سبقت المسألة مرات.

قوله: "افرغ من أضيافك" أي عشمهم وقم بحقهم. قوله: "جئناهم بقراهم" هو بكسر القاف مقصور، وهو ما يصنع للضيف من مأكل ومشروب. قوله: "حتى يجيء أبو مترلنا" أي صاحبه.

قوله: "إنه رجل حديد" أي فيه قوة وصلابة ويغضب لانتهاك الحرمات، والتقصير في حق ضيفه ونحو ذلك.

أَلَا تَقْبَلُوا عَنَّا قِرَاكُمُ؟ قَالَ: فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: فَوَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ اللَّيْلَةَ، قَالَ: فَقَالُوا: فَوَاللَّهِ لَا نَطْعَمُهُ حَتَّى نَطْعَمَهُ، قَالَ: فَمَا رَأَيْتُ كَالشَّرِّ كَاللَّيْلَةِ قَطُّ، وَيَلَكُمْ مَا لَكُمْ أَنْ لَا تَقْبَلُوا عَنَّا قِرَاكُمُ؟ قَالَ: ثُمَّ قَالَ: أَمَّا الْأُولَى فَمِنَ الشَّيْطَانِ، هَلُمُّوا قِرَاكُمُ، قَالَ: فَجِئْتُ بِالطَّعَامِ فَسَمِي فَأَكَلَ وَأَكَلُوا، قَالَ: فَلَمَّا أَصْبَحَ عَدَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بَرَّوْا وَحَشْتُ، قَالَ: فَأَخْبِرَهُ فَقَالَ: "بَلْ أَنْتَ أَبْرَهُمْ وَأَخْيَرُهُمْ".  
قَالَ: وَلَمْ تَبْلُغْنِي كَفَارَةً.

قوله: "مالكُم ألا تقبلُوا منا قِرَاكُمُ" قال القاضي عياض: قوله "ألا" هو بنحيف اللام على التحضيض، واستفتاح الكلام هكذا رواه الجمهور، قال: ورواه بعضهم بالتشديد ومعناه: مالكُم لا تقبلُوا قِرَاكُم، وأي شيء منعكم ذلك وأخرجكم إلى تركه؟

قوله: "أما الأولى فمن الشيطان" يعني يمينه، قال القاضي: وقيل: معناه اللفظة الأولى، فلطمع الشيطان وإرغامه ومخالفته في مراده باليمين، وهو إيفاع الوحشة بينه وبين أضيافه، فأخراه أبو بكر بالحنث الذي هو خير.  
قوله: "قال أبو بكر يا رسول الله برّوا وحشت"، فقال: بل أنت أبرهم وأخيرهم. قال: ولم تبلغني كفارة" معناه: يروا في أيمانهم، وحنث في يميني، فقال النبي ﷺ: بل أنت أبرهم أي أكثرهم طاعة وخير منهم؛ لأنك حنثت في يمينك حنثاً مندوباً إليه محثوثاً عليه فانت أفضل منهم.

قوله: "وأخيرهم" هكذا هو في جميع النسخ "وأخيرهم" بالالف، وهي لغة سبق بيانها مرات.  
وأما قوله: "و لم تبلغني كفارة" يعني لم يسعني أنه كفر قبل الحنث، فأما وجوب الكفارة فلا خلاف فيه لقوله ﷺ: "من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فنبأ الذي هو خير ونكفر عن يمينه" وهذا نص في عين المسألة مع عموم قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَوْ عَاذَكُمْ بِمَا عَفَفْتُمْ لَأَلْبَسْتُمْ فَكْفَرْتُمْ﴾ (المائدة: ٨٩) الخ.

## [ ٣٢ - باب فضيلة المواساة في الطعام القليل، وأن طعام الاثنين يكفي..... ]

٥٣٦٢- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ، وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ".

٥٣٦٣- (٢) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ، ح وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا رَوْحُ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْنِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ، وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ، وَطَعَامُ الْأَرْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ".

وَفِي رِوَايَةِ إِسْحَاقَ: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ"، لَمْ يَذْكُرْ: سَمِعْتُ.

٥٣٦٤- (٣) حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي الزَّيْنِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ.

٥٣٦٥- (٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: أَخْبَرَنَا - أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ، وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ".

٥٣٦٦- (٥) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ،

## [ ٣٢ - باب فضيلة المواساة في الطعام القليل، وأن طعام الاثنين يكفي الثلاثة، ونحو ذلك

قوله ﷺ: "طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ، وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ".

وفي رواية جابر: "طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ، وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ، وَطَعَامُ الْأَرْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ" هذا فيه الحث على المواساة في الطعام، وأنه وإن كان قليلاً حصلت منه الكفاية المقصودة، ووقعت فيه بركة نعم الحاضرين عليه، والله أعلم.

عَنْ أَبِي سُهَيْبَانَ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "صَعَامُ الرَّجُلِ يَكْفِي رَجُلَيْنِ، وَطَعَامُ رَجُلَيْنِ يَكْفِي أَرْبَعَةً، وَطَعَامُ أَرْبَعَةٍ يَكْفِي ثَمَانِيَةً".

### ٣٣ - باب المؤمن يأكل في معنى واحد، والكافر يأكل في سبعة أمعاء

٥٣٦٧- (١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا: أَخْبَرَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ، وَالْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ".

٥٣٦٨- (٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ ابْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ، كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٥٣٦٩- (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ نَافِعًا قَالَ: رَأَى ابْنُ عُمَرَ مِسْكِينًا، فَحَجَلَ يَضَعُ يَدَيْهِ،

### ٣٣ - باب المؤمن يأكل في معنى واحد، والكافر يأكل في سبعة أمعاء

قوله ﷺ: "الْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ، وَالْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ". وفي الرواية الأخرى: أَنَّهُ ﷺ قَالَ هَذَا الْكَلَامَ بَعْدَ أَنْ ضَافَ كَافِرًا، فَشَرِبَ حَلَابَ سَبْعَ شِبَاهٍ، ثُمَّ أَسْلَمَ مِنَ الْغَدِ، فَشَرِبَ حَلَابَ شَاةٍ، وَلَمْ يَسْتَقِمْ حَلَابُ الثَّانِيَةِ.

تأويل أكل الكافر في سبعة أمعاء: وتفصيل الأمعاء: قال القاضي: قيل: إن هذا في رجل بعينه، فقيل له على جهة التحثيل، وقيل: إن المراد أن المؤمن يقتصد في أكله، وقيل: المراد المؤمن يسمى الله تعالى عند طعامه، فلا يشركه فيه الشيطان، والكافر لا يسمى، فيشاركه الشيطان فيه، وفي صحيح مسلم: "أَنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ". قال: أهل الطب: لكل إنسان سبعة أمعاء: المعدة، ثم ثلاثة متصلة بها رفاق، ثم ثلاثة غلاظ، فالكافر لشربه وعدم تسميته لا يكفيه إلا ملوؤها، والمؤمن لاقتصاده وتسميته يشبعه ملء أحدها، ويحتمل أن يكون هذا في بعض المؤمنين وبعض الكفار، وقيل: المراد بالسبعة سبع صفات: الحرص والشدة وطول الأمل والطمع وسوء الطبع والخسد والسمن، وقيل: المراد بالمؤمن هنا: تام الإيمان المعرض عن الشهوات، المقتصر على سد خلتيه، والمختار أن معناه: بعض المؤمنين يأكل في معنى واحد، وأن أكثر الكفار يأكلون في سبعة =

\* قوله: "المؤمن يأكل في معنى واحد" أي المؤمن يبارك له في فتيته بسبب ذكره اسم الله تعالى على الطعام بحيث كأنه يأكل في سبع البطن، والكافر لا يبارك له، فكانه يأكل في تمام البطن، والله تعالى أعلم.

وَيَضَعُ يَدَيْهِ، قَالَ: فَحَقَّلَ يَأْكُلُ أَكْلاً كَثِيراً، قَالَ: فَقَالَ: لَا يُدْخِلَنَّ هَذَا عَلَيَّ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ الْكَافِرَ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ".

٥٣٧٠ - (٤) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي الزَّيَّيرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ، وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ".

٥٣٧١ - (٥) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزَّيَّيرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ، وَلَمْ يَذْكُرْ: ابْنُ عُمَرَ.

٥٣٧٢ - (٦) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ: حَدَّثَنَا بُرَيْدٌ عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ، وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ".

٥٣٧٣ - (٧) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ.

٥٣٧٤ - (٨) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَافَهُ ضَيْفًا، وَهُوَ كَافِرٌ، فَأَمَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَاوٍ، فَخَلَبْتُ، فَشَرِبَ حَلَابَهَا، ثُمَّ أُخْرِي فَشَرِبَهُ، ثُمَّ أُخْرِي، فَشَرِبَهُ، حَتَّى شَرِبَ حَلَابَ سَبْعِ شِبَاءٍ، ثُمَّ إِنَّهُ أَصْبَحَ فَأَسْلَمَ، فَأَمَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَاوٍ، فَشَرِبَ حَلَابَهَا، ثُمَّ أَمَرَ بِأُخْرَى، فَلَمْ يَسْتَمِمْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْمُؤْمِنُ يَشْرِبُ فِي مَعَى وَاحِدٍ، وَالْكَافِرُ يَشْرِبُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ".

= أَمْعَاءَ، وَلَا يَزِمُ أَنْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ السَّبْعَةِ مِثْلَ مَعَى الْمُؤْمِنِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

مقصود هذا الحديث: قال العلماء: ومقصود الحديث التقبيل من الدنيا، والحث على الزهد فيها والقناعة، مع أن قلة الأكل من محاسن أخلاق الرجل، وكثرة الأكل بضده. وأما قول ابن عمر في المسكين الذي أكل عنده كثيراً: لا يدخلن هذا علي، فإنما قال هذا؛ لأنه أشبه الكفار، ومن أشبه الكفار كرهت مخالطته لغیر حاجة أو ضرورة؛ ولأن القدر الذي يأكله هذا يمكن أن يسد به خلة جماعة، وأما الرجل المذكور في الكتاب الذي شرب حلاب سبع شياء، فقل: هو لامة بن أنال، وقل: جهجاه الغفاري، وقل: نضرة بن أبي نضرة الغفاري، والله أعلم.

## [ ٣٤ - باب لا يعيب الطعام ]

٥٣٧٥ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - قَالَ زُهَيْرُ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: أَخْبَرَنَا - جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: مَا عَابَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَعَامًا قَطُّ، كَانَ إِذَا اشْتَهَى شَيْئًا أَكَلَهُ، وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ. ٥٣٧٦ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرُ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الْأَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٣٧٧ - (٣) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو وَعَمْرُو ابْنُ سَعْدٍ، أَبُو دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ، كُلُّهُمْ عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ. ٥٣٧٨ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَمْرُو النَّاقِدُ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ - قَالُوا: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي يَحْيَى - مَوْلَى آلِ جَعْدَةَ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَابَ طَعَامًا قَطُّ، كَانَ إِذَا اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ، وَإِنْ لَمْ يَشْتَهِهِ سَكَتَ.

٥٣٧٩ - (٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

## [ ٣٤ - باب لا يعيب الطعام ]

قوله: "ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط، كان إذا اشتهى شيئاً أكله، وإن كرهه تركه".  
 تمثيل العيب على الطعام، وتأويل ترك أكل الضب: هذا من آداب الطعام المتأددة، وعيب الطعام كقوله: ماخ، قليل الملح، حامض، رقيق، غليظ غير ناضج ولحو ذلك. وأما حديث "ترك أكل الضب"، فليس هو من عيب الطعام، إنما هو إخبار بأن هذا الطعام الخاص لا أشتيه، وذكر مسلم في باب اختلاف طرق هذا الحديث، فرواه أولاً من رواية الأكرمين عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة، ثم رواه عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي يحيى - مولى آل جعدة - عن أبي هريرة، وأنكر عليه الدارقطني هذا الإسناد الثاني. وقال: هو معلل، قال القاضي: وهذا الإسناد من الأحاديث المعللة في كتاب مسلم التي بين مسلم عنها كما وعد في خطبته، وذكر الاختلاف فيه، وهذه العلة لم يذكر البخاري حديث أبي معاوية، ولا أخرجه من طريقه، بل أخرجه من طريق آخر، وعلى كل حال، فالمن صحيح لا مطعن فيه، والله أعلم.



## [ ٣٩ - كتاب اللباس والزينة ]

## [ ١ - باب تحريم استعمال أواني الذهب والفضة في الشرب وغيره على..... ]

٥٣٨٠ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَسَرْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ، عَنْ أُمِّ سُلَيْمَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الَّذِي يَشْرَبُ فِي آتَةِ الْفِضَّةِ، إِنَّمَا يُحَرَّجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ".

## ٣٩ - كتاب اللباس والزينة

## ١ - باب تحريم استعمال أواني الذهب والفضة في الشرب وغيره على الرجال والنساء

قوله **تَكْذَرُ** أي يشرَب في آتة الفضة إنما يجرى في بطنه نار جهنم. وفي رواية: أن الذي يأكل أو يشرب في آتة الفضة أو سقاء وفي رواية: أن يشرب في إناء من ذهب أو فضة إنما يجرى في بطنه نار من جهنم. ضبط كلمة "يُحَرَّجُ"، وبيان معناها: اتفق العلماء من أهل الحديث واللغة والغريب وغيرهم على كسر الجيم الثانية من "يُحَرَّجُ"، واختلفوا في راء "النار" في الرواية الأولى، فنقلوا فيها النصب والرفع، وهما مشهوران في الرواية، وفي كتب الشارحين وأهل الغريب واللغة، والنصب هو الصحيح المشهور الذي جزم به الأزهرى وآخرون من المحققين، ورجحه الزجاج والخطابي والأكثر، ويؤيده الرواية الثالثة: "يُحَرَّجُ" في بطنه نار من جهنم. ورويناه في مسند أبي عوانة الأسفرائيني، وفي "المعاني" من رواية عائشة رضي الله عنها: إنما يجرى في بطنه نار كذا هو في الأصول "ناراً" من غير ذكر جهنم. وأما معناه فعلى رواية النصب: الفاعل هو الشارب مضمر في يجرى أي يلقى في بطنه يجرع متتابع يسرع له جرجرة، وهو الصوت لتردده في حلقه، وعلى رواية الرفع تكون النار فاعله، ومعناه تصوت النار في بطنه، والجرجرة هي التصويت. وسمي المشروب ناراً لأنه يؤول إليها، كما قال تعالى: **فَرَأَى الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الَّذِينَ آمَنُوا لَمَّا بَأْسُنَا لَوْ كَانُوا فِي نَحْوِهَا نَارًا** (النساء: ١٠) شرح كلمة "جهنم": وأما جهنم - عاقابا لله منها ومن كل بلاء - فقال الواحدي: قال يونس وأكثر التحويين: هي عجمة لا تنصرف لتعريف والمعجمة، وسميت بذلك لبعدها قعرها، يقال: بئر جهنم إذا كانت عميقة القعر، وقال بعض اللغويين: مشتقة من الجهومة، وهي الغلظ، سميت بذلك لغلظ أمرها في العذاب، والله أعلم.

قال القاضي: واختلفوا في المراد بالحديث، فقيل: هو إخبار عن الكفار من ملوك العجم وغيرهم الذين عادتهم فعل ذلك كما قال في الحديث الآخر: "هي خم في الدنيا ولكم في الآخرة"، أي هم المستعملون لها في الدنيا، وكما قال الله في ثوب الحرير: "إنما بليس هذا من لا خلاق له في الآخرة"، أي لا نصيب، قال: وقيل المراد: فهي للمسلمين عن ذلك، وأن من ارتكب هذا النهي استوجب هذا الوعيد، وقد عفا الله عنه، هذا كلام القاضي =

٥٣٨١ - (٢) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، ح وَحَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - يَعْنِي ابْنَ عُثَيْبَةَ - عَنْ أَيُّوبَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْوَلِيدُ بْنُ شُحَّاحٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ: حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، ح وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ - يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ - عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّرَّاجِ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ نَافِعٍ، بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ بِإِسْنَادِهِ عَنْ نَافِعٍ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: "أَنَّ الَّذِي يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ فِي آتِنَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ"، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمْ ذِكْرُ الْأَكْلِ وَالذَّهَبِ، إِلَّا فِي حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ.

= والصواب أن النهي يتناول جميع من يستعمل إناء الذهب أو الفضة من المسلمين والكفار؛ لأن الصحيح أن الكفار غاطبون بفروع الشرع، والله أعلم.

حكم الأكل والشرب في إناء الذهب والفضة: وأجمع المسلمون على تحريم الأكل والشرب في إناء الذهب وإناء الفضة على الرجل وعلى المرأة، ولم يخالف في ذلك أحد من العلماء إلا ما حكاه أصحابنا العراقيون أن للشافعي قولاً قديماً: أنه يكره ولا يجرم، وحكوا عن داود الظاهري تحريم الشرب، وحواز الأكل وسائر وجوه الاستعمال، وهذان النقلان باطلان. أما قول داود، فباطل؛ لمباذلة صريح هذه الأحاديث في النهي عن الأكل والشرب جميعاً؛ ولخالفه الإجماع قبله.

قال أصحابنا: انعقد الإجماع على تحريم الأكل والشرب وسائر الاستعمال في إناء ذهب أو فضة إلا ما حكى عن داود، وقول الشافعي في القدم، فهما مردودان بالنصوص والإجماع، وهذا إنما يحتاج إليه على قول من يعتد بقول داود في الإجماع والخلاف، وإلا فالحقون يقولون: لا يعتد به لإخلاله بالقياس، وهو أحد شروط المجتهد الذي يعتد به.

وأما قول الشافعي القدم، فقال صاحب "التقريب": إن سياق كلام الشافعي في القدم يدل على أنه أراد أن نفس الذهب والفضة الذي اتخذ منه الإناء ليست حراماً، ولهذا لم يجرم الحلبي على المرأة، هذا كلام صاحب التقريب، وهو من متقدمي أصحابنا، وهو أتقنهم لنقل نصوص الشافعي؛ ولأن الشافعي رجع عن هذا القدم، والصحيح عند أصحابنا وغيرهم من الأصوليين أن المجتهد إذا قال قولاً ثم رجع عنه لا يبقى قولاً له، ولا ينسب إليه، قالوا: وإنما يذكر القدم، وينسب إلى الشافعي مجازاً وباسم ما كان عليه، لا أنه قول له الآن، فحصل مما ذكرناه أن الإجماع معتقد على تحريم استعمال إناء الذهب وإناء الفضة في الأكل والشرب والطهارة، والأكل بملعقة من =

٥٣٨٢- (٣) وَخَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ يَزِيدَ، أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُثْمَانَ يَعْنِي ابْنَ مَرْثَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ خَالَتِهِ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ شَرِبَ فِي إِنَاءٍ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ، فَإِنَّمَا يُجْرَجُ فِي بَطْنِهِ نَارًا مِنْ حَهْتُمْ".

= أحدهما، والتحمر بحمرة منهما، والبول في الإناء منهما، وجميع وجوه الاستعمال، ومنها: المكحلة والميل وظرف الغالية وغير ذلك، سواء الإناء الصغير والكبير، ويستوي في التحريم الرجل والمرأة بلا خلاف، وإنما فرق بين الرجل والمرأة في التحلي لما يقصد منها من التزين للزوج والسيد.

قال أصحابنا: ويجرم استعمال ماء الورد والأدهان من قارورة الذهب والفضة، قالوا: فإن ابتلي بطعام في إناء ذهب أو فضة، فليخرج الطعام إلى إناء آخر من غيرهما، ويأكل منه، فإن لم يكن إناء آخر، فيجعله على رغيغ إن أمكن، وإن ابتلي بالدهن في قارورة فضة، فليصبه في يده اليسرى، ثم يصبه من اليسرى في اليمنى ويستعمله.

قال أصحابنا: ويجرم تزين الحيوانات والبيوت والمخاليس بأواني الفضة والذهب، هذا هو الصواب، وحوزه بعض أصحابنا، قالوا: وهو غلط، قال الشافعي والأصحاب: لو نوضاً أو اغتسل من إناء ذهب أو فضة عصى بالفعل، وصح وضوءه وغسله، هذا مذهبنا وبه قال مالك وأبو حنيفة والعلماء كافة إلا داود، فقال: لا يصح، والصواب الصحة.

وكذا لو أكل منه أو شرب عصى بالفعل، ولا يكون المأكون والمشروب حراماً، هذا كله في حال الاختيار. حكم استعمالهما عند الضرورة: وأما إذا اضطر إلى استعمال إناء، فتم يجد إلا ذهباً أو فضة، فله استعماله في حال الضرورة بلا خلاف، صرح به أصحابنا، قالوا: كما تباح الميتة في حال الضرورة، قال أصحابنا: ولو باع هذا الإناء صح بيعه؛ لأنه عين ظاهرة يمكن الانتفاع بها بأن تسيك. وأما اتخاذ هذه الأواني من غير استعمال، فنشافعي والأصحاب فيه خلاف، والأصح تحريمه. والثاني: كراهته، فإن كرهناه استحق صانعه الأجرة، ووجب على كاسره أرضى النقص، وإلا فلا، وأما إناء الزجاج الفيس، فلا يحرم بالإجماع، وأما إناء الياقوت والزمرد والفيروزج ونحوها، فالأصح عند أصحابنا جواز استعمالها، ومنهم من حرمها، والله أعلم.

## ٢ - باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء.....

٥٣٨٣ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو عِيْثَةَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَشْعَثُ: حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ سُوَيْدٍ بْنُ مَقْرَنٍ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَبْعٍ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ، أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَإِبْرَارِ الْقَسَمِ\* أَوْ الْمُقْسِمِ وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَإِفْشَاءِ السَّلَامِ، وَنَهَانَا عَنْ خَوَاتِيمِ، أَوْ عَنْ تَحْتَمِ بِالذَّهَبِ، وَعَنْ شُرْبِ بِالْفِضَّةِ، وَعَنْ الْمَيَّائِرِ، وَعَنْ الْقَسِيِّ، وَعَنْ ثِيَابِ الْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَالْدِّيَاجِ.

## ٢ - باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء، وخاتم الذهب والحريز

على الرجل، وإباحته للنساء. وإباحة العلم والحدود للرجل، ما لم يزد على أربع أصابع

تفصيل الآداب المذكورة في أحاديث الباب، وبيان اللغتين في كلمة "التشميت" وبيان معناهما: أما "عيادة المريض" فسنة بالإجماع، وسواء فيه من يعرفه ومن لا يعرفه، والقريب والأجنبي، واختلف العلماء في الأوكاد والأفضل منهما. وأما "اتباع الجنائز" فسنة بالإجماع أيضاً، وسواء فيه من يعرفه وقريبه وغيرهما، وسبق إيضاحه في الجنائز. وأما "تشميت العاطس" فهو أن يقول له: يرحمك الله، ويقال بالسين المهملة والمججمة لغتان مشهورتان، قال الأزهري: قال الليث: التشميت ذكر الله تعالى على كل شيء، ومنه قوله للعاطس: يرحمك الله. وقال ثعلب: يقال: سمت العاطس وشمته، إذا دعوت له بالهدى، وقصد السميت المستقيم، قال: والأصل فيه السين المهملة، فقلبت شيئاً معجمة، وقال صاحب "المحكم": تسميت العاطس معناه: هداك الله إلى السميت، قال: وذلك لما في العاطس من الانزعاج والقلق. قال أبو عبد وغيره: الشين المعجمة على اللغتين، قال ابن الأثير: يقال منه: شمنه وسمت عليه: إذا دعوت له بخير، وكل داع بالخير فهو مشمت وسميت.

شرح تشميت العاطس: وتسميت العاطس سنة، وهو سنة على الكفاية إذا فعل بعض الحاضرين سقط الأمر عن الباقي، وشرطه: أن يسمع قول العاطس: الحمد لله، كما ستوضحه مع فروع تتعلق به في باب إن شاء الله تعالى. وأما "إبرار القسم" فهو سنة أيضاً مستحبة متأكدة، وإنما يندب إليه إذا لم يكن فيه مفسدة أو خوف ضرر أو نحو -

\* قوله: "وإبرار القسم" أي إذا حلف أحد على فعل آخر، ويمكن لذلك الآخر أن يره مباشرة ذلك الفعل كان الأحسن في حقه إبراره.

- ذلك، فإن كان شيء من هذا لم يبر قسمه، كما ثبت أن أبا بكر رضي الله عنه لما عبر الرؤيا بحضرة النبي ﷺ، فقال له النبي ﷺ: أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً، فقال: أقسمت عليك يا رسول الله! لتخبرني، فقال: لا تقسم، ولم يخبره. حكم نصر المظلوم وإجابة الداعي وإفشاء السلام: وأما "نصر المظلوم" فمن فروض الكفاية، وهو من جملة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإنما يتوجه الأمر به على من قدر عليه ولم يخف ضرراً. وأما "إجابة الداعي" فالمراد به الداعي إلى وليمة ونحوها من الطعام، وسبق إيضاح ذلك بفروعه في باب الوليمة من كتاب النكاح. وأما "إفشاء السلام" فهو إشاعته وإكثاره، وأن يذله لكل مسلم، كما قال ﷺ في الحديث الآخر: "وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف" وسبق بيان هذا في "كتاب الإيمان" في حديث: "أفشوا السلام"، وسنوضح فروعه في بابيه إن شاء الله تعالى.

وأما "رد السلام" فهو فرض بالإجماع، فإن كان السلام على واحد كان الرد فرض عين عليه، وإن كان على جماعة كان فرض كفاية في حقهم إذا رد أحدهم سقط الحرج عن الباقيين، وسنوضحه بفروعه في بابيه إن شاء الله تعالى. وأما "إنشاد الضالة" فهو تعريفها، وهو مأمور به وسبق تفصيله في كتاب اللقطة.

حكم خاتم الذهب: وأما "خاتم الذهب" فهو حرام على الرجل بالإجماع، وكذا لو كان بعضه ذهباً وبعضه فضة، حتى قال أصحابنا: لو كانت من الخاتم ذهباً أو كان مموهاً بذهب يسير فهو حرام لعدم الحديث الآخر في الحرير والذهب: "إن هذين حرام على ذكور أمي حتى لإنائهما". وأما لبس الحرير والإستبرق والديباج والقسي وهو نوع من الحرير، فكله حرام على الرجال سواء لبسه للخلاء أو غيرها، إلا أن يلبسه للحكة، فيجوز في السفر والحضر، وأما النساء فيباح لهن لبس الحرير وجميع أنواعه، وخواتيم الذهب، وسائر الحللي منه، ومن الفضة، سواء المزوجة وغيرها، والشاية والمعجوز، والغنية والفقيرة، هذا الذي ذكرناه من تحريم الحرير على الرجال وإباحته للنساء هو مذهبنا ومذهب الجماهير، وحكى القاضي عن قوم إباحته للرجال والنساء، وعن ابن الزبير تحريمه عليهما، ثم اتفقد الإجماع على إباحته للنساء، وتحريمه على الرجال. ويدل عليه الأحاديث المصرحة بالتحريم مع الأحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا في تشقيق علي رضي الله عنه الحرير بين نسائه وبين الفواطم حرماً لهن، وأن النبي ﷺ أمره بذلك، كما صرح به في الحديث، والله أعلم.

وأما الصبيان فقال أصحابنا: يجوز لباسهم الحللي والحرير في يوم العيد؛ لأنه لا تكليف عليهم، وفي جواز لباسهم ذلك في باقي السنة ثلاثة أوجه: أصحابها: جوازها، والثاني: تحريمها، والثالث: يحرم بعد سن التمييز.

وأما قوله: "وعن شرب بالنقصة" فقد سبق إيضاحه في الباب قبله.

شرح الغريب وحكم لبس الثوب الأخر: وأما قوله: "وعن ألباتر" فهو بالثناء المثلثة قبل الرءاء، قال العلماء: هو جمع "نشرة" بكسر الميم، وهي: وطاء كانت النساء يضعنه لأزواجهن على السروج، وكان من مراكب العجم، ويكون من الحرير، ويكون من الصوف وغيره، وقيل: أغشية للسروج تتخذ من الحرير، وقيل: هي سروج من -

٥٣٨٤ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ سُلَيْمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ، إِلَّا قَوْلَهُ: وَإِثْرَارِ الْقَسَمِ أَوْ الْمُقْسَمِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ هَذَا الْحَرْفَ فِي الْحَدِيثِ، وَجَعَلَ مَكَانَهُ: وَإِنْشَادِ الضَّالِّ.

٥٣٨٥ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الشَّيْثَانِيِّ، عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

= الدياج، وقيل: هي شيء كالفراش الصغير تتخذ من حرير تمشى يقطن أو صوف يجعلها الراكب على العير تحته فوق الرجل، "والمنثرة" مهموزة، وهي مفعلة بكسر الميم من الوثارة، يقال: وثُر بضم الثاء وثارة بفتح الواو فهو وثير، أي وطيء لين، وأصلها "موثرة" فقلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها كما في "ميزان"، و"مقات"، و"مبعاد" من الوزن والوقت والوعد، وأصله: "موزان" و"مؤقات" و"مؤعاد".

قال العلماء: فالمنثرة إن كانت من الحرير، كما هو الغالب فيما كان من عادتهم فهي حرام؛ لأنه جلوس على الحرير واستعمال له، وهو حرام على الرجال، سواء كان على رَحْلٍ أو سَرْجٍ أو غيرهما، وإن كانت منثرة من غير الحرير فليست بحرام، ومذهبنا أنها ليست مكروهة أيضاً، فإن الثوب الأحمر لا كراهة فيه، سواء كانت حمراء أم لا، وقد ثبتت الأحاديث الصحيحة أن النبي ﷺ ليس حلة حمراء، وحكى القاضي عن بعض العلماء كراهتها؛ لئلا يظن أنها الرائي من بعيد حريراً. وفي صحيح البخاري عن يزيد بن رومان: المراد "بالمنثرة" خلود السباع، وهذا قول باطل مخالف للمشهور الذي أطبق عليه أهل اللغة والحديث وسائر العلماء، والله أعلم.

شرح الغريب: وأما "القصي" فهو بفتح القاف وكسر السين المهملة المشددة، وهذا الذي ذكرناه من فتح القاف هو الصحيح المشهور، وبعض أهل الحديث يكسرها، قال أبو عبيد: أهل الحديث يكسرونها، وأهل مصر يفتحونها، واختلفوا في تفسيره، فالصواب ما ذكره مسلم بعد هذا بنحو كراهة في حديث النهي عن التعتم في الوسطى والتي تليها، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: "أن النبي ﷺ ناهى عن لبس القصي، وعن جلوس على الميائير". قال: فأما القصي فتياح مضلعة يؤتى بها من مصر والشام فيها شبه، كذا هو لفظ رواية مسلم. وفي رواية البخاري "فيها حرير أمثال الأترج". قال أهل اللغة وغريب الحديث: هي ثياب مضلعة بالحرير تعمل "بالقصي" بفتح القاف، وهو موضع من بلاد مصر، وهو قرية على ساحل البحر قريبة من "تبس"، وقيل: هي ثياب كتان مخلوط بحرير، وقيل: هي ثياب من القز، وأصله القزي بالزاي منسوب إلى القز، وهو رديء الحرير، فأبدل من الزاي سين، وهذا القصي إن كان حريره أكثر من كتانه، فالنهي عنه للتحريم، وإلا فالكراهة للتزيه.

وأما الاستريق فغليظ الدنياج، وأما الدنياج فيفتح الدال وكسرها جمعه دبايج، وهو عجمي معرب الدنياء والدنياج والاستريق حرام؛ لأهما من الحرير، والله أعلم.

مِثْلَ حَدِيثِ زُهَيْرٍ، وَقَالَ: إِبْرَارُ الْقَسَمِ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ، وَزَادَ فِي الْحَدِيثِ: وَعَنِ الشَّرْبِ فِي الْفِضَّةِ، فَإِنَّهُ مَنْ شَرِبَ فِيهَا فِي الدُّنْيَا، لَمْ يَشْرَبْ فِي الْآخِرَةِ.

٥٣٨٦- (٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ: أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيُّ وَلَيْثُ ابْنُ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ بِإِسْنَادِهِمْ، وَلَمْ يَذْكُرْ زِيَادَةَ جَرِيرٍ وَابْنُ مُسْهِرٍ.

٥٣٨٧- (٥) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشَرَ: حَدَّثَنِي بِهِزٌ، قَالُوا جَمِيعًا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَشْعَثَ ابْنِ سُلَيْمٍ بِإِسْنَادِهِمْ، وَمَعْنَى حَدِيثِهِمْ، إِلَّا قَوْلُهُ: وَإِفْشَاءِ السَّلَامِ، فَإِنَّهُ قَالَ بِذَلِكَ: وَرَدَّ السَّلَامَ. وَقَالَ: نَهَانَا عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ أَوْ خَلْقَةِ الذَّهَبِ.

٥٣٨٨- (٦) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ وَعَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ بِإِسْنَادِهِمْ، وَقَالَ: وَإِفْشَاءِ السَّلَامِ وَخَاتَمِ الذَّهَبِ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ.

٥٣٨٩- (٧) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَهْلٍ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، سَمِعْتُهُ يَذْكُرُهُ عَنْ أَبِي فَرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُكَيْمٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ خُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ، فَاسْتَسْقَى خُذَيْفَةُ، فَجَاءَهُ دِهْقَانٌ بِشَرَابٍ فِي إِنَاءٍ مِنْ فِضَّةٍ، فَرَمَاهُ بِهِ،

قوله في حديث أبي بكر وعثمان بن أبي شيبة: "وزاد في الحديث: وعن الشرب" فالضمير في "وزاد" يعود إلى الشيباني الراوي عن أشعث بن أبي الشعثاء.

قوله: "فجاء دهقان" هو بكسر الدال على المشهور، وحكى ضمها ممن حكاه صاحب "المشارك والمطالع"، وحكماهما القاضي في "الشرح" عن حكاية أبي عبيدة، ووقع في نسخ صحاح الجوهري أو بعضها مفتوحاً، وهذا غريب وهو زعيم فلاحى المعجم، وقيل: زعيم القرية ورئيسها، وهو بمعنى الأول، وهو عجمي معرب، قيل: النون فيه أصلية مأخوذ من الدهقنة وهي الرياسة، وقيل: زائدة من الدهق، وهو الامتلاء، وذكره الجوهري في "دهقن" لكنه قال: إن جعلت نونه أصلية من قولهم: تدهقن الرجل، صرفته؛ لأنه فعلان، وإن جعلته من الدهق لم تصرفه؛ لأنه فعلان، قال القاضي: يحتمل أنه سمي به من جمع المال وملا الأوعية منه، يقال: دهقت الماء وأدهقته: إذا أفرغته، ودهق لي دهقة من ماله أي أعطانيها، وأدهقت الإناء أي ملأته، قالوا: يحتمل أن يكون من الدهقنة والدهقة، وهي -

وَقَالَ: إِنِّي أَخْبَرُكُمْ أَنِّي قَدْ أَمَرْتُهُ أَنْ لَا يَسْقِيَنِي فِيهِ، فَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا تَشْرَبُوا فِي إِنَاءِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَلَا تَلْبَسُوا الدِّيَاجَ وَالْحَرِيرَ، فَإِنَّ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا، وَهُوَ لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٥٣٩٠ - (٨) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي فَرْوَةَ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُكَيْمٍ يَقُولُ: كُنَّا عِنْدَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ "يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٥٣٩١ - (٩) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ أَوَّلًا، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ حُذَيْفَةَ، ثُمَّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ، سَمِعَهُ مِنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ حُذَيْفَةَ، ثُمَّ حَدَّثَنَا أَبُو فَرْوَةَ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُكَيْمٍ، فَظَنَنْتُ أَنَّ ابْنَ أَبِي لَيْلَى إِنَّمَا سَمِعَهُ مِنْ ابْنِ عُكَيْمٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ، وَلَمْ يَقُلْ: "يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٥٣٩٢ - (١٠) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ - يَعْنِي ابْنَ أَبِي لَيْلَى - قَالَ: شَهِدْتُ حُذَيْفَةَ اسْتَسْقَى بِالْمَدَائِنِ، فَأَتَاهُ إِنْسَانٌ

-ابن الطعام؛ لأهم يلبنون طعامهم وعيشهم لسعة أيديهم وأحوالهم، وقيل: لحذقه ودعائه، والله أعلم. قوله: "إن حذيفة رماه بإناء الفضة حين جاءه ناشرب فيه، وذكر أنه إنما رماه به؛ لأنه كان قد شرب ذلك عنه". فوائد الحديث: فيه: تحريم الشرب فيه، وتعزيز من ارتكب معصية لا سيما إن كان قد سبق فيه عنها، كقضية الدهقان مع حذيفة. وفيه: أنه لا بأس أن يعزر الأمير بنفسه بعض مستحقي التعزيز. وفيه: أن الأمير والكبير إذا فعل شيئاً صحيحاً في نفس الأمر ولا يكون وجهه ظاهراً، فينبغي أن يثبه على دليله، وسبب فعله ذلك. قوله ﷺ: "فإنه لهم في الدنيا، وهو لكم في الآخرة" أي أن الكفار إنما يحصل لهم ذلك في الدنيا، وأما الآخرة فإما لهم فيها من نصيب، وأما المسلمون فلهم في الجنة الحرير والذهب وما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، وليس في الحديث حجة لمن يقول: الكفار غير مخاطبين بالفروع؛ لأنه لم يصرح فيه بإباحته لهم، وإنما أخبر عن الواقع في العادة أنهم هم الذين يستعملونه في الدنيا وإن كان حراماً عليهم كما هو حرام على المسلمين.

قوله ﷺ: "وهو لكم في الآخرة يوم القيامة" إنما جمع بينهما؛ لأنه قد يظن أنه بمجرد موته صار في حكم الآخرة في هذا الإكرام، فبين أنه إنما هو في يوم القيامة، وبعده في الجنة أبداً، ويحتمل أن المراد أنه لكم في الآخرة من حين الموت، ويستمر في الجنة أبداً.



بِإِنَاءٍ مِنْ فِضَّةٍ، فَذَكَرَهُ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُكَيْمٍ عَنْ خُذَيْفَةَ.

٥٣٩٣- (١١) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بِشْرٍ: حَدَّثَنَا بَهْرٌ، كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ، بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ وَإِسْنَادِهِ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِي الْحَدِيثِ: شَهِدْتُ خُذَيْفَةَ، غَيْرَ مُعَاذٍ وَحَدَّ، إِنَّمَا قَالُوا: إِنَّ خُذَيْفَةَ اسْتَسْقَى.

٥٣٩٤- (١٢) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ، كِلَاهُمَا عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ خُذَيْفَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَنْ ذَكَرْنَا.

٥٣٩٥- (١٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا سَيْفٌ قَالَ: سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ: اسْتَسْقَى خُذَيْفَةَ، فَسَقَاهُ مَحْجُوسِي فِي إِنَاءٍ مِنْ فِضَّةٍ، فَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيَاجَ، وَلَا تَشْرَبُوا فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَلَا تَأْكُلُوا فِي صِحَافِهَا، فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا".

٥٣٩٦- (١٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى حُلَّةَ سِرَاءَ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ اشْتَرَيْتَ هَذِهِ، فَلَبِسْتَهَا لِلنَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَلِلْوَفْدِ إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ

شرح الغريب: قوله ﷺ: "ولا تأكلوا في صحافها" جمع صحفة: وهي دون القصعة. قال الجوهري: قال الكسائي: أعظم القصاع الجفنة، ثم القصعة تليها تشيع العشرة، ثم الصحفة تشيع الخمسة، ثم المكيلة تشيع الرجلين والثلاثة، ثم الصحيفة تشيع الرجل.

قوله: "رأى حلة سبراء" هي بسين مهملة مكسورة ثم ياء مشاة من تحت مفتوحة ثم راء ثم ألف ممدودة، وضبطوا الحُلَّة هنا بالتونين على أن سبراء صفة، وبغير تنوين على الإضافة، وهما وجهان مشهوران، والمحققون ومتقنو العربية يختارون الإضافة. قال سيبويه: لم تأت فعلاء صفة، وأكثر المحدثين يتنونون، قال الخطابي: حُلَّة سبراء كما قالوا: ناقة عسراء، قالوا: هي برود يخالطها حرير وهي مضطعة بالحرير، وكذا فسرها في الحديث في سنن أبي داود، وكذا قاله الخليل والأصمعي وآخرون، قالوا: كأنها شبيهت خطوطها بالسطور.

لَا خِلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ" ثُمَّ جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْهَا حُلٌّ، فَأَعْطَى عُمَرُ مِنْهَا حُلَّةً، فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَسَوْتِنِيهَا، وَقَدْ قُلْتَ فِي حُلَّةِ عُطَارِدٍ مَا قُلْتَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنِّي نَمَّ أَكْسُكَهَا لِثَلْبَسَهَا"، فَكَسَاهَا عُمَرُ أَحَا لَهُ مُشْرِ كَأُ بِمَكَّةَ.

٥٣٩٧- (١٥) وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُثْمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، كُلُّهُمَا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنِي سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ. حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِ حَدِيثِ مَالِكٍ.

- وقال ابن شهاب: هي ثياب مضلعة بالقر، وقيل: هي مختلفة الألوان، وقال: هي رشي من حرير، وقيل: إلما حرير محض، وقد ذكر مسلم في الرواية الأخرى: "حلة من إسترق"، وفي الأخرى: "من ديباج أو حرير"، وفي رواية: "حلة سُندُسٍ"، فهذه الألفاظ تبين أن هذه الحلة كانت حريراً محضاً، وهو الصحيح الذي يتعين القول به في هذا الحديث جمعاً بين الروايات؛ ولأنها هي الحرمة، أما المختلط من حرير وغيره فلا يجرم إلا أن يكون الحرير أكثر وزناً، والله أعلم. قال أهل اللغة: الحلة لا تكون إلا ثوبان، وتكون غالباً إزاراً ورداء.

فوائد الحديث: وفي حديث عمر في هذه الحلة دليل لتحريم الحرير على الرجال، وإباحته للنساء وإباحة هديته، وإباحة ثمنه، وجواز إهداء المسلم إلى المشرك ثوباً وغيره، واستحباب لباس أنفس ثيابه يوم الجمعة والعيد وعند لقاء الوفود ومحوهم، وعرض المفضول على الفاضل، والتابع على المتبوع ما يحتاج إليه من مصالحه التي قد لا يذكرها، وفيه: صلة الأقارب والمعارف وإن كانوا كفاراً، وجواز البيع والشراء عند باب المسجد.

قوله ﷺ: "إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَا خِلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ" قيل: معناه من لا نصيب له في الآخرة، وقيل: من لا حرمة له، وقيل: من لا دين له، فعلى الأول يكون محمولاً على الكفار، وعلى القولين الآخرين يتناول المسلم والكافر، والله أعلم.

قوله: "فَكَسَاهَا عُمَرُ أَحَا لَهُ مُشْرِ كَأُ بِمَكَّةَ" هكذا رواه البخاري ومسلم. وفي رواية للبخاري في كتاب قال: "أُرْسِلَ بِهَا عُمَرُ إِلَى أَخٍ لَهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ" قبل أن يسلم، فهذا يدل على أنه أسلم بعد ذلك، وفي رواية في مسند أبي عوانة الإسفرائيني: "فَكَسَاهَا عُمَرُ أَحَا لَهُ مِنْ أُمَةٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ مُشْرِ كَأُ" وفي هذا كله دليل لجواز صلة الأقارب الكفار، والإحسان إليهم، وجواز الهدية إلى الكفار.

وفيه: جواز إهداء ثياب الحرير إلى الرجال؛ لأنها لا تتعين لبسهم، وقد يتوهم متوهم أن فيه دليلاً على أن رجال الكفار يجوز لهم لبس الحرير، وهذا وهم باطل؛ لأن الحديث إنما فيه الهدية إلى كافر، وليس فيه الإذن له في لبسها، وقد بعث النبي ﷺ ذلك إلى عمر وعلي وأسماء رضي الله عنهم، ولا يلزم منه إباحة لبسها لهم، بل صرح ﷺ بأنه إنما-

٥٣٩٨ - (١٦) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَارِمٍ: حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: رَأَى عُمَرُ عَطَّارِدًا التَّجِيمِيَّ يُقِيمُ بِالسُّوقِ حُلَّةَ سِيرَاءَ، وَكَانَ رَجُلًا يُعْشَى الْمُلُوكَ، وَيُصِيبُ مِنْهُمْ، فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي رَأَيْتُ عَطَّارِدًا يُقِيمُ فِي السُّوقِ حُلَّةَ سِيرَاءَ، فَلَوْ اشْتَرَيْتَهَا، فَلَيْسَتْهَا لَوْفُودِ الْعَرَبِ إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ، وَأَطْنَتْهُ قَالَ: وَلَبِسْتُهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرُ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ"، فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحُلِّلِ سِيرَاءَ، فَبَعَثَ إِلَى عُمَرَ بِحُلَّةٍ، وَبَعَثَ إِلَى أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ بِحُلَّةٍ، وَأَعْطَى عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ حُلَّةً، وَقَالَ: "شَقَقَهَا حُمْرًا بَيْنَ نِسَائِكَ"، قَالَ: فَجَاءَ عُمَرُ بِحُلَّتِهِ يَحْمِلُهَا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! بَعَثْتَ إِلَيَّ بِهَذِهِ، وَقَدْ قُلْتَ بِالْأَمْسِ فِي حُلَّةِ عَطَّارِدٍ مَا قُلْتَ، فَقَالَ: "إِنِّي لَمْ أُبْعَثْ بِهَا إِلَيْكَ لِتَلْبِسَهَا، وَلَكِنِّي بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتُصِيبَ بِهَا"، وَأَمَّا أَسَامَةُ فَرَأَحَ فِي حُلَّتِهِ، فَظَنَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَظْرًا عَرَفَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَتَكَرَّ مَا صَنَعَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا تَنْظُرُ إِلَيَّ؟ فَأَلْتِ بَعَثْتَ إِلَيَّ بِهَا، فَقَالَ: "إِنِّي لَمْ أُبْعَثْ إِلَيْكَ لِتَلْبِسَهَا، وَلَكِنِّي بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِشَقَقَهَا حُمْرًا بَيْنَ نِسَائِكَ".

٥٣٩٩ - (١٧) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى - وَاللَّفْظُ لِحَرَمَلَةَ - قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: وَجَدَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ حُلَّةً مِنْ إِسْتَبْرَقٍ تَبَاعُ بِالسُّوقِ، فَأَخَذَهَا فَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ:

- أعطاه ليتفع بها بغير اللبس، والمذهب الصحيح الذي عليه المحققون والأكثر أن الكفار مخاطبون بفروع الشرع، فيحرم عليهم الحرير كما يحرم على المسلمين، والله أعلم.\*\*

قوله: "رَأَى عُمَرُ عَطَّارِدَ التَّجِيمِيَّ يُقِيمُ بِالسُّوقِ حُلَّةَ سِيرَاءَ" أي يعرضها للبيع.  
قوله ﷺ: "شَقَقَهَا حُمْرًا بَيْنَ نِسَائِكَ" هو بضم الميم، ويجوز إسكانها جمع خمار، وهو: ما يوضع على رأس المرأة، وفيه: دليل لجواز لبس النساء الحرير، وهو مجمع عليه اليوم، وقد قدمنا أنه كان فيه خلاف لبعض السلف وزال.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: ومذهب النووي أن الكفار مخاطبون للفروع. أما على مذهب من يقول إنهم غير مخاطبين بالفروع، فيجوز لبسهم لتكافؤ، ولكن الظاهر أنه لا يجوز لمسلم أن يعينه في ذلك، فيهديه لبيسه، فالظاهر أن عمر رضي الله عنه إنما أهدى إليه الحرير ليلبسه بعض نساءه، والله سبحانه أعلم. (تكملة فتح الملهم: ٩٩/٤)

يَا رَسُولَ اللَّهِ! اتَّبِعْ هَذِهِ، فَتَحَمَّلْ بِهَا لِلْعَبِيدِ وَلِلْوَفْدِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّمَا هَذِهِ لِبَاسُ مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ" قَالَ: فَلَبِثَ عُمَرُ مَا شَاءَ اللَّهُ. ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحَبَّةٍ دِينَاجٍ، فَأَقْبَلَ بِهَا عُمَرُ حَتَّى أَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قُلْتُ: "إِنَّمَا هَذِهِ لِبَاسُ مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ". أَوْ قُلْتُ: "إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مِنْ لَا خَلَاقَ لَهُ"، ثُمَّ أُرْسِلْتُ إِلَيْكَ بِهِدِي؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تَبِعُهَا وَتُصِيبُ بِهَا حَاجَتَكَ".

٥٤٠٠ - (١٨) وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٤٠١ - (١٩) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ: أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ رَأَى عَلَى رَجُلٍ مِنْ آلِ عَطَارِدِ قَبَاءَ مِنْ دِينَاجٍ أَوْ حَرِيرٍ، فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: لَوْ اشْتَرَيْتُهُ، فَقَالَ: "إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذَا مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ"، فَأَهْدَيْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُلَّةَ سَيَرَاءٍ، فَأَرْسَلَ بِهَا إِلَيْ، قَالَ: قُلْتُ: أُرْسِلْتُ بِهَا إِلَيْ، وَقَدْ سَمِعْتُكَ قُلْتَ فِيهَا مَا قُلْتَ قَالَ: "إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَسْتَمْتَعَ بِهَا".

٥٤٠٢ - (٢٠) وَحَدَّثَنِي ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى عَلَى رَجُلٍ مِنْ آلِ عَطَارِدِ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: "إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَسْتَمْتَعَ بِهَا، وَلَمْ أَبْعَثْ بِهَا إِلَيْكَ لِتَلْبَسَهَا".

٥٤٠٣ - (٢١) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ قَالَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: قَالَ لِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي الْإِسْتِثْقَى، قَالَ: قُلْتُ: مَا

قوله ﷺ: "إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَسْتَمْتَعَ بِهَا" أَي تَبِعُهَا، تَسْتَمْتَعُ بِشَمْعِهَا كَمَا صَرَحَ بِهِ فِي الرَّوَاةِ الَّتِي قَبْلَهَا، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَثْنٍ بَعْدَهَا.

الرد على تخطيط القاضي هذه الرواية: قوله: "حدثني يحيى بن أبي إسحاق قال: قال لي سالم بن عبد الله في الاسترق قال: ما غلظ من الديناج ونحن منه قال: سمعت عبد الله بن عمر يقول وذكر الحديث" هكذا هو في جميع نسخ مسلم، وفي كتابي البخاري والنسائي: "قال لي سالم: ما الاسترق؟ قلت: ما غلظ من الديناج" -

غَلَطَ مِنَ الدِّيَاجِ وَخَشِنَ مِنْهُ، فَقَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: رَأَى عُمَرُ عَلَى رَجُلٍ حُلَّةً مِنْ إِسْتَبْرَقٍ، فَأَتَى بِهَا النَّبِيَّ ﷺ، فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَالَ: "إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتُصِيبَ بِهَا مَالًا".

٥٤٠٤ - (٢٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ خَالَ وَلَدٍ عَطَاءٍ - قَالَ: أُرْسِلْتَنِي أَسْمَاءُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ، فَقَالَتْ: بَلَّغْنِي أَنَّكَ تُحَرِّمُ أَشْيَاءَ ثَلَاثَةَ: الْعَلَمَ فِي الثَّوْبِ، وَمِثْرَةَ الْأَرْجَوَانِ، وَصَوْمَ رَجَبٍ

= وهذا معنى رواية مسلم، لكنها مختصرة، ومعناها: قال لي سالم في الإستبرق ما هو؟ فقلت: هو ما غلط. فرواية مسلم صحيحة لا قدح فيها، وقد أشار القاضي إلى تغليطها، وأن الصواب رواية البخاري، وليست بغلط بل صحيحة كما أوضحناه.

الأقوال في معنى "الأرجوان". والرد على ضبط القاضي هذه الكلمة: قوله: "ومثرة الأرجوان"، تقدم تفسير "المثرة" وضبطها. وأما "الأرجوان"، فهو بضم الهمزة والجيم، هذا هو الصواب المعروف في روايات الحديث، وفي كتب الغرب، وفي كتب اللغة وغيرها، وكذا صرح به القاضي في "المشارك"، وفي شرح القاضي عياض في موضعين منه أنه يفتح الهمزة وضم الجيم، وهذا غلط ظاهر من التماسخ لا من القاضي، فإنه صرح في "المشارك" بضم الهمزة، قال أهل اللغة وغيرهم: هو صبيغ أحمر شديد الحمرة، هكذا قاله أبو عبيد والجمهور، وقال القراء: هو الحُمْرَة، وقال ابن فارس: هو كل لون أحمر، وقيل: هو الصوف الأحمر.

وقال الجوهري: هو شجر له نور أحمر أحسن ما يكون، قال: وهو مغرب، وقال آخرون: هو عربي، قالوا: والذكر والأنثى فيه سواء، يقال: هذا ثوب أرجوان، وهذه قطيفة أرجوان، وقد يقولونه على الصفة، ولكن الأكثر في استعماله إضافة الأرجوان إلى ما بعده، ثم إن أهل اللغة ذكروه في باب الرء والجيم والواو، وهذا هو الصواب، ولا يغتر بذكر القاضي له في "المشارك" في باب الهمزة والرء والجيم، ولا بذكر ابن الأثير له في الرء والجيم والنون، والله أعلم.

قوله: "إِن أَسْمَاءَ أُرْسِلَتْ إِلَى ابْنِ عُمَرَ: بَلَّغْنِي أَنَّكَ تُحَرِّمُ أَشْيَاءَ ثَلَاثَةَ: الْعَلَمَ فِي الثَّوْبِ، وَمِثْرَةَ الْأَرْجَوَانِ، وَصَوْمَ رَجَبٍ كُلِّهِ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: إِنَّمَا مَا ذَكَرْتُ مِنْ رَجَبٍ فَكَيْفَ يَمُنْ بِصَوْمِ الْأَيْدِ؟ وَأَمَّا مَا ذَكَرْتُ مِنَ الْعَلَمِ فِي الثَّوْبِ فَإِنِ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِنَّمَا يَنْتَسِي الْخَبَرُ مَنْ لَا خِلَاقَ لَهُ، فَجَعَلْتُ أَنْ يَكُونَ الْعَلَمُ مِنْهُ، وَأَمَّا مِثْرَةُ الْأَرْجَوَانِ فَهَذِهِ مِثْرَةُ عَبْدِ اللَّهِ أَرْجَوَانٍ، فَقَالَتْ: هَذِهِ جِبَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأُحْرَجْتُ إِلَى بَيْتِ حَبَالَةَ كَسْرُوتِيَّةٍ خَالَتِ ابْنَةَ دِيَّاجٍ وَفَرَجِيهَا مَكْفُوفِينَ الدِّيَاجِ، فَقَالَتْ: هَذِهِ كَانَتْ عِنْدَ عَالِشَةَ حَتَّى قُبِضَتْ، فَلَمَّا قُبِضَتْ قُبِضَتْهَا، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْسِيهَا، فَحَنَنْ تَغْلِيظُهَا لِمَرْضَى يَسْتَشْفِي بِهَا" أما جواب ابن عمر =

كَلِّهِ، فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ: أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ رَجَبٍ، فَكَيْفَ يَمَنْ يَصُومُ الْأَبَدَ، وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنَ الْعَلَمِ فِي الثَّوْبِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ"، فَحِفْتُ أَنْ يَكُونَ الْعَلَمُ مِنْهُ، وَأَمَّا مِثْرَةُ الْأَرْجَوَانِ، فَهَذِهِ مِثْرَةُ عَبْدِ اللَّهِ، فَإِذَا هِيَ أَرْجَوَانٌ.

فَرَجَعْتُ إِلَى أَسْمَاءَ، فَخَبَّرْتَهَا، فَقَالَتْ: هَذِهِ جَنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَخْرَجَتْ إِلَيَّ جَبَّةَ طَبَالِسَةٍ كَسْرَوَانِيَّةٍ، لَهَا لَبْنَةٌ دِيْبَاجٍ، وَفَرَجِيَّتُهَا مَكْفُوفِينَ بِالْدِّيْبَاجِ، فَقَالَتْ: هَذِهِ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ حَتَّى قُبِضَتْ، فَلَمَّا قُبِضَتْ قُبِضَتْهَا، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَلْبَسُهَا، فَخَنُّ نَعْسِلُهَا لِلْمَرَضَى يُسْتَنْفَى بِهَا.

= فِي صَوْمِ رَجَبٍ، فَإِنكَارَ مِنْهُ لِمَا بُلَغَ عَنْهُ مِنْ تَحْرِيمِهِ، وَإِجْبَارَ بَأَنَّهُ يَصُومُ رَجَبًا كَلِّهِ، وَأَنَّهُ يَصُومُ الْأَبَدَ، وَالْمُرَادُ بِالْأَبَدِ مَا سِوَى أَيَّامِ الْعِيدَيْنِ وَالتَّشْرِيقِ، وَهَذَا مَذْهَبُهُ، وَمَذْهَبُ أَبِيهِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، وَعَائِشَةُ وَأَبُو طَلْحَةَ وَغَيْرُهُمْ مِنْ سَلَفِ الْأُمَّةِ، وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَغَيْرِهِ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ لَا يَكْرَهُ صَوْمَ الدَّهْرِ، وَقَدْ سَبَقَتِ الْمَسْأَلَةُ فِي "كِتَابِ الصِّيَامِ" مَعَ شَرْحِ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ مِنَ الطَّرَفَيْنِ، وَأَمَّا مَا ذَكَرْتُ عَنْهُ مِنْ كَرَاهَةِ الْعَلَمِ فَلَمْ يَعْتَرَفْ بِأَنَّهُ كَانَ يَحْرُمُهُ، بَلْ أَخْبَرَ أَنَّهُ تَوَرَّعَ عَنْهُ خَوْفًا مِنْ دَعْوِهِ فِي عُمُومِ النَّهْيِ عَنِ الْحَرِيرِ. وَأَمَّا الْمِثْرَةُ فَأَتَكَرَّرَ مَا بُلَغَ عَنْهُ فِيهَا، وَقَالَ: هَذِهِ مِثْرَتِي وَهِيَ أَرْجَوَانٌ، وَالْمُرَادُ أَنَّمَا حَمَرَاءُ، وَلَيْسَتْ مِنْ حَرِيرٍ، بَلْ مِنْ صُوفٍ أَوْ غَيْرِهِ، وَقَدْ سَبَقَ أَنَّمَا قَدْ تَكُونُ مِنْ حَرِيرٍ، وَقَدْ تَكُونُ مِنْ صُوفٍ، وَأَنَّ الْأَحَادِيثَ الْوَارِدَةَ فِي النَّهْيِ عَنْهَا مَخْصُوصَةٌ بِالنَّهْيِ عَنْهَا مِنَ الْحَرِيرِ.

حُكِمَ الثَّوْبُ الْمَكْفُوفُ بِالْحَرِيرِ وَشَرَحَ الْغَرِيبَ وَقَوَائِدِ الْحَدِيثِ: وَأَمَّا إِخْرَاجُ أَسْمَاءَ جَبَّةِ النَّبِيِّ ﷺ الْمَكْفُوفَةَ بِالْحَرِيرِ فَقَصَّدْتُ بِهَا بَيَانَ أَنَّ هَذَا لَيْسَ عَرْمًا، وَهَكَذَا الْحُكْمُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّ الثَّوْبَ وَالْجَبَّةَ وَالْعِمَامَةَ وَنَحْوَهَا إِذَا كَانَ مَكْفُوفَ الطَّرَفِ بِالْحَرِيرِ جَازٌ مَا لَمْ يَزِدْ عَلَى أَرْبَعِ أَصَابِعٍ، فَإِنَّ زَادَ فَهُوَ حَرَامٌ لِحَدِيثِ عُمَرَ ﷺ الْمَذْكُورِ بَعْدَ هَذَا.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: "جَبَّةٌ طَبَالِسَةٌ" فَهُوَ بِإِضَافَةِ جَبَّةٍ إِلَى طَبَالِسَةٍ، وَطَبَالِسَةُ جَمْعُ طَبَالِيسَانَ يَفْتَحُ اللَّامَ عَلَى الْمَشْهُورِ، قَالَ جَاهِلِيٌّ أَهْلُ اللَّفْظَةِ: لَا يَجُوزُ فِيهِ غَيْرُ فَتْحِ اللَّامِ، وَعَدُّوا كَسْرَهَا فِي تَصْحِيفِ الْعَوَامِ، وَذَكَرَ الْقَاضِي فِي "الْمَشَارِقِ" فِي حَرْفِ السِّينِ وَالْيَاءِ فِي تَقْسِيمِ السَّاجِ أَنَّ الطَّبَالِيسَانَ يُقَالُ يَفْتَحُ اللَّامَ وَضَمُّهَا وَكَسْرُهَا، وَهَذَا غَرِيبٌ ضَعِيفٌ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: "كَسْرَوَانِيَّةٌ" فَهُوَ بِكَسْرِ الْكَافِ، وَفَتْحِهَا وَالسِّينِ سَاكِنَةً وَالرَّاءَ مَفْتُوحَةً، وَنَقَلَ الْقَاضِي أَنَّ جُمْهُورَ الرِّوَاةِ رَوَوْهُ بِكَسْرِ الْكَافِ، وَهُوَ نَسْبَةٌ إِلَى كَسْرِى صَاحِبِ الْعِرَاقِ مَلِكِ الْفَرَسِ، وَفِيهِ كَسْرُ الْكَافِ وَفَتْحُهَا. قَالَ الْقَاضِي: وَرَوَاهُ الْهَرَوِيُّ فِي مُسْلِمٍ فَقَالَ: كَسْرَوَانِيَّةٌ. وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى اسْتِحْبَابِ التَّيْرُكِ بِأَثَارِ الصَّالِحِينَ وَتِلْكَاهِمُ. وَفِيهِ: أَنَّ النَّهْيَ عَنِ الْحَرِيرِ الْمُرَادُ بِهِ الثَّوْبُ الْمُتَمَحِّضُ مِنَ الْحَرِيرِ أَوْ مَا أَكْثَرُهُ حَرِيرٌ، وَأَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ تَحْرِيمَ كُلِّ جُزْءٍ مِنْهُ بِخِلَافِ الْخَمْرِ وَالذَّهَبِ، فَإِنَّهُ يَحْرُمُ كُلَّ جُزْءٍ مِنْهُمَا.

٥٤٠٥ - (٢٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ خَلِيفَةَ ابْنِ كَعْبٍ، أَبِي دُيَّانَ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يَخْطُبُ يَقُولُ: أَلَا لَا تَلْبَسُوا نِسَاءَكُمْ الْحَرِيرَ، فَإِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ، فَإِنَّهُ مِنْ لِبَسَةِ فِي الدُّنْيَا، لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ".

٥٤٠٦ - (٢٤) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ: كَتَبَ إِلَيْنَا عُمَرُ وَنَحْنُ بِأَذْرِبَيْحَانَ: يَا عُبَيْدُ بْنُ قُرْقِدٍ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَذَلِكَ وَلَا مِنْ كَذِّ أَيْلِكَ وَلَا مِنْ كَذِّ أُمَّكَ، فَأَشْبَحَ الْمُسْلِمِينَ فِي رِحَالِهِمْ، مِمَّا تَشْبَعُ مِنْهُ فِي رَحْلِكَ،

- وأما قوله في الحجة: "إن لها لبنة" فهو بكسر اللام واسكان الباء، هكذا ضبطها القاضي وسائر الشراح، وكذا هي في كتب اللغة والغريب. قالوا: وهي رقعة في جيب القميص هذه عبارتهم كلهم، والله أعلم. وأما قولها: "وفرجها مكفوفين" فكذا وقع في جميع النسخ "وفرجها مكفوفين"، وهما منصوبان بفعل محذوف، أي ورأيت فرجها مكفوف، ومعنى المكفوفين: أنه جعل لها كفة بضم الكاف، وهو ما يكف به جوانبها ويعطف عليها، ويكون ذلك في الذيل، وفي الفرجين وفي الكمين، وفي هذا: جواز لبس الحجة ولباس ماله فرجان، وأنه لا كراهة فيه، والله أعلم. قوله: "عن أبي ديان" هو بضم الذال وكسرها.

مذهب ابن الزبير حومة لبس الحرير للنساء والجمهور على خلافه: وقوله: "أن عبد الله بن الزبير خطب، فقال: لا تلبسوا نساءكم الحرير، فإنني سمعت عمر بن الخطاب ﷺ يقول: قال رسول الله ﷺ: لا تلبسوا الحرير" هذا مذهب ابن الزبير، وأجمعوا بعده على إباحة الحرير للنساء كما سبق، وهذا الحديث الذي احتج به إنما ورد في لبس الرجال لوجهين: أحدهما: أنه خطاب للذكور، ومذهبنا ومذهب محققي الأصوليين أن النساء لا يدخلن في خطاب الرجال عند الإطلاق، والثاني: أن الأحاديث الصحيحة التي ذكرها مسلم قبل هذا وبعده صريحة في إباحته للنساء، وأمره ﷺ علماً وأسامة بأن يكسوه نساءهما مع الحديث المشهور أنه ﷺ قال في الحرير والذهب: "إن هذين حرام على ذكور أمي حل لإناثها"، والله أعلم.

الرد على استدراك الدارقطني: قوله: "عن أبي عثمان قال: كتب إلينا عمر ﷺ ونحن بأذربيجان يا عتبة بن قُرْقِدٍ إلى آخره. هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على البخاري ومسلم. وقال: هذا الحديث لم يسمعه أبو عثمان من عمر بل أخبر عن كتاب عمر، وهذا الاستدراك باطل، فإن الصحيح الذي عليه جماهير المحدثين ومحققو الفقهاء والأصوليين حواز العمل بالكتاب، وروايته عن الكاتب، سواء قال في الكتاب أذنت لك في رواية هذا عني أو أحزنتك روايته عني، أو لم يقل شيئاً، وقد أكثر البخاري ومسلم وسائر المحدثين والمصنفين في تصانيفهم من الاحتجاج بالمكاتبة، فيقول الراوي منهم ومن قبلهم: كتب إلى فلان، كذا أو كتب إلى فلان، -

وَيَاكُمْ وَالتَّعْمُ، وَزِيَّ أَهْلِ الشُّرْكِ، وَكُبُوسَ الْحَرِيرِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ كُبُوسِ الْحَرِيرِ، قَالَ: إِلَّا هَكَذَا، وَرَفَعَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِبْصَعِيهِ الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةَ وَضَمَّهُمَا، قَالَ زُهَيْرٌ: قَالَ عَاصِمٌ: هَذَا فِي الْكِتَابِ، قَالَ: وَرَفَعَ زُهَيْرٌ إِبْصَعِيهِ.

= قال: حدثنا فلان أو أخبرني مكاتبة، والمراد به هذا الذي نحن فيه، وذلك معقول به عندهم معدود في المتصل؛ لإشعاره بمعنى الإجازة.

وزاد السمعاني، فقال: هي أقوى من الإجازة، ودليلهم في المسألة الأحاديث الصحيحة المشهورة أن رسول الله ﷺ كان يكتب إلى عماله ونوابه وأمرائه، ويفعلون ما فيها، وكذلك الخلفاء، ومن ذلك كتاب عمر رضي الله عنه، فإنه كتبه إلى جيشه، وفيه خلاص من الصحابة، فدل على حصول الاتفاق منه، ومن عنده في المدينة، ومن في الجيش على العمل بالكتاب، والله أعلم.

طريق الرواية بالمكاتبة: وأما قول أبي عثمان: "كتب إلينا عمر"، فهكذا ينبغي للراوي بالمكاتبة أن يقول: كتب إلى فلان، قال: حدثنا فلان أو أخبرنا فلان مكاتبة، أو في كتابه أو فيما كتب به إلينا، ونحو هذا، ولا يجوز أن يطلق قوله: حدثنا ولا أخبرنا، هذا هو الصحيح، وجوزة طائفة من متقدمي أهل الحديث وكبارهم، منهم: منصور والليث وغيرهما، والله أعلم.

ضبط كلمة "أذربيجان" وشرح الكلمات: قوله: "ونحن بأذربيجان" هي إقليم معروف وراء "العراق"، وفي ضبطها وجهان مشهوران: أشهرهما وأصحهما وقول الأكثرين: "أذربيجان" بفتح الهمزة بغير مدة وإسكان الذال وفتح الراء وكسر الباء، قال صاحب "المطالع" وآخرون: هذا هو المشهور، والثاني: مد الهمزة وفتح الذال وفتح الراء وكسر الباء، وحكى صاحب "المشارك والمطالع" أن جماعة فتحوا الباء على هذا الثاني، والمشهور كسرهما.

قوله: "كتب إلينا عمر: يا عبدة بن فرق، إنه ليس من كدك ولا كد أبيك، فأشيع المسلمين في رحاطهم مما تشيع منه في رَحْبَتِكَ، وإياكم والتعم وزِيَّ أهل الشرك ولبوس الحرير" أما قوله: "كتب إلينا" فمعناه: كتب إلى أمير الجيش، وهو عبدة بن فرق، ليقراءه على الجيش، فقرأه علينا.

وأما قوله: "ليس من كدك" فالكد التعب والمشقة، والمراد هنا أن هذا المال الذي عندك ليس هو من كسبك، ومما تعبت فيه ولحقتك الشدة والمشقة في كده وتحصيله، ولا هو من كد أبيك وأمك فورثته منهما، بل هو مال المسلمين، فشاركهم فيه ولا تختص عنهم بشيء، بل أشيعهم منه، وهم في رحاطهم أي منازلهم كما تشيع منه في الجنس والقدر والصفة، ولا تؤخر أرزاقهم عنهم، ولا تحوجهم بطلبونها منك، بل أوصلها إليهم وهم في منازلهم بلا طلب.

وأما قوله: "وإياكم والتعم وزِيَّ العجم": فهو يكسر الزاي، "وليوس الحرير"، هو يفتح اللام وضم الياء: ما يلبس منه، ومقصود عمر رضي الله عنه على خشونة العيش، وصلاتهم في ذلك، ومحافظةهم على طريقة العرب في ذلك، وقد جاء في هذا الحديث زيادة في مسند أبي عوانة الأسفرائيني وغيره بإسناد صحيح، قال: أما بعد فأتَرَوُا وَارْتَمَلُوا؟ -



٥٤٠٧- (٢٥) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، كِلَاهُمَا عَنْ عَاصِمٍ بِهِذَا الْإِسْنَادِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَرِيرِ، بِمِثْلِهِ.

٥٤٠٨- (٢٦) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهُوَ عُثْمَانُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ، كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ - وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ -: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، قَالَ: كُنَّا مَعَ عُثْبَةَ بْنِ فَرْقَدٍ، فَجَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ إِلَّا مَنْ لَيْسَ لَهُ مِنْهُ شَيْءٌ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا هَكَذَا"، وَقَالَ أَبُو عُثْمَانَ: بِاصْبَعَيْهِ الثَّلَاثِينَ ثَلَاثِينَ الْإِبْهَامَ، فَرَأَيْتُهُمَا أَرْزَارَ الطَّيَالِسَةِ حِينَ رَأَيْتُ الطَّيَالِسَةَ.

٥٤٠٩- (٢٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ: حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ قَالَ: كُنَّا مَعَ عُثْبَةَ بْنِ فَرْقَدٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ.

٥٤١٠- (٢٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عُثْمَانَ التَّهْدِيَّ قَالَ: جَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ وَتَحْنُ بِأَذْرَبِجَانَ مَعَ عُثْبَةَ بْنِ فَرْقَدٍ، أَوْ بِالشَّامِ: أَمَا بَعْدُ. فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْحَرِيرِ إِلَّا هَكَذَا، بِاصْبَعَيْنِ.

قَالَ أَبُو عُثْمَانَ: فَمَا عَتَمْنَا أَنَّهُ يَعْنِي الْأَعْلَامَ.

٥٤١١- (٢٩) وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةَ الْمُسَمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا: حَدَّثَنَا مُعَاذٌ وَهُوَ

- وَأَلْفُوا الْخِفَافَ وَالسَّرَاوِيلَ، وَعَلَيْكُمْ بِلِبَاسِ أَبِيكُمْ إِسْمَاعِيلَ، وَإِيَّاكُمْ وَالتَّعَبَ وَزِيَّ الْأَعَاجِمِ، وَعَلَيْكُمْ بِالشَّمْسِ، فَإِذَا حَمَّ الْعَرَبُ، وَتَمَعَّدُوا وَاحْشَوْشُوا وَقَطَعُوا الرُّكْبَ وَابْرَزُوا وَارْمُوا الْأَغْرَاضَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

ضبط الكلمات وشرحها: قوله: "قرئتهما أزرار الطيالة حتى رأيت الطيالة" فقلته: "قرئتهما" هو بضم الراء وكسر الهجزة، وضبطه بعضهم بفتح الراء.

قوله: "لما عتَمْنَا أَنَّهُ يَعْنِي الْأَعْلَامَ" هكذا ضبطناه "عَتَمْنَا" بعين مهملة مفتوحة ثم تاء مثناة فوق مشددة مفتوحة ثم ميم ساكنة ثم نون، ومعناه: ما أبطلنا في معرفة أَنَّهُ أَرَادَ الْإِعْلَامَ، يقال: عَتَمَ الشَّيْءُ إِذَا أَبْطَأَ وَتَأَخَّرَ، وَعَتَمَتْهُ إِذَا أَخْرَعَتْ، وَمِنْهُ حَدِيثُ سُلَيْمَانَ الْفَارَسِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ عَرَسَ كَذَا وَكَذَا أَوْدِيَةَ النَّبِيِّ ﷺ بِنَاوِلِهِ وَهُوَ يَغْرِسُ فَمَا عَتَمَتْ مِنْهَا وَاحِدَةٌ أَوْ مَا أَبْطَأَتْ أَنْ عُلِقَتْ، فَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ مِنْ ضَبْطِ اللَّفْظَةِ وَشَرْحِهَا هُوَ الصَّوَابُ الْمَعْرُوفُ الَّذِي صَرَحَ بِهِ جُمْهُورُ النُّشَارِحِينَ وَأَهْلُ غَرِيبِ الْحَدِيثِ، وَذَكَرَ الْفَاضِلِيُّ فِيهِ عَنْ بَعْضِهِمْ تَعْبِيرًا وَاعْتِرَاضًا لَا حَاجَةَ إِلَى ذِكْرِهِ لِفَسَادِهِ.

ابْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ أَبِي عُثْمَانَ.

٥٤١٢ - (٣٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ وَأَبُو غَسَّانَ الْمُسَمَعِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا - مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ سُؤَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَطَبَ بِالْحَايَةِ، فَقَالَ: نَهَى نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ، إِلَّا مَوْضِعَ إصْبَعَيْنِ، أَوْ ثَلَاثَ، أَوْ أَرْبَعَ.

٥٤١٣ - (٣١) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزِّيُّ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّهَابِ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٤١٤ - (٣٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَيَحْيَى ابْنُ حَبِيبٍ وَحَاجُّ بْنُ الشَّاعِرِ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ حَبِيبٍ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا - رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: لَبَسَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا قَبَاءً مِنْ دِيْنَاجٍ أَهْدَيْ لَهُ، ثُمَّ أَوْشَكَ أَنْ تَزْعُهُ، فَأَرْسَلَ بِهِ إِلَى عُمَرَ

الرد على استدراك الدارقطني وذكر فوائد الحديث: قوله: "عن قتادة عن الشعبي عن سويد بن غفلة أن عمر ابن الخطاب عطف بالحاية فقال: لعنني الله ﷻ عن لبس الحرير إلا موضع أصبعين أو ثلاث أو أربع" هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم، وقال: لم يرفعه عن الشعبي إلا قتادة، وهو مدلس، ورواه شعبة عن أبي السفر عن الشعبي عن قول عمر موقوفاً، ورواه بيان وداد بن أبي هند عن الشعبي عن سويد عن عمر موقوفاً عليه، وكذا قال شعبة عن الحكم عن نعيمة عن سويد، وقاله ابن عبد الأعلى عن سويد، وأبو حصين عن إبراهيم عن سويد، هذا كلام الدارقطني، وهذه الزيادة في هذه الرواية انفرد بها مسلم لم يذكرها البخاري، وقد قدمنا أن الثقة إذا انفرد برفع ما وفقه الآخرون كان الحكم لروايته، وحكم بأنه مرفوع على الصحيح الذي عليه الفقهاء والأصوليون ومحققو الحديثين، وهذا من ذاك، والله أعلم.

وفي هذه الرواية إباحة العلم من الحرير في الثوب إذا لم يزد على أربع أصابع، وهذا مذهبتنا ومذهب الجمهور. وعن مالك رواية بمنعه، وعن بعض أصحابه رواية بإباحة العلم بلا تقدير بأربع أصابع بل قال: يجوز وإن عظم، وهذان القولان مردودان بهذا الحديث الصحيح، والله أعلم.

قوله: "حدثنا محمد بن عبد الله الرزقي": هو براء مضمومة ثم زاي مشددة.

ابن الخطّاب، فَقِيلَ لَهُ: قَدْ أَوْشَكَ مَا تَرَعْتَهُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: "تَهَانِي عَنْهُ جَبْرِيلُ"، فَجَاءَهُ عُمَرُ بْنُ الْكَوْثَرِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَرِهْتَ أَمْرًا وَأَعْطَيْتَنِيهِ، فَمَا لِي؟ قَالَ: "إِنِّي لَمْ أُعْطِكَهُ لِتَلْبَسَهُ، إِنَّمَا أُعْطَيْتُكَهُ تَبِيعُهُ"، فَبَاعَهُ بِالْفَنِيِّ ذَرَاهِمَ.

٥٤١٥ - (٣٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ - يَعْنِي ابْنَ مَهْدِي - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَوْنٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: أُهْدِيَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُلَّةٌ سِيْرَاءٌ، فَبَعَثَ بِهَا إِلَيَّ، فَلَبِسْتُهَا، فَعَرَفْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ، فَقَالَ: "إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ بِهَا إِلَيْكَ لِتَلْبَسَهَا، إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَشَقَّقَهَا خُمْرًا بَيْنَ النِّسَاءِ".

٥٤١٦ - (٣٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ - يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ - قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَوْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثِ مُعَاذٍ: فَأَمَرَنِي فَأَطَرْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي، وَفِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ: فَأَطَرْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي، وَلَمْ يَذْكُرْ: فَأَمَرَنِي.

٥٤١٧ - (٣٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ - وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ، قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - وَكِيعٌ عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ أَبِي عَوْنٍ النَّخَعِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ الْحَنْفِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ أَكْبَدَرَ دُومَةٍ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ثَوْبَ حَرِيرٍ، فَأَعْطَاهُ عَلِيًّا، فَقَالَ: "شَقَّقْهُ خُمْرًا بَيْنَ الْقَوَاطِمِ".

ضبط كلمة "دومة" ومحل وقوعها: قوله: "فأطرتها بين نسائي" أي قسمتها.

قوله: "أن أكيدر دومة" هي بضم الدال وفتحها لغتان مشهورتان، وزعم ابن دريد أنه لا يجوز إلا الضم، وأن المحدثين يفتحونها، وأنهم غالطون في ذلك، وليس كما قال، بل هما لغتان مشهورتان، قال الجوهري: أهل الحديث يقولونها بالضم، وأهل اللغة يفتحونها، ويقال لها أيضاً: "دوماً"، وهي مدينة لها حصن عادي، وهي في بركة في أرض نخل وزرع يسقون بالتواضح، وحوها عيون قليلة، وغالب زرعهم الشعير، وهي عن "المدينة" على نحو ثلاث عشرة مرحلة، وعن "دمشق" على نحو عشر مراحل، وعن "الكوفة" على قدر عشر مراحل أيضاً، والله أعلم.

ترجمة "أكيدر": وأما "أكيدر"، فهو بضم الهمزة وفتح الكاف، وهو أكيدر بن عبد الملك الكندي، قال الخطيب البغدادي في كتابه "المبهمات": كان نصرانياً ثم أسلم، قال: وقيل: بل مات نصرانياً. وقال ابن منده وأبو نعيم الأصبهاني في كتابيهما في معرفة الصحابة: إن أكيدراً هذا أسلم، وأهدى إلى رسول الله ﷺ حُلَّةً سِيْرَاءً. =

وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ: بَيْنَ النِّسْوَةِ.

٥٤١٨ - (٣٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عُذْرٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: كَسَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حُلَّةً سَبْرَاءَ، فَخَرَجْتُ فِيهَا، فَرَأَيْتُ الْعُصْبَ فِي وَجْهِهِ، قَالَ فَشَقَقْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي.

٥٤١٩ - (٣٧) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ وَأَبُو كَامِلٍ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصَمِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، فَقَالَ عُمَرُ: بَعَثَتْ بِهَا إِلَيَّ وَقَدْ قُلْتُ فِيهَا مَا قُلْتَ؟ قَالَ: "إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ بِهَا إِلَيْكَ لِتَلْبَسَهَا، وَإِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَنْتَفِعَ بِشَمَنِهَا".

= قال ابن الأثير في كتابه "معركة الصحابة": أما الهدية والمصاحبة فصحيحان، وأما الإسلام فغلط، قال: لأنه لم يسلم بلا خلاف بين أهل السير، ومن قال: أسلم فقد أخطأ خطأ فاحشاً، قال: وكان أكيدر نصرانياً، فلما صاحبه النبي ﷺ عاد إلى حصنه، وبقي فيه ثم حاصره خالد بن الوليد في زمان أبي بكر الصديق ﷺ، فقتله مشركاً نصرانياً، يعني لنقضه العهد، قال: وذكر البلاذري أنه قدم على رسول الله ﷺ وعاد إلى "دومة"، فلما توفي رسول الله ﷺ ارتد أكيدر، فلما سار خالد من "العراق" إلى "الشام" قتله، وعلى هذا القول لا ينبغي أيضاً عده في الصحابة، هذا كلام ابن الأثير.

قوله: "إن أكيدر دومة أهدى إلى رسول الله ﷺ ثوب حرير، فأعطاه علياً، فقال شقيقه خيراً بين القواطم". تعيين القواطم الثلاث وذكر الرابعة وفوائد الحديث: أما الحرير فسبق أنه يضم الميم جمع حرار، وأما القواطم فقال الهروي والأزهري والجمهور: (ثُمَّ ثَلَاثُ) فاطمة بنت رسول الله ﷺ، وفاطمة بنت أسد، وهي أم علي بن أبي طالب، وهي أول هاشمية ولدت لهاشمي، وفاطمة بنت حمزة بن عبد المطلب. وذكر الحافظان عبد الغني بن سعيد وابن عبد البر بإسنادهما أن علياً ﷺ قسّمه بين القواطم الأربع، فذكر هؤلاء الثلاث.

قال القاضي عياض: يُشْبِهُ أَنْ تَكُونَ الرَّابِعَةُ فاطمة بنت شيبَةَ بن ربيعة امرأة عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لِاخْتِصَاصِهَا بِهِ عَلَى ﷺ، بِالمصاهرة، وقربها إليه بالنسابة، وهي من المبايعات، شهدت مع النبي ﷺ حُبَيْنًا، ولها قصة مشهورة في الغنائم تدل على ورعها، والله أعلم. قال القاضي: هذه المذكورات فاطمة بنت أسد أم علي كانت منهن، وهو مصحح فخرجها كما قاله غير واحد خلافاً لمن زعم أنها ماتت قبل الهجرة، وفي هذا الحديث جواز قبول هدية الكافر، وقد سبق الجمع بين الأحاديث المختلفة في هذا. وفيه: جواز هدية الحرير إلى الرجال وقبولهم إياه، وجواز لباس النساء له.

٥٤٢٠- (٣٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ عُقَيْبٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا، لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ".

٥٤٢١- (٣٩) وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ الدَّمَشْقِيُّ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ: حَدَّثَنِي شَدَّادُ، أَبُو عَمَّارٍ: حَدَّثَنِي أَبُو أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا، لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ".

٥٤٢٢- (٤٠) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ، عَنْ عُقَيْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّهُ قَالَ: أَهْدَيْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فُرُوجَ حَرِيرٍ، فَلَبَسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَتَرَعَهُ تَرَعًا شَدِيدًا كَالْكَارِهِ لَهُ، ثُمَّ قَالَ: "لَا يَبْعِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ".

٥٤٢٣- (٤١) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ يَعْنِي أَبَا عَاصِمٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

شرح الغريب وتأويل هذا الحديث: قوله: "أهدي لرسول الله ﷺ فروج حريم ميسر"، ثم صلى فيه، فترعه ترعا شديدا كالكاره له، ثم قال: "لا يبعي هذا للمؤمنين". الفروج: يفتح الفاء وضم الراء المشددة، هذا هو الصحيح المشهور في ضبطه، ولم يذكر الجمهور غيره، وحكى ضم الفاء، وحكى القاضي في "الشرح" وفي "المشارك" تخفيف الراء وتشديدها، والتخفيف غريب ضعيف، قالوا: وهو قباء له شق من خلفه، وهذا اللبس المذكور في هذا الحديث كان قبل تحريم الحرير على الرجال، ولعل أول النهي والتحريم كان حين نزعه، ولهذا قال بخبر في حديث جابر الذي ذكره مسلم قبل هذا بأسطر حين صلى في قباء دينا ج ثم نزعه، وقال: "فما عن جبريل"، فيكون هذا أول التحريم، والله أعلم.

## [٣ - باب إباحة لبس الحرير للرجل إذا كان به حكة أو نحوها]

٥٤٢٤ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَتَاهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَخَّصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَلِلزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فِي الْقُمُصِ الْحَرِيرِ فِي السَّفَرِ مِنْ حِكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا، أَوْ وَجَعٍ كَانَ بِهِمَا.

٥٤٢٥ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَذْكُرْ: فِي السَّفَرِ.

٥٤٢٦ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَوْ رَخَّصَ لِلزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي لُبْسِ الْحَرِيرِ لِحِكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا.

٥٤٢٧ - (٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٤٢٨ - (٥) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ شَكَرَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْقَمْلَ، فَرَخَّصَ لَهُمَا فِي قُمُصِ الْحَرِيرِ فِي غَزَاةٍ لَهُمَا.

## ٣ - باب إباحة لبس الحرير للرجل إذا كان به حكة أو نحوها

قوله: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَخَّصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فِي قُمُصِ الْحَرِيرِ فِي السَّفَرِ مِنْ حِكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا" وفي رواية: "أَتَاهُمَا شَكَرَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْقَمْلَ، فَرَخَّصَ لَهُمَا فِي غَزَاةٍ لَهُمَا".

الرد على قول الإمام مالك: هذا الحديث صريح في الدلالة لمذهب الشافعي وموافقيه أنه يجوز لبس الحرير للرجل إذا كانت به حكة لما فيه من البرودة، وكذلك للقمل وما في معنى ذلك، وقال مالك: لا يجوز، وهذا الحديث حجة عليه، وفي هذا الحديث دليل لجواز لبس الحرير عند الضرورة، كمن فاجأته الحرب ولم يجد غيره.

وأما قوله: "الحكة" فهي بكسر الحاء وتشديد الكاف، وهي الحرب أو نحوه، ثم الصحيح عند أصحابنا والذي قطع به جماهيرهم أنه يجوز لبس الحرير للحكة ونحوها في السفر والحضر جميعاً، وقال بعض أصحابنا: يختص بالسفر، وهو ضعيف.

## [ ٤ - باب النهي عن لبس الرجل الثوب المعصفر ]

٥٤٢٩ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ يَحْيَى، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ ابْنَ مَعْدَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ جَبْرِ بْنَ تَغْيِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ أَخْبَرَهُ قَالَ: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ ثَوْبَيْنِ مُعْصَفَرَيْنِ، \*\* فَقَالَ: "إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ، فَلَا تَلْبَسْهَا".

٥٤٣٠ - (٢) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: أَخْبَرَنَا هِشَامٌ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْمُبَارَكِ، كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَا: عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ.

٥٤٣١ - (٣) حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَيُّوبَ الْمُوصِلِيُّ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: رَأَى النَّبِيُّ ﷺ عَلَيَّ ثَوْبَيْنِ مُعْصَفَرَيْنِ فَقَالَ: "أَمَّاكَ أَمَرْتُكَ بِهَذَا؟" قُلْتُ: أَعْسَلُهُمَا، قَالَ: "بَلْ أَحْرَقَهُمَا".

## ٤ - باب النهي عن لبس الرجل الثوب المعصفر

لطيفة الإسناد: هذا الإسناد الذي ذكرناه فيه أربعة تابعيون يروي بعضهم عن بعض، وهم: يحيى بن سعيد الأنصاري، ومحمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي، وخالد بن معدان، وجابر بن نعيم.

أقوال العلماء في لبس الثياب المعصفرة: واختلف العلماء في الثياب المعصفرة، وهي المصبوغة بعصفر، فأباحها جمهور العلماء من التابعين ومن بعدهم، وبه قال الشافعي وأبو حنيفة\*\* ومالك، لكنه قال: غيرها أفضل منها. وفي رواية عنه أنه أجاز لبسها في البيوت وأمنية الدور، وكرهه في المحافل والأسواق ونحوها. وقال جماعة من العلماء: هو مكروه كراهة تنزيه، وحملوا النهي على هذا؛ لأنه ثبت أن النبي ﷺ لبس حلة حمراء. -

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "ثوبين معصفرين" يعني: مصبوغين بعصفر. والعصفر بضم العين والقاء يات كانوا يصيغون به الثياب بلون أصفر. ومن خواصه أنه يهرئ اللحم الغليظ إذا طرح منه فيه شيء، وبزره القرطم، كزبرج، والعصفر هذا الذي يصنع به منه ريفي، ومنه برقي، وكلاهما ينبت بأرض العرب، وقد عصفر ثوبه: صبغه به، فتعصفر. كذا في تاج العروس. (تكملة فتح الملهم: ١١٣/٤)

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: ولكن المختار عند الحنفية الكراهة كما ذكرنا. (تكملة فتح الملهم: ١١٣/٤)

٥٤٣٢ - (٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْثَلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْقَسِيِّ وَالْمُعَصْفَرِ، وَعَنْ تَخْتُمِ الذَّهَبَ، وَعَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الرُّكُوعِ.

٥٤٣٣ - (٥) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْثَلٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ: نَهَانِي النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَأَنَا رَاكِعٌ، وَعَنْ لُبْسِ الذَّهَبِ وَالْمُعَصْفَرِ.

٥٤٣٤ - (٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْثَلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ التَّخْتُمِ بِالذَّهَبِ، وَعَنْ لِبَاسِ الْقَسِيِّ، وَعَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ، وَعَنْ لِبَاسِ الْمُعَصْفَرِ.

- وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنه قال: "رأيت النبي ﷺ يصبغ بالصفرة"، وقال الخطابي، النهي منصرف إلى ما صبغ من الثياب بعد التسج، فأما ما صبغ غزله ثم تسج، فليس بداخل في النهي وحمل بعض العلماء النهي هنا على المحرم بالحج أو العمرة؛ ليكون موافقاً لحديث ابن عمر رضي الله عنه: "نهي المحرم أن يلبس ثوباً حمسه ودرس أو زعفران". وأما البيهقي فأتقن المسألة، فقال في كتابه "معركة السنن": "نهي الشافعي الرجل عن المزعفر وأباح المعصر". قال الشافعي: وإنما رخصت في المعصر؛ لأنني لم أجد أحداً يحكي عن النبي ﷺ النهي عنه إلا ما قال علي رضي الله عنه: "نهاني ولا أقول؛ لهاكم".

حكاية قول الإمام الشافعي: قال البيهقي: وقد جاءت أحاديث تدل على النهي على العموم، ثم ذكر حديث عبد الله بن عمرو بن العاص هذا الذي ذكره مسلم، ثم أحاديث أخرى، ثم قال: ولو بلغت هذه الأحاديث الشافعي لقال بما إن شاء الله، ثم ذكر بإسناده ما صح عن الشافعي أنه قال: إذا كان حديث النبي ﷺ خلاف قولي فاعملوا بالحديث ودعوا قولِي. وفي رواية: فهو مذهبي. قال البيهقي: قال الشافعي: وأقضى الرجل الحلال بكل حال أن يزعفر، قال: وأمره إذا زعفر أن يغسله. قال البيهقي: فتبع السنة في المزعفر، فتابعها في المعصر أولاً، قال: وقد كره المعصر بعض السلف، وبه قال أبو عبد الله الحلي من أصحابنا، ورخص فيه جماعة، والسنة أولى بالاتباع، والله أعلم.

قوله ﷺ: "أماك أمرتك بهذا" معناه: أن هذا من لباس النساء وزين وأخلاقهن، وأما الأمر بإحراقهما، فقيل: هو عقوبة وتعليق لرحله وزجر غيره عن مثل هذا الفعل، وهذا نظير أمر تلك المرأة التي لعنت الناقة بإرسالها، وأمر أصحاب بريرة ببيعها، وأنكر عليهم اشتراط الولاء ونحو ذلك، والله أعلم.



## [ ٥ - باب فضل لباس ثياب الخيرة ]

٥٤٣٥ - (١) حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ خَالِدٍ: حَدَّثَنَا هَمَامٌ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ: قُلْنَا لِأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ:

أَيُّ الْبَاسِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَوْ أَعْجَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: الْخَيْرَةُ.

٥٤٣٦ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعُتْبَى: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ

أَنْسِ قَالَ: كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: الْخَيْرَةُ.

## ٥ - باب فضل لباس ثياب الخيرة

هذان الإسنادان اللذان في الباب كل واحد منهما بصريون، وسبق بيان هذا مرات.

شرح العريب: قوله: "كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: الْخَيْرَةُ" هي بكسر الخاء وفتح الباء، وهي ثياب من كتان أو فطن عمرة أي مزينة، والتحرير: التزيين والتحسين، ويقال: ثوب خيرة على الوصف، وثوب خيرة على الإضافة، وهو أكثر استعمالاً، والخيرة مفرد، والجمع حبر وحبرات كعينة وعنب وعينات، ويقال: ثوب خير على الوصف، فيه دليل لاستحباب لباس الخيرة، وجواز لباس المخطط، وهو مجمع عليه، والله أعلم.

## [ ٦ - باب التواضع في اللباس، والاقتصار على الغليظ منه واليسير في..... ]

- ٥٤٣٧- (١) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ: حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ، فَأَخْرَجَتْ إِلَيْنَا إِزَارًا غَلِيظًا مِمَّا يُصْنَعُ بِالْيَمَنِ، وَكِسَاءٌ مِنَ النَّبِيِّ يُسَمُّونَهَا الْمُلْبَدَةَ قَالَ: فَأَقْسَمْتُ بِاللَّهِ! إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبِضَ فِي هَذَيْنِ الْقَوْبَيْنِ.
- ٥٤٣٨- (٢) حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْبٍ - قَالَ ابْنُ حُجْرٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ: أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ إِزَارًا وَكِسَاءً مُلْبَدًا، فَقَالَتْ: فِي هَذَا قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ فِي حَدِيثِهِ: إِزَارًا غَلِيظًا.
- ٥٤٣٩- (٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ، وَقَالَ: إِزَارًا غَلِيظًا.
- ٥٤٤٠- (٤) وَحَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَاءَ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ أَبِيهِ، ح وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَاءَ: أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ مُصَنَّبِ بْنِ شَيْبَةَ، عَنْ صَفِيَّةِ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ ذَاتَ غَدَاةٍ، وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرَحَلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ.

## ٦ - باب التواضع في اللباس، والاقتصار على الغليظ منه واليسير في اللباس والفراش

وغيرهما، وجواز لبس الثوب الشعر، وما فيه أعلام

فوائد أحاديث الباب وشرح الغريب: في هذه الأحاديث المذكورة في الباب ما كان عليه النبي ﷺ من الزهادة في الدنيا، والإعراض عن متاعها وملذاتها وشهواتها وفاخر لباسها ونحوه، واجتزائه بما يحصل به أدنى التحزبة في ذلك كله، وفيه: التذلل للاقتداء به ﷺ في هذا وغيره.

قوله: "أخرجت إلينا عائشة" أي: إزاراً وكساءً ملبداً، فقالت: في هذا قبض رسول الله ﷺ قال العلماء: الملبد يفتح الباء، وهو: المرقع، يقال: لبدت القميص ألبده بالتحفيف فيهما، ولبدته ألبده بالشدديد، وقيل: هو الذي نحن وسطه حتى صار كاللبد.

قوله: "وعليه مرط مرحل من شعر أسود" أما "المرط" فيكسر الميم وإسكان الراء، وهو كساء يكون تارة من-

٥٤٤١- (٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ وَسَادَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، الَّتِي يَتَكِي عَلَيْهَا، مِنْ أَدَمَ حَشَوُهَا لَيْفٌ.

٥٤٤٢- (٦) وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: إِنَّمَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، الَّذِي يَنَامُ عَلَيْهِ، أَدَمًا حَشْوُهُ لَيْفٌ.

٥٤٤٣- (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَا: ضِجَاعُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

فِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ: يَنَامُ عَلَيْهِ.

- صوف، وتارة من شعر أو كتان أو خبز، قال الخطابي: هو كساء يؤتزر به، وقال النضر: لا يكون المرط إلا درعاً، ولا يلبسه إلا النساء، ولا يكون إلا أخضر، وهذا الحديث يرد عليه.  
وأما قوله: "مرحل"، فهو بفتح الراء وفتح الحاء المهمل، هذا هو الصواب الذي رواه الجمهور، وضبطه المتقنون، وحكى القاضي أن بعضهم رواه بالجيم أي عليه صور الرجال، والصواب الأول. ومعناه: عليه صورة رجال الإبل، ولا بأس بهذه الصور، وإنما يحرم تصوير الحيوان. وقال الخطابي: المرحل الذي فيه خطوط.  
وأما قوله: "من شعر أسود"، فقيدته بالأسود؛ لأن الشعر قد يكون أبيض.  
قوله: "إنما كان فراش رسول الله ﷺ الذي ينام عليه أدمًا حشوة ليفة" وفي رواية "وسادة" بدل "فراش". وفي نسخة "وساد". فيه: جواز اتخاذ الفرش والوسائد والنوم عليها والارتفاق بها، وجواز الخشوع، وجواز اتخاذ ذلك من الخلود، وهي الأدم، والله أعلم.

## [٧ - باب جواز اتخاذ الأقماع]

٥٤٤٤ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَمَرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِعَمْرٍو - قَالَ عَمْرٌو وَقُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا - سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ الْمُثَنَّبِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، لَمَّا تَزَوَّجْتُ: "اتَّخَذْتَ أُمَّاطًا؟" قُلْتُ: وَأَنَّى لَنَا أُمَّاطٌ! قَالَ: "أَمَّا إِنَّهَا سَتَكُونُ".

٥٤٤٥ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ الْمُثَنَّبِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ. قَالَ: لَمَّا تَزَوَّجْتُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "اتَّخَذْتَ أُمَّاطًا؟" قُلْتُ: وَأَنَّى لَنَا أُمَّاطٌ! قَالَ: "أَمَّا إِنَّهَا سَتَكُونُ".

قَالَ جَابِرٌ: وَعِنْدَ امْرَأَتِي لَمَطٌ، فَأَنَا أَقُولُ: نَحْبِهِ عَنِّي، وَتَقُولُ: قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّهَا سَتَكُونُ".

٥٤٤٦ - (٣) وَخَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّبِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَزَادَ: فَأَدَّعَاهَا.

## ٧ - باب جواز اتخاذ الأقماع

شرح الغريب: قوله ﷺ لجابر حين تزوج: "اتَّخَذْتَ أُمَّاطًا؟" قال: وأنى لنا قال: "أَمَّا إِنَّهَا سَتَكُونُ" الأقماع: يفتح الحمزة جمع غلط يفتح النون والميم، وهو ظهارة الفراش، وقيل: ظهر الفراش، ويطلق أيضاً على بساط لطيف له حمل يجعل على اليهودج، وقد يجعل سترًا، ومنه حديث عائشة الذي ذكره مسلم بعد هذا في باب الصور، قالت: "فَاتَّخَذْتُ لَمَطًا فَبَسَرْتُهُ عَلَى النَّاسِ" والمراد في حديث جابر هو النوع الأول، وفيه: جواز اتخاذ الأقماع إذا لم تكن من حرير، وفيه: معجزة ظاهرة بإخباره بها، وكانت كما أخبر.

قوله: "عن جابر قال: وعند امرأتي لَمَطٌ، فَأَنَا أَقُولُ: نَحْبِهِ عَنِّي، وَتَقُولُ: قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: 'إِنَّهَا سَتَكُونُ'" قوله: "نَحْبُهُ عَنِّي": أي أخرجيه من بيتي، كأنه كرهه كراهة تنزيه؛ لأنه من زينة الدنيا وملهياتها، والله أعلم.

## ٨ - باب كراهة ما زاد على الحاجة من الفراش واللباس

٥٤٤٧- (١) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَرِّحَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: حَدَّثَنِي أَبُو هَانِيءٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ: "فِرَاشٌ لِلرَّجُلِ، وَفِرَاشٌ لِامْرَأَتِهِ، وَالثَّالِثُ لِلصَّيْفِ، وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ".

## ٨ - باب كراهة ما زاد على الحاجة من الفراش واللباس

بيان المراد بقوله ﷺ: "الرابع للشيطان"، واستحباب النوم مع الزوجة: قوله ﷺ: "فِرَاشٌ لِلرَّجُلِ، وَفِرَاشٌ لِامْرَأَتِهِ، وَالثَّالِثُ لِلصَّيْفِ، وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ" قال العلماء: معناه: أن ما زاد على الحاجة فافتقاده إنما هو لللباهة والاختيال والالتناء بزينه الدنيا، وما كان بهذه الصفة فهو مذموم، وكل مذموم يضاف إلى الشيطان؛ لأنه يرتضيه ويوسوس به، ويحسنه ويساعد عليه، وقيل: إنه على ظاهره، وإنه إذا كان لغیر حاجة كان للشيطان عليه مبيت ومقيل، كما أنه يحصل له المبيت بالبيت الذي لا يذكر الله تعالى صاحبه عند دخوله عشاء، وأما تعديد الفراش للزوج والزوجة فلا بأس به؛ لأنه قد يحتاج كل واحد منهما إلى فراش عند المرض ونحوه وغير ذلك. واستدل بعضهم بهذا على أنه لا يلزمه النوم مع امرأته، وأن له الانفراد عنها بفراش، والاستدلال به في هذا ضعيف؛ لأن المراد بهذا وقت الحاجة كالمرض وغيره كما ذكرنا، وإن كان النوم مع الزوجة ليس واجباً، لكنه بدليل آخر، والصواب في النوم مع الزوجة، أنه إذا لم يكن لواحد منهما عذر في الانفراد، فاجتماعهما في فراش واحد أفضل، وهو ظاهر فعل رسول الله ﷺ الذي وأظب عليه مع مواظبته ﷺ على قيام الليل، فقام معها، فإذا أراد القيام لوظيفته قام وتركها، فيجمع بين وظيفته، وقضاء حقها المندوب، وعشرتها بالمعروف، لاسيما إن عرف من حالها حرصها على هذا، ثم إنه لا يلزم من النوم معها الجماع، والله أعلم.

## [٩ - باب تحريم جرّ الثوب خيلاء، وبيان حدة ما يجوز إرخاؤه إليه، وما يستحب]

٥٤٤٨ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَزَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، كُلُّهُمْ يُخْبِرُهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ\* خَيْلَاءً".

٥٤٤٩ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لُحَيْمٍ وَأَبُو أُسَامَةَ، ح وَحَدَّثَنَا

## ٩ - باب تحريم جرّ الثوب خيلاء، وبيان حدة ما يجوز إرخاؤه إليه، وما يستحب

قوله ﷺ: "لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء" وفي رواية: "إن الله لا ينظر إلى من يجز إزاره بظرف".  
وفي رواية عن ابن عمر: "مررت على رسول الله ﷺ وفي إزاري استرحا، فقال: "يا عبد الله ارفع إزارك"، فرفعت، ثم قال: "أرد"، فردت، فما زلت أفرأها بعد، فقال بعض القوم: "أين؟" فقال: "أنصاف الساقين".  
شرح الغريب وحكم الإسبال: قال العلماء: الخيلاء بالمد، والمخيلة والبطر والكبر والزهو والتبختر كلها معنى واحد، وهو حرام، ويقال خال الرجل خالاً واحتال احتيالاً: إذا تكبر، وهو رجل خال أي متكبر، وصاحب خال أي صاحب كبر، ومعنى "لا ينظر الله إليه"، أي لا يرحمه ولا ينظر إليه نظر رحمة. وأما فقه الأحاديث فقد سبق في "كتاب الإيمان" واضحا بفروعه، وذكرنا هناك الحديث الصحيح أن الإسبال يكون في الإزار والقميص والعمامة، وأنه لا يجوز إسباله تحت الكعبين إن كان للخيلاء، فإن كان لغیرها فهو مكروه، وظواهر الأحاديث في تقييدها بالجرّ خيلاء تدل على أن التحريم مخصوص بالخيلاء، وهكذا نص الشافعي على الفرق كما ذكرنا، وأجمع العلماء على جواز الإسبال للنساء، وقد صح عن النبي ﷺ الإذن لمن في إرخاء ذيولهن ذراعاً، والله أعلم.  
وأما التقدير المستحب فيما ينزل إليه طرف القميص والإزار، فنصف الساقين كما في حديث ابن عمر المذكور، وفي حديث أبي سعيد: "إزاره تؤمن إلى أنصاف ساقيه، لا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين، ما أسفل من ذلك فهو في النار" فالمتستحب نصف الساقين، والجائز بلا كراهة ما تحته إلى الكعبين، فما نزل عن الكعبين، فهو ممنوع، فإن كان للخيلاء، فهو ممنوع منع تحريم، وإلا فممنوع تنزيه. وأما الأحاديث المطلقة بأن ما تحت الكعبين في النار، فالمراد بها ما كان للخيلاء؛ لأنه مطلق، فوجب حمله على المقيد، والله أعلم.  
قال القاضي: قال العلماء: وبالجملة يكره كل ما زاد على الحاجة، والمعتاد في اللباس من الطول والسعة، والله أعلم.

\* قوله: "لا ينظر الله إلى من جرّ ثوبه" ليس المراد أنه يغيب عن نظره؛ إذ ذلك مستحيل بل المراد أنه لا ينظر إليه نظر رحمة لا أبداً، وإلا لصار كافراً بل في الأولين، وذلك أيضاً ليس بلازم؛ لأنه يغفر الذنوب بل هو مما يستحقه فاعل هذا الفعل، والله تعالى أعلم.

ابنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَغَبِيْدُ اللهِ بْنُ سَعِيْدٍ قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ، كُلُّهُمَا عَنْ عُبَيْدِ اللهِ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، كِلَاهُمَا عَنْ أَيُّوبَ، ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ ابْنِ سَعْدٍ، ح وَحَدَّثَنَا هَارُونُ الْأَيْلِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ: حَدَّثَنِي أَسَمَةُ، كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ كَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ، وَزَادُوا فِيهِ: "يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٥٤٥٠ - (٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ وَسَلَمِ بْنِ عَبْدِ اللهِ وَكَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ الَّذِي يَجْرُ ثِيَابَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ، لَا يَنْظُرُ اللهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٥٤٥١ - (٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، كِلَاهُمَا عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دَثَارٍ وَجِلَّةَ بْنِ سُحَيْمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ.

٥٤٥٢ - (٥) وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ قَالَ: سَمِعْتُ سَالِمًا عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: "مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ لَمْ يَنْظُرِ اللهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٥٤٥٣ - (٦) وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُلَيْمَانَ: حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ مِثْلَهُ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: ثِيَابُهُ.

٥٤٥٤ - (٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ مُسْلِمَ بْنَ يَزَاقٍ يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يَجْرُ إِزَارَهُ، فَقَالَ: مِمَّنْ أَنْتَ؟ فَاتَّسَبَّ لَهُ،

قوله: "مسلم بن يزاقي" هو بياض مثاق تحت مفتوحة ثم نون مشددة وبالقاف، غير مصروف، والله أعلم.\*\*

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: والخاص عند هذا العبد الضعيف عفا الله عنه أن العلة الأصلية من وراء تحريم الإسبال هي الخيلاء، كما صرح به رسول الله ﷺ في حديث الباب، ولكن تحقق الخيلاء أمر محمي ربما لا يطعن عليه من ابتلي به، فأقيم سببه مقام العلة، وهو الإسبال. وهذا كالقصر في السفر، فإن علته هي المشقة، ولكن المشقة أمر مجمل لا ينضبط بضوابط، فأقيم سببه مقام العلة، وهو السفر، وعلى هذا، كنما تحقق الإسبال =

فَإِذَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي لَيْثٍ، فَعَرَفَهُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، بِأَذْنَيِ هَاتَيْنِ، يَقُولُ: "مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ، لَا يُرِيدُ بِذَلِكَ إِلَّا الْمَخِيلَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٥٤٥٥ - (٨) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ يَعْنِي ابْنَ أَبِي سُلَيْمَانَ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا أَبُو يُونُسَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَلْفٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ: حَدَّثَنِي إِسْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ نَافِعٍ كُلُّهُمْ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَتَاقٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ، غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ أَبِي يُونُسَ: عَنْ مُسْلِمِ، أَبِي الْحَسَنِ، وَفِي رَوَايَتِهِمْ جَمِيعًا: "مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ"، وَلَمْ يَقُولُوا: تَوْبَةً.

٥٤٥٦ - (٩) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ، وَالْفَافِطُهُمْ مُتَقَارِبَةً قَالُوا: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ يَقُولُ: أَمَرْتُ مُسْلِمَ بْنَ يَسَارٍ - مَوْلَى نَافِعِ بْنِ عَبْدِ الْحَارِثِ - أَنْ يَسْأَلَ ابْنَ عُمَرَ، قَالَ: وَأَنَا جَالِسٌ بَيْنَهُمَا: أَسَمِعْتَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الَّذِي يَجُرُّ إِزَارَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ، شَيْئًا؟ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: "لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

٥٤٥٧ - (١٠) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَقِيلٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: مَرَرْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَفِي إِزَارِي اسْتِرْحَاءٌ، فَقَالَ: "يَا عَبْدَ اللَّهِ! ارْفَعْ إِزَارَكَ" فَرَفَعْتُهُ، ثُمَّ قَالَ: "رَدِّ"، فَرَدَدْتُ، فَمَا زِلْتُ أُنَحِّرُهَا بَعْدُ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: إِلَيَّ أَيْنَ؟ فَقَالَ: أَنْصَافِ السَّافِقَيْنِ.

٥٤٥٨ - (١١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدٍ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، وَرَأَى رَجُلًا يَجُرُّ إِزَارَهُ، فَجَعَلَ يَضْرِبُ الْأَرْضَ بِرِجْلِهِ، وَهُوَ أَمِيرُ

= تحت الكعبين جاء المنع، إلا في غير حالة الاختيار، فإن انتفاء الخيلاء في ذلك متيقن؛ لأن الخيلاء لا تتحقق بفعل لا قصد للعبد فيه، ومن هذه الجهة أجاز رسول الله ﷺ الإسيال لأي بكر، وقال له: "لست ممن يصنع خيلاء"، وهذا تنطبق الروايات. والله سبحانه أعلم. (تكملة فتح الملهم: ١٢٣/٤)



عَلَى الْبَحْرَيْنِ، وَهُوَ يَقُولُ: حَاءَ الْأَمِيرُ، حَاءَ الْأَمِيرُ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يَجْرُ إِزَارُهُ يَطْرَأُ".

٥٤٥٩ - (١٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ: كَانَ مَرْوَانُ يَسْتَخْلِفُ أَبَا هُرَيْرَةَ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْمُثَنَّى: كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَسْتَخْلِفُ عَلَى الْمَدِينَةِ.

## [ ١٠ - باب تحريم التبخر في المشي مع إعجابه بشيابه ]

- ٥٤٦٠ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْحَضْرِيُّ: حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ يَغْنِي ابْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي، قَدْ أَعْجَبَتْهُ حُمَتُهُ وَبُرْدَاهُ، إِذْ خَسِفَ بِهِ الْأَرْضُ، فَهُوَ يَتَحَلَّلُ فِي الْأَرْضِ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ".
- ٥٤٦١ - (٢) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، قَالُوا جَمِيعًا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِ هَذَا.
- ٥٤٦٢ - (٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ يَغْنِي الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ، يَمْشِي فِي بُرْدَيْهِ، قَدْ أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ، فَخَسَفَ اللَّهُ بِهِ الْأَرْضَ، فَهُوَ يَتَحَلَّلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ".
- ٥٤٦٣ - (٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنِيرٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي بُرْدَيْنِ". ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ.
- ٥٤٦٤ - (٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنْ رَجُلًا مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَتَبَخَّرُ فِي حُلَةٍ"، ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِهِمْ.

## ١٠ - باب تحريم التبخر في المشي مع إعجابه بشيابه

قوله ﷺ: "بينما رجل يمشي قد أعجبه حمة وبرداه، إذ خسف به الأرض، فهو يتحلل في الأرض حتى تقوم الساعة". وفي رواية: "بينما رجل يتبختر يمشي في برديه، وقد أعجبه نفسه، فخسف الله به" يتحلل: بالجيم أي يتحرك وينزل مضطرباً، قيل: يُحتمل أن هذا الرجل من هذه الأمة، فأخبر النبي ﷺ بأنه سيقع هذا، وقيل: بل هو إخبار عن قبل هذه الأمة، وهذا هو الصحيح، وهو معنى إدخال البخاري له في باب ذكر بني إسرائيل، والله أعلم.

## ١١ - باب تحريم خاتم الذهب على الرجال، ونسخ ما كان من إباحته في....]

٥٤٦٥ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ نَهْلٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ.

٥٤٦٦ - (٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ: سَمِعْتُ النَّضَرَ بْنَ أَنَسٍ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ، مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى خَاتِمًا مِنْ ذَهَبٍ فِي يَدِ رَجُلٍ، فَتَزَعَهُ فَطَرَحَهُ، وَقَالَ: "يَعْمِدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جَمْرَةٍ مِنْ نَارٍ، فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ، فَقِيلَ لِلرَّجُلِ، بَعْدَ مَا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خُذْ خَاتَمَكَ اتَّقِ بِهِ، قَالَ: لَا، وَاللَّهِ لَا أَخْذُهُ أَبَدًا، وَقَدْ طَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

## ١١ - باب تحريم خاتم الذهب على الرجال، ونسخ ما كان من إباحته في أول الإسلام

فوائد أحاديث الباب: أجمع المسلمون على إباحة خاتم الذهب للنساء، وأجمعوا على تحريمه على الرجال إلا ما حكى عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن محمد بن حزم أنه أباحه، وعن بعض أنه مكروه لا حرام، وهذان الثقلان باطلان، فقائلهما محجوج بهذه الأحاديث التي ذكرها مسلم، مع إجماع من قبله على تحريمه له مع قوله ﷺ في الذهب والحرير: "إن هذين حرام على ذكور أمي حلٌ لإناثها". قال أصحابنا: ويحرم سن الخاتم إذا كان ذهباً، وإن كان باقيه فضة، وكذا لو موه خاتم الفضة بالذهب فهو حرام.

قوله: "نهى عن خاتم الذهب" أي في حق الرجال كما سبق.

قوله: "رأى خاتماً من ذهب في يد رجل، فتزعه، فطرحه" فيه: إزالة المنكر باليد لمن قدر عليها.

وأما قوله ﷺ حين نزعه من يد الرجل: "يعمد أحدكم إلى جمرة من نار، فيجعلها في يده" ففيه تصريح بأن النهي عن خاتم الذهب للتحريم كما سبق. وأما قول صاحب هذا الخاتم حين قالوا له: أخذه، لا أخذه وقد طرحه رسول الله ﷺ، ففيه: المبالغة في امتثال أمر رسول الله ﷺ واجتناب هيبه، وعدم الترخص فيه بالتأويلات الضعيفة، ثم إن هذا الرجل إنما ترك الخاتم على سبيل الإباحة لمن أراد أخذه من الفقراء وغيرهم، وحيث يجوز أخذه لمن شاء، فإذا أخذه جاز تصرفه فيه: ولو كان صاحبه أخذه لم يحرم عليه الأخذ والتصرف فيه بالبيع وغيره، -

٥٤٦٧- (٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا النَّيْتُ، ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اصْطَلَعَ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ، فَكَانَ يَحْتَلُ فَصَّهُ فِي بَاطِنِ كَفِّهِ إِذَا لَبَسَهُ، فَصَنَعَ النَّاسُ، ثُمَّ إِنَّهُ جَلَسَ عَلَى الْمَنِيرِ، فَزَعَّاهُ، فَقَالَ: "إِنِّي كُنْتُ أَلْبَسُ هَذَا الْخَاتَمَ، وَأَجْعَلُ فَصَّهُ مِنْ دَاخِلٍ"، فَرَمَى بِهِ، ثُمَّ قَالَ: "وَاللَّهِ! لَا أَلْبَسُهُ أَبَدًا" فَنَبَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ، وَلَفَظُوا الْحَدِيثَ لِيَحْيَى.

٥٤٦٨- (٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ، ح وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ، ح وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَثْمَانَ: حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ، كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ فِي خَاتَمِ الذَّهَبِ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ عُقْبَةَ بْنُ خَالِدٍ: وَجَعَلَهُ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى.

٥٤٦٩- (٥) وَحَدَّثَنِيهِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ: حَدَّثَنَا أَنَسٌ يَعْنِي ابْنَ عِيَّاضَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ: حَدَّثَنَا حَاتِمٌ، ح وَحَدَّثَنَا هَارُونُ الْأَيْلِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، كُلُّهُمْ عَنْ أُسَامَةَ، جَمَاعَتُهُمْ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي خَاتَمِ الذَّهَبِ نَحْوَ حَدِيثِ النَّيْتُ.

- ولكن تورع عن أخذه، وأراد الصدقة به على من يحتاج إليه؛ لأن النبي ﷺ لم يبهه عن التصرف فيه بكل وجه، وإنما نهاه عن لبسه، وبقي ما سواه من تصرفه على الإباحة.  
قوله: "فكان يجعل فصه في باطن كفه" "الفص" بفتح الفاء وكسرهما، وفي الخاتم أربع لعنت: فتح التاء وكسرهما، وخينام وخاتام.

قوله ﷺ: "والله لا ألبسه أبداً، فنبذ الناس خواتيمهم" فيه بيان ما كانت الصحابة رضي الله عنهم من المبادرة إلى امتثال أمره ونهيه ﷺ، والافتداء بأفعاله.

## [ ١٢ - باب لبس النبي ﷺ خاتماً من ورق نقشه: محمد رسول الله، وليس.... ]

٥٤٧- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ فَكَانَ فِي يَدِهِ، ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ، ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ عُمَرَ، ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ عُثْمَانَ، حَتَّى وَقَعَ مِنْهُ فِي بَيْتِ أُرَيْسٍ، نَقَشُهُ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ .  
قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ: حَتَّى وَقَعَ فِي بَيْتِهِ، وَلَمْ يَقُلْ: مِنْهُ.

## ١٢ - باب لبس النبي ﷺ خاتماً من ورق نقشه محمد رسول الله، وليس الخلفاء له من بعده

أقوال العلماء في حكم خاتم الفضة والرد على الخطائي: قوله: "أخذ النبي ﷺ خاتماً من ورق". الورق: الفضة، وقد أجمع المسلمون على جواز خاتم الفضة للرجال،\*\* وكره بعض علماء الشام المتقدمين لبسه لغير ذي سلطان، ورووا فيه أثراً، وهذا شاذ مردود. قال الخطائي: ويكره للنساء خاتم الفضة؛ لأنه من شعار الرجال، قال: فإن لم يجد خاتم ذهب، فلتصفه برغفران وشبهه، وهذا الذي قاله ضعيف أو باطل لا أصل له، والصواب أنه لا كراهة في لبسها خاتم الفضة.

قوله: "أخذ رسول الله ﷺ خاتماً من ورق، فكان في يده، ثم كان في يد أبي بكر، ثم كان في يد عمر، ثم كان في يد عثمان، حتى وقع منه في بيت أريس، نقشه: محمد رسول الله".

فوائد الحديث: فيه: التبرك بآثار الصالحين وليس لباسهم، وجواز لبس الخاتم، وأن النبي ﷺ لم يورث؛ إذ لو ورث لدفع الخاتم إلى ورثته، بل كان الخاتم والقدح والسلاح ونحوها من آثاره الضرورية صدقة للمسلمين، يصرفها إلى الأمر حيث رأى من المصالح؛ فجعل القدح عند أنس إكراماً له خدمته، ومن أراد التبرك به لم يمنعه، وجعل باقي الأثاث عند ناس معروفين، واتخذ الخاتم عنده للحاجة التي اتخذها، فإنها موجودة في الخليفة بعده، ثم الخليفة الثاني ثم الثالث. وأما "بيت أريس": فيفتح الحفرة وكسر الراء وبالسین المهملة، وهو مصروف.

وأما قوله: "نقشه: محمد رسول الله" ففيه: جواز نقش الخاتم، ونقش اسم صاحب الخاتم، وجواز نقش اسم الله تعالى، هذا مذهبه ومذهب سعيد بن المسيب ومالك والجمهور، وعن ابن سيرين وبعضهم كراهة نقش اسم الله تعالى، وهذا ضعيف. قال العلماء: وله أن ينقش عليه اسم نفسه، أو ينقش عليه كلمة حكمة، وأن ينقش ذلك مع ذكر الله تعالى.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: ثم يشترط لجواز التحتم بالفضة أن لا يجاوز وزن الفضة مثقالاً، وذلك لما مر في حديث بريدة رضى الله عنه: "أخذته من ورق، ولا تتمه مثقالاً". (تكملة فتح الملهم: ١٣٢/٤)

٥٤٧١ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِذُ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبَادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ - قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: اتَّخَذَ النَّبِيُّ ﷺ خَاتِماً مِنْ ذَهَبٍ، ثُمَّ أَلْقَاهُ، ثُمَّ اتَّخَذَ خَاتِماً مِنْ وَرَقٍ، وَنَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، وَقَالَ: "لَا يَنْقُشُ أَحَدٌ عَلَى نَقْشِ خَاتَمِي هَذَا"، وَكَانَ إِذَا لَبَسَهُ جَعَلَ فَصَّهُ مِمَّا يَلِي بَطْنَ كَفِّهِ، وَهُوَ الَّذِي سَقَطَ مِنْ مُعَقِّيبٍ فِي بَرٍّ أَرِيسَ.

٥٤٧٢ - (٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ، كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادٍ - قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ - عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اتَّخَذَ خَاتِماً مِنْ فِضَّةٍ، وَنَقَشَ فِيهِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، وَقَالَ لِلنَّاسِ: "إِنِّي اتَّخَذْتُ خَاتِماً مِنْ فِضَّةٍ، وَنَقَشْتُ فِيهِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، فَلَا يَنْقُشُ أَحَدٌ عَلَى نَقْشِهِ".

٥٤٧٣ - (٤) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ.

قوله ﷺ: "لا ينقش أحد على نقش خاتمي هذا" سبب النهي أنه ﷺ إنما اتخذ الخاتم ونقش فيه؛ ليحتم به كونه إلى ملوك العجم وغيرهم، فلو نقش غيره مثله لدخلت الفسدة، وحصل الخلل.

قوله: "وكان إذا لبسه جعل فصه مما يلي بطن كفه" قال العلماء: لم يأمر النبي ﷺ في ذلك بشيء، فيحوز جعل فصه في باطن كفه، وفي ظاهرها، وقد عمل السلف بالوجهين، ومن اتخذ في ظاهرها ابن عباس رضي الله عنه، قالوا: ولكن الباطن أفضل اقتداء به ﷺ؛ ولأنه أصون لنفسه، وأسلم له، وأبعد من الزهو والإعجاب.

## [ ١٣ - باب في اتخاذ النبي ﷺ خاتماً لما أراد أن يكتب إلى العجم ]

٥٤٧٤ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الرُّومِ، قَالَ: قَالُوا: إِنَّهُمْ لَا يَقْرَءُونَ كِتَاباً إِلَّا مَخْتُوماً، قَالَ: فَاتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَاتِماً مِنْ فِضَّةٍ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، نَقَشَهُ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ.

٥٤٧٥ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الْعَجَمِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ إِلَّا كِتَاباً عَلَيْهِ خَاتَمٌ، فَاصْطَنَعَ خَاتِماً مِنْ فِضَّةٍ. قَالَ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِهِ.

٥٤٧٦ - (٣) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَضْرَمِيُّ: حَدَّثَنَا نُوحُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ أَخِيهِ خَالِدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَالتَّحَاشِي، فَقِيلَ: إِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ كِتَاباً إِلَّا بِخَاتَمٍ، فَصَاغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَاتِماً حَلَقَةً فِضَّةً، وَنَقَشَ فِيهِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ.

## [ ١٣ - باب في اتخاذ النبي ﷺ خاتماً لما أراد أن يكتب إلى العجم ]

قوله: "فصاغ النبي ﷺ خاتماً حلقة فضة" هكذا هو في جميع النسخ "حلقة فضة" بنصب "حلقة" على التبدل من "خاتماً"، وليس فيها هاء الصمير، والحلقة ساكنة اللام على المشهور، وفيها لغة شاذة ضعيفة حكاهما الجوهري وغيره بفتحها.

## [١٤ - باب في طرح الخواتم]

٥٤٧٧ - (١) حَدَّثَنِي أَبُو عِمْرَانَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ زِيَادٍ: أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ يُعْنِي ابْنَ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ أَبْصَرَ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَاتِمًا مِنْ وَرَقٍ، يَوْمًا وَاحِدًا، قَالَ: فَصَنَعَ النَّاسُ الْخَوَاتِمَ مِنَ وَرَقٍ، فَلَبِسُوهُ، فَطَرَحَ النَّبِيُّ ﷺ خَاتِمَهُ، فَطَرَحَ النَّاسُ خَوَاتِمَهُمْ.

٥٤٧٨ - (٢) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي زِيَادُ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَاتِمًا مِنْ وَرَقٍ يَوْمًا وَاحِدًا، ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ اضْطَرَبُوا الْخَوَاتِمَ مِنَ وَرَقٍ، فَلَبِسُوهَا، فَطَرَحَ النَّبِيُّ ﷺ خَاتِمَهُ، فَطَرَحَ النَّاسُ خَوَاتِمَهُمْ.

٥٤٧٩ - (٣) حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

## [١٤ - باب في طرح الخواتم]

قوله: "عن ابن شهاب عن أنس عليه السلام أنه أبصر في يد رسول الله ﷺ خاتماً من ورق يوماً واحداً، فصنع الناس الخواتم من ورق فلبسوه، فطرح النبي ﷺ خاتمهم، فطرح الناس خواتمهم".

بيان وهم ابن شهاب الزهري: قال القاضي: قال جميع أهل الحديث: هذا وهم من ابن شهاب، فوهم من خاتم الذهب إلى خاتم الورق، والمعروف من روايات أنس من غير طريق ابن شهاب اتخذاه ﷺ خاتم فضة، ولم يطرحه، وإنما طرح خاتم الذهب كما ذكره مسلم في باقي الأحاديث.

تأويل حديث ابن شهاب: ومنهم من تأول حديث ابن شهاب وجمع بينه وبين الروايات. فقال: لما أراد النبي ﷺ تحريم خاتم الذهب، اتخذ خاتم فضة، فلما لبس خاتم الفضة أراه الناس في ذلك اليوم ليعلمهم بإباحته، ثم طرح خاتم الذهب، وأعلمهم تحريمه، فطرح الناس خواتمهم من الذهب، فيكون قوله: "فطرح الناس خواتمهم"، أي خواتم الذهب، وهذا التأويل هو الصحيح، وليس في الحديث ما يمنعه.

وأما قوله: "فصنع الناس الخواتم من الورق، فلبسوه، ثم قال: فطرح خاتمهم فطرحوا خواتمهم" فيحتمل أنهم لما علموا أنه ﷺ يصطنع لنفسه خاتم فضة اضطنعوا لأنفسهم خواتم فضة، وبقيت معهم خواتم الذهب كما بقي مع النبي ﷺ إلى أن طرح خاتم الذهب، واستبدلوا الفضة، والله أعلم.



## [ ١٥ - باب في خاتم الورق فصفه حبشي ]

٥٤٨٠ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ابْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ خَاتَمُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ وَرَقٍ، وَكَانَ فَصُّهُ حَبَشِيًّا.

٥٤٨١ - (٢) وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبَادُ بْنُ مُوسَى قَالَا: حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى وَهُوَ الْأَنْصَارِيُّ ثُمَّ الزَّرْقِيُّ عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ خَاتَمُ فَضَّةٍ فِي يَمِينِهِ، فِيهِ فَصٌّ حَبَشِيٌّ، كَانَ يَجْعَلُ فَصُّهُ مِمَّا يَلِي كَفَّهُ.

٥٤٨٢ - (٣) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ: حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ ابْنُ بِلَالٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى.

## ١٥ - باب في خاتم الورق فصفه حبشي

بيان معنى قوله "وكان فصه حبشياً"، والجمع بين الروايات: قوله: "وكان فصه حبشياً" قال العلماء: يعني حجراً حبشياً أي فصاً من جزع أو عقيق، فإن معدنهما بالحبشة واليمن، وقيل: لونه حبشي أي أسود، وجاء في صحيح البخاري من رواية حميد عن أنس أيضاً "فصه منه"، قال ابن عبد البر: هذا أصح، وقال غيره: كلاهما صحيح، وكان لرسول الله ﷺ في وقت خاتم فصه منه، وفي وقت خاتم فصه حبشي، وفي حديث آخر فصه من عقيق.

قوله: "في حديث طلحة بن يحيى وسليمان بن بلال عن يونس عن ابن شهاب عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ليس خاتم فضة في يمينه" وفي حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس: "كان خاتم النبي ﷺ في هذه، وأشار إلى الخنصر من يده اليسرى" وفي حديث علي: "هذه التي أن تحتم في إصبعي هذه أو هذه، فأومأ إلى الوسطى والتي تليها" وروي هذا الحديث في غير مسلم: "السيابة والوسطى"، وأجمع المسلمون على أن السنة جعل خاتم الرجل في الخنصر، وأما المرأة، فلها تتخذ خواتيم في أصابع.

حكمة التختيم في الخنصر: قالوا: والحكمة في كونه في الخنصر: أنه أبعد من الامتهان فيما يتعاطى باليد لكونه طرفاً؛ ولأنه لا يشغل اليد عما تتناول من أشغالها بخلاف غير الخنصر، ويكره للرجل جعله في الوسطى والتي تليها لهذا الحديث، وهي كراهة تنزيه، وأما التختيم في اليد اليمنى أو اليسرى فقد جاء فيه هذان الحديثان، وهما صحيحان.

الاستدراك على قول الدارقطني، وتوثيق إسماعيل بن أبي أويس: وقال الدارقطني: لم يتابع سليمان بن بلال على هذه الزيادة، وهي قوله: "في يمينه"، قال: وخالفه الحفاظ عن يونس مع أنه لم يذكرها أحد من أصحاب الزهري مع تضعيف إسماعيل بن أبي أويس رواها عن سليمان بن بلال، وقد ضعف إسماعيل بن أبي أويس أيضاً يحيى بن -

= معين والنسائي، ولكن وثقه الأكثرون، واحتجوا به، واحتج به البخاري ومسلم في صحيحهما، وقد ذكر مسلم أيضاً من رواية طلحة بن يحيى مثل رواية سليمان بن بلال، فلم يفرد بها سليمان بن بلال، فقد اتفق طلحة وسليمان عليها، وكون الأكثرين لم يذكروها لا يمنع صحتها، فإن زيادة الثقة مقبولة، والله أعلم.

وأما الحكم في المسألة عند الفقهاء، فأجمعوا على جواز التختم في اليمين، وعلى حوازه في اليسار، ولا كراهة في واحدة منهما، واختلفوا أيهما أفضل، فتختم كثيرون من السلف في اليمين، وكثيرون في اليسار، واستحب مالك اليسار، وكره اليمين، وفي مذهبنا وجهان لأصحابنا: الصحيح: أن اليمين أفضل، لأنه زينة، واليمين أشرف وأحق بالزينة والإكرام.

وأما ما ذكره في حديث علي عليه السلام من القسِّي والمياثر وتفسيرها، فقد سبق بيانه واضحاً في بابه، والله أعلم.

\*\*\*

## [ ١٦ - باب في لبس الخاتم في الخنصر من اليد ]

٥٤٨٣ - (١) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ: حَدَّثَنَا  
 حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ ﷺ فِي يَدِهِ، وَأَشَارَ إِلَى الْخِنْصَرِ  
 مِنْ يَدِهِ الْيُسْرَى.

♦ ♦ ♦

## [١٧ - باب النهي عن التختيم في الوسطى والتي تليها]

- ٥٤٨٤ - (١) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ، جَمِيعاً عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ - : حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ: سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ كُلَيْبٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: نَهَانِي، يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ، أَنْ أَجْعَلَ خَاتَمِي فِي هَذِهِ، أَوْ الَّتِي تَلِيهَا، لَمْ يَذَرِ عَاصِمٌ فِي أَبِي الثَّغَنِيِّ، وَنَهَانِي عَنْ لُبْسِ الْقَسِيِّ، وَعَنْ جُلُوسٍ عَلَى الْمَيَائِرِ.
- قَالَ: فَأَمَّا الْقَسِيُّ، فَثِيَابٌ مُضْلَعَةٌ يُؤْتَى بِهَا مِنْ مِصْرَ وَالشَّامِ فِيهَا شِبْهُ كَذَا، وَأَمَّا الْمَيَائِرُ فَشَيْءٌ كَانَتْ تَحْمِلُهُ النِّسَاءُ لِيُعَوِّلِيهِنَّ عَلَى الرَّحْلِ، كَالْقَطَائِفِ الْأَرْجَوَانِ.
- ٥٤٨٥ - (٢) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيًّا، فَذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِهِ.
- ٥٤٨٦ - (٣) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا بُرْدَةَ قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: نَهَى، أَوْ نَهَانِي، يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ.
- ٥٤٨٧ - (٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ: نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَتَخْتِمَ فِي إِبْصِعِي هَذِهِ أَوْ هَذِهِ، قَالَ: فَأَوْمَأَ إِلَى الْوُسْطَى وَالَّتِي تَلِيهَا.

## [ ١٨ - باب استحباب لبس النعال وما في معناها ]

٥٤٨٨ - (١) حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ: حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ فِي غَزْوَةِ غَزَوَاتِهَا: "اسْتَكْبَرُوا مِنَ النَّعَالِ، فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ رَاكِبًا مَا اتَّقَلَ".

## [ ١٨ - باب استحباب لبس النعال وما في معناها ]

قوله ﷺ حين كانوا في غزاة: "استكبروا من النعال، فإن الرجل لا يزال راكباً ما اتقل". معناه: أنه شبيه بالراكب في حفة المشقة عليه، وقلة تبعه، وسلامة رجله مما يعرض في الطريق من خشونة وشوك وأذى ونحو ذلك، وفيه: استحباب الاستظهار في السفر بالنعال وغيرها مما يحتاج إليه المسافر، واستحباب وصية الأمير أصحابه بذلك.

\*\*\*\*

## [ ١٩ - باب استحباب لبس النعل في اليمنى أولاً، والخلع من اليسرى..... ]

٥٤٨٩ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْحُمْحِيُّ: حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا اتَّعَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمْنَى، وَإِذَا خَلَعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشَّمَالِ، وَلْيُنْعِلْهُمَا جَمِيعاً، أَوْ لْيُخْلَعْهُمَا جَمِيعاً".

٥٤٩٠ - (٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَمْشِ أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ، لِيُنْعِلْهُمَا جَمِيعاً، أَوْ لِيُخْلَعْهُمَا جَمِيعاً".

## ١٩ - باب استحباب لبس النعل في اليمنى أولاً، والخلع من اليسرى أولاً،

## وكراهة المشي في نعل واحد

ضبط الكلمات وشرحها، وفقه الأحاديث الباب: أما قوله ﷺ: لينعليهما، فبضم الياء. وأما قوله ﷺ: "أو ليخْلَعْهُمَا"، فكذا هو في جميع نسخ مسلم "ليخْلَعْهُمَا" بالخاء المعجمة واللام والعين، وفي صحيح البخاري: "ليخْفَهُمَا" بالخاء المهملة والفاء من الخفاء، وكلاهما صحيح، ورواية البخاري أحسن وأما "الشَّعْشَع"، فبشين معجمة مكسورة ثم سين مهملة ساكنة، وهو أحد سيور النعال، وهو الذي يدخل بين الإصبعين، ويدخل طرفه في الثقب الذي في صَدْرِ النعل المشدود في الزمام، والزمام هو السير الذي يعقد فيه الشَّعْشَع، وجمعه شُشُوع. أما فقه الأحاديث فقيه ثلاث مسائل: أحدها: يستحب البدأة باليمنى في كل ما كان من باب التكرم والزينة والنظافة ونحو ذلك، كلبس النعل والخف والمداس والسرراويل والكم، وحلق الرأس وترجيلته، وقص الشارب ونفث الإبط والسواك والاكتحال وتقليم الأظفار والوضوء والغسل والتيمم ودخول المسجد والخروج من الخلاء، ودفع الصدقة وغيرها من أنواع الدفع الحسنة وتناول الأشياء الحسنة، ونحو ذلك. الثانية: يستحب البدأة باليسار في كل ما هو ضد السابق في المسألة الأولى، فمن ذلك خلع النعل والخف والمداس والسرراويل والكم، والخروج من المسجد، ودخول الخلاء، والاستنجاء وتناول أحجار الاستنجاء، ومس الذكر والامتخاط والاستنثار وتعاطي المستقذرات وأشباهها. الثالثة: يكره المشي في نعل واحدة أو خف واحد أو مداس واحد لا لعذر، ودليله هذه الأحاديث التي ذكرها مسلم.

قال العلماء: وسببه أن ذلك تشويه ومثلة ومخالف للوقار؛ ولأن المتعلة تصير أرفع من الأخرى، فيعسر مشيه، وربما كان سبباً للعثار، وهذه الآداب الثلاثة التي في المسائل الثلاث مجمع على استحبابها، وأما ليست واجبة، وإذا انقطع شفعه ونحوه، فليخْلَعْهُمَا ولا يَمْشِ في الأخرى وحدها حتى يصلحها وينعلها كما هو نص في الحديث.

٥٤٩١ - (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ، - وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي رَزِينٍ قَالَ: خَرَجَ إِلَيْنَا أَبُو هُرَيْرَةَ فَضْرَبَ يَدَيْهِ عَلَى جَبْهَتِهِ، فَقَالَ: أَلَا إِنَّكُمْ تَحَدَّثُونَ أَنِّي أَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيَهْتَدُوا وَأُضِلَّ، أَلَا وَإِنِّي أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا انْقَطَعَ شَيْعُ أَحَدِكُمْ، فَلَا يَمْشِ فِي الْأُخْرَى حَتَّى يُصْلِحَهَا".

٥٤٩٢ - (٤) وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ: أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي رَزِينٍ وَأَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْمَعْنَى.

الرد على استدراك القاضي: قوله: "حدثنا ابن إدريس عن الأعمش عن أبي رزين قال: خرج إلينا أبو هريرة رضي الله عنه، فضرب يده على جبهته، فقال: إنكم، وذكر الحديث". وفي الرواية الثانية عن علي بن مسهر قال: "أخبرنا الأعمش عن أبي رزين وأبي صالح عن أبي هريرة بمعناه" هكذا وقع هذان الإسنادان في جميع نسخ مسلم. وذكر القاضي عن أبي عني الغساني أنه قال في الرواية الثانية: قال أبو مسعود الدمشقي: إنما يرويه أبو رزين عن أبي صالح عن أبي هريرة كذا. وأخرجه أبو مسعود في كتابه عن مسلم، وذكر أن علي بن مسهر انفرد بهذا، هذا آخر ما ذكره القاضي، وهذا استدراك فاسد؛ لأن أبا رزين قد صرح في الرواية الأولى بسماعه من أبي هريرة بقوله: "خرج إلينا أبو هريرة إلى آخره"، واسم أبي رزين: مسعود بن مالك الأسدي الكوفي كان علمًا.

## [ ٢٠ - باب النهي عن اشتمال الصماء، والاحتباء في ثوب واحد كاشفاً..... ]

٥٤٩٣ - (١) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ فِيَمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِشِمَالِهِ، أَوْ يَمْشِيَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ، وَأَنْ يَشْتَمِلَ الصَّمَاءَ، وَأَنْ يَحْتَبِيَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، كَاشِفاً عَنْ فَرْجِهِ.

٥٤٩٤ - (٢) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: حَدَّثَنَا أَبُو حَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا انْقَطَعَ شَيْءٌ أَحَدِكُمْ أَوْ مِنَ انْقَطَعَ شَيْءٌ نَعْلُهُ فَلَا يَمْشِ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى يُصْلِحَ شَيْئَهُ، وَلَا يَمْشِيَ فِي خُفٍّ وَاحِدٍ، وَلَا يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ، وَلَا يَحْتَبِيَ بِالثَّوْبِ الْوَاحِدِ، وَلَا يَلْتَحِفَ الصَّمَاءَ".

## ٢٠ - باب النهي عن اشتمال الصماء، والاحتباء في ثوب واحد كاشفاً بعض عورته

## وحكم الاستلقاء على الظهر، ووضع إحدى الرجلين على الأخرى

قوله: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِشِمَالِهِ، أَوْ يَمْشِيَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ، وَأَنْ يَشْتَمِلَ الصَّمَاءَ، وَأَنْ يَحْتَبِيَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَاشِفاً عَنْ فَرْجِهِ" أما الأكل بالشمال، فسبق بيانه في باب، وسبق في الباب الماضي حكم المشي في نعل واحد.

شرح الغريب: وأما اشتمال الصماء بالمد فقال الأصمعي: هو أن يشتمل بالثوب حتى يجلل به جسده لا يرفع منه جانباً، فلا يبقى ما يخرج منه يده، وهذا بقوله أكثر أهل اللغة، قال ابن قتيبة: سميت صماء؛ لأنه سد المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها حرق ولا صدع. قال أبو عبيد: وأما الفقهاء، فيقولون: هو أن يشتمل بثوب ليس عليه غيره، ثم يرفعه من أحد جانبيه، فيضعه على أحد منكبيه.

قال العلماء: فعلى تفسير أهل اللغة يُكره الاشتمال المذكور لئلا تعرض له حاجة من دفع بعض الهوام وغوها أو غير ذلك، فيعسر عليه أو يتعذر، فيلحقه الضرر، وعلى تفسير الفقهاء يحرم الاشتمال المذكور إن انكشف به بعض العورة وإلا فيكره.

وأما الاحتباء بالمد، فهو: أن يقعد الإنسان على إتيته وينصب ساقيه، ويحتوي عليهما بثوب أو نحوه أو يده، وهذه القعدة يقال لها: "الحيثرة" بضم الحاء وكسرها، وكان هذا الاحتباء عادة للعرب في مجالسهم، فإن انكشف معه شيء من عورته، فهو حرام، والله أعلم.



٥٤٩٥- (٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ اشْتِمَالِ الصَّمَاءِ، وَالِإِحْتِبَاءِ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ، وَأَنْ يَرْفَعَ الرَّجُلُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى، وَهُوَ مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَهْرِهِ.

٥٤٩٦- (٤) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا - مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا تَمْشِ فِي نَعْلِ وَاحِدٍ، وَلَا تَحْتَبِ فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ، وَلَا تَأْكُلْ بِشِمَالِكَ، وَلَا تَشْتَمِلِ الصَّمَاءَ، وَلَا تَضَعُ إِحْدَى رِجْلَيْكَ عَلَى الْأُخْرَى، إِذَا اسْتَلْقَيْتَ".

٥٤٩٧- (٥) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ أَبِي الْأَخْنَسِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا يَسْتَلْقِينَ أَحَدُكُمْ ثُمَّ يَضَعُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى".

٥٤٩٨- (٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ، وَأَضْعَا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

قوله: "نهي عن اشتغال الصماء، وأن يرفع الرجل إحدى رجليه على الأخرى، وهو مستلق على ظهره". وفي الرواية الأخرى: "أنه رأى رسول الله ﷺ مستلقياً في المسجد واضعاً إحدى رجليه على الأخرى" قال العمدة: أحاديث النهي عن الاستلقاء رافعاً إحدى رجليه على الأخرى محمولة على حالة تظهر فيها الغورة أو شيء منها، وأما فعله ﷺ، فكان على وجه لا يظهر منها شيء، وهذا لا بأس به، ولا كراهة فيه على هذه الصفة.

هواند الحديث: وفي هذا الحديث: حواز الاتكاء في المسجد، والاستلقاء فيه.

قال القاضي: لعله ﷺ فعل هذا لضرورة أو حاجة من تعب أو طلب راحة أو نحو ذلك، قال: وإلا فقد علم أن جلوسه ﷺ في الجامع على خلاف هذا، بل كان يجلس متربعا أو محبباً، وهو كان أكثر جلوسه، أو القرفصاء أو مقعياً، وشبهها من جلسات الوقار والتواضع. قلت: ويحتمل أنه ﷺ فعله لبيان الجواز، وأنكم إذا أردتم الاستلقاء فليكن هكذا، وأن النهي الذي هيئكم عن الاستلقاء ليس هو على الإطلاق بل المراد به من ينكشف شيء من عورته أو يقارب انكشافها، والله أعلم.

٥٤٩٩ - (٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ، ح وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، كُلُّهُمْ عَنِ الرَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

بيان الراجح في الإسناد: قوله: "وحدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد قالا: أخبرنا عبد الرزاق"، هكذا هو في جميع نسخ بلادنا، وكذا ذكره أبو علي الغساني عن رواية الجلودي، قال: وكذا ذكره أبو مسعود الدمشقي عن مسلم، قال: وفي رواية ابن ماهان: إسحاق بن منصور، بدل إسحاق بن إبراهيم، قال الغساني: الأول هو الذي أعتقد صوابه لكثرة ما يجيء إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد في رواية مسلم مقرونين عن عبد الرزاق، وإن كان إسحاق بن منصور أيضاً يروي عن عبد الرزاق، وهذا الذي صوبه الغساني هو الصواب، وكذا ذكره الواسطي في "الأطراف" عن رواية مسلم.

\*\*\*\*

## [ ٢١ - باب هي الرجل عن التزعفر ]

٥٥٠٠ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الرَّبِيعِ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، وَقَالَ الْإِسْرَافِيلُ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ - عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ التَّزَعْفَرِ، قَالَ قُتَيْبَةُ: قَالَ حَمَّادٌ: يَعْنِي لِلرَّجَالِ.

٥٥٠١ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمَرُو بْنُ الْقَافِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ لُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَزَعَفَرَ الرَّجُلُ.

## ٢١ - باب هي الرجل عن التزعفر

قوله: "هي رسول الله ﷺ أن تزعفر الرجل" هذا دليل المذهب الشافعي وموافقه في تحريم لبس الثوب المزعفر على الرجل، وقد سقت المسألة في باب هي الرجل عن الثوب المصفر، والله أعلم.

## [ ٢٢ - باب استحباب خضاب الشيب بصفرة أو حمرة، وتحريمه بالسواد ]

٥٥٠٢ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزَّيْبِرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: أَتَى بَابِي قُحَافَةً، أَوْ حَاءً، عَامَ الْفَتْحِ أَوْ يَوْمَ الْفَتْحِ، وَرَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ مِثْلُ الثَّغَامِ أَوْ الثَّغَامَةِ، فَأَمَرَ، أَوْ فَأَمَرَ بِهِ إِلَى نِسَائِهِ، قَالَ: "غَيِّرُوا هَذَا بِشَيْءٍ".

٥٥٠٣ - (٢) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي الزَّيْبِرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَتَى بَابِي قُحَافَةً يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ، وَرَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ كَالثَّغَامَةِ بَيَاضًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "غَيِّرُوا هَذَا بِشَيْءٍ، وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ".

٥٥٠٤ - (٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَمَرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ - وَالتَّلَظُّظُ لِيَحْيَى - قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَسُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ، فَخَالِفُوهُمْ".

## ٢٢ - باب استحباب خضاب الشيب بصفرة أو حمرة، وتحريمه بالسواد

قوله: "أَتَى بَابِي قُحَافَةً يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَرَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ كَالثَّغَامَةِ بَيَاضًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: غَيِّرُوا هَذَا بِشَيْءٍ، وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ".

شرح العريب وتفصيل حكم الخضاب: وفي رواية: "إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ، فَخَالِفُوهُمْ" أما "الثَّغَامَةُ" بناءً مثناة مفتوحة ثم غين معجمة مخففة. قال أبو عبيد: هو نبت أبيض الزهر والتمر، شبه بياض الشيب به، وقال ابن الأعرابي: شجرة تبيض كأفها الملح، وأما أبو قحافة بضم القاف وتخفيف الحاء المهملة، واسمه عثمان، فهو والد أبي بكر الصديق، أسلم يوم فتح مكة، ويقال: صبغ بصبغ بضم الباء وفتحها، ومذهبنا استحباب خضاب الشيب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة، ويحرم خضابه بالسواد على الأصح. وقيل: يكره كراهة تنزيه، والمختار: التحريم؛ لقوله ﷺ: "وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ"، هذا مذهبنا.

وقال القاضي: اختلف السلف من الصحابة والتابعين في الخضاب، وفي جنسه، فقال بعضهم: ترك الخضاب أفضل، ورووا حديثاً عن النبي ﷺ في النهي عن تغير الشيب؛ لأنه ﷺ لم يغير شيه، روي هذا عن عمر وعلي وأبي وآخرين ﷺ. وقال آخرون: الخضاب أفضل، وخضب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم للأحاديث التي ذكرها مسلم وغيره، ثم اختلف هؤلاء، فكان أكثرهم يخضب بالصفرة، منهم: ابن عمر وأبو هريرة وآخرون، وروي-

- ذلك عن عليٍّ. وخضب جماعة منهم بالحناء والمكتم، وبعضهم بالزعفران، وخضب جماعة بالسواد، روي ذلك عن عثمان والحسن والحسين ابني عليٍّ، وعقبة بن عامر وابن سيرين وأبي بردة وآخرين.

قال القاضي: قال الطبراني الصواب أن الآثار المروية عن النبي ﷺ بتغيير الشيب وبالنهي عنه كلها صحيحة، وليس فيها تناقض، بل الأمر بالتغيير لمن شبه كشيبي أبي قحافة، والنهي لمن له شبطٌ فقط. قال: واختلاف السلف في فعل الأمرين بحسب اختلاف أحوالهم في ذلك، مع أن الأمر والنهي في ذلك ليس للوجوب بالإجماع، ولهذا لم ينكر بعضهم على بعض خلافه في ذلك، قال: ولا يجوز أن يقال فيهما: ناسخ ومنسوخ.

قال القاضي: وقال غيره: هو على حالين، فمن كان في موضع عادة أهله الصبيغ أو تركه، فخروجه عن العادة شهرة ومكروه. والثاني: أنه يختلف باختلاف نظافة الشيب، فمن كان شيبته تكون نقية أحسن منها مصبوعة فالترك أولى، ومن كانت شيبته تستشبع، فالصبيغ أولى، هذا ما نقله القاضي، والأصح: الأوفق للسنة ما قدمناه عن مذهبتنا والله أعلم.

\* \* \* \*

## [ ٢٣ - باب تحريم تصوير صورة الحيوان، وتحريم اتخاذ ما فيه صورة غير..... ]

٥٥٠٥ - (١) حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: وَأَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سَاعَةٍ يَأْتِيهِ فِيهَا، فَجَاءَتْ تِلْكَ السَّاعَةُ وَلَمْ يَأْتِهِ، وَفِي يَدِهِ عَصَا، فَأَلْقَاهَا مِنْ يَدِهِ، وَقَالَ: "مَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَا رُسُلَهُ"، ثُمَّ انْتَفَتَ، فَإِذَا جَرُّوْا كَلْبٌ تَحْتَ سَرِيرِهِ، فَقَالَ: "يَا عَائِشَةُ! مَتَى دَخَلَ هَذَا الْكَلْبُ هَهُنَا؟" فَقَالَتْ: وَاللَّهِ مَا دَرَيْتُ، فَأَمَرَ بِهِ، فَأَخْرَجَ، فَجَاءَ جَبْرِيلُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَأَعَدَّتْنِي، فَحَلَسْتُ لَكَ، فَلَمْ تَأْتِ"، فَقَالَ: مَتَعْنِي الْكَلْبُ الَّذِي كَانَ فِي يَتِيكَ، \* إِنَّا لَا نَدْخُلُ يَتِيًّا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ.

## ٢٣ - باب تحريم تصوير صورة الحيوان، وتحريم اتخاذ ما فيه صورة غير ممتهنة بالفرش

## ونحوه، وأن الملائكة عليهم السلام لا يدخلون بيتاً فيه صورة ولا كلب

حكم تصوير صورة الحيوان: قال أصحابنا وغيرهم من العلماء: تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم، وهو من الكبائر؛ لأنه متوعد عليه بهذا الرعيد الشديد المذكور في الأحاديث، وسواء صنعه بما يمتهن أو بغيره، فصنعه حرام بكل حال؛ لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى، وسواء ما كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو إناء أو حائط أو غيرها.

تصوير غير الحيوان: وأما تصوير صورة الشجر ورحال الإبل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان، فليس بحرام، هذا حكم نفس التصوير. وأما اتخاذ المصور فيه صورة حيوان، فإن كان معلقاً على حائط أو ثوباً ملبوساً أو عمامة ونحو ذلك مما لا يعد ممتهناً، فهو حرام، وإن كان في بساط يداش وعقدة ووسادة ونحوها مما يمتهن، فليس بحرام، ولكن هل يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت؟ فيه كلام نذكره قريباً إن شاء الله.

ولا فرق في تحريم صورة الحيوان التي لها ظل والتي ليس لها ظل: ولا فرق في هذا كله بين ما له ظل وما لا ظل له. هذا تلخيص مذهبنا في المسألة. وبعينه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، وهو مذهب الثوري ومالك وأبي حنيفة وغيرهم. وقال بعض السلف: إنما ينهى عما كان له ظل، ولا بأس بالصور التي ليس -

\* قوله: "فقال: متعني الكلب الذي كان في يتيك" وعلى هذا، فالوعد كان مقيداً بعدم المانع إما لفظاً مثلاً: لو قال: إن شاء الله تعالى ونحوه، أو معنى، فلا يشكل الأمر بقوله ﷺ ما يخلف الله وعده ولا رسله. وأما قوله: "إننا لا ندخل بيتاً"، وكذا قوله: "لا تدخل الملائكة"، فالمراد طائفة من الملائكة لا الكل، وإلا يشكل الأمر بالكعبة ونحوهم.

٥٥٠٦- (٢) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِيزَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ: أَخْبَرَنَا الْمَخْزُومِيُّ: حَدَّثَنَا وَهَبٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ جَبْرِيلَ وَعَدَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَأْتِيَهُ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، وَلَمْ يُطَوِّلهُ كَتَطْوِيلِ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ.

٥٥٠٧- (٣) حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ السَّبَّاقِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَيْمُونَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَصْبَحَ يَوْمًا وَاجِمًا، فَقَالَتْ مَيْمُونَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَقَدْ اسْتَنْكَرْتُ هَيْئَتَكَ مِنْذُ الْيَوْمِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ جَبْرِيلَ كَانَ وَعَدَنِي أَنْ يَلْقَانِي اللَّيْلَةَ، فَلَمْ يَلْقَنِي. أَمَا وَاللَّهِ! مَا أَخْلَفَنِي"، قَالَ: فَظَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

- لها ظل، وهذا مذهب باطل، فإن السر الذي أنكر النبي ﷺ الصورة فيه لا يشك أحد أنه مذموم، وليس لصورته مع باقي الأحاديث المطلقة في كل صورة.

وقال الزهري: النهي في الصورة على العموم، وكذلك استعمال ما هي فيه، ودخول البيت الذي هي فيه، سواء كانت رقماً في ثوب أو غير رقم، وسواء كانت في حائط أو ثوب أو بساط ممتن أو غير ممتن، عملاً بظاهر الأحاديث، لاسيما حديث "التمرفة" الذي ذكره مسلم وهذا مذهب قوي. وقال آخرون: يجوز منها ما كان رقماً في ثوب سواء امتن أم لا، وسواء علق في حائط أم لا، وكرهوا ما كان له ظل أو كان مصوراً في الخيضان وشبهها، سواء كان رقماً أو غيره، واحتجوا بقوله في بعض أحاديث الباب: "إلا ما كان رقماً في ثوب"، وهذا مذهب القاسم بن محمد، وأجمعوا على منع ما كان له ظل ووجوب تغييره.

قال القاضي: إلا ما ورد في اللعب بالبنات لصغار البنات، والرخصة في ذلك، لكن كره مالك شراء الرجل ذلك لابنته، وادعى بعضهم أن إباحة اللعب لهن بالبنات منسوخ بهذه الأحاديث، والله أعلم.

شرح المغرب: قوله: "أصبح يوماً واجماً" هو بالجيم، قال أهل اللغة: هو الساكت الذي يظهر عليه الهم والكآبة، وقيل: هو الحزين، يقال: وجم يجم وجمواً.

قوله: "أصبح يوماً واجماً، فقالت ميمونة: يا رسول الله! لقد استكرت هيتك منذ اليوم، قال رسول الله ﷺ: إن جبريل كان وعدني أن يلقاني الليلة، فلم يلقني. أما والله! ما أخلفني" وذكر الحديث. فيه: أنه يستحب للإنسان إذا رأى صاحبه، ومن له حق واجماً أن يسأله عن سببه، فيساعده فيما يمكن مساعدته، أو يتحزن معه، أو يذكره بطريق يزول به ذلك العارض. وفيه: التنبيه على الوثوق بوعد الله ورسوله، لكن قد يكون للشيء شرط، فيتوقف على حصوله أو يتخيل توقيته بوقت ويكون غير موقت به ونحو ذلك.

وفيه: أنه إذا تكدر وقت الإنسان أو تنكدت وظيفته ونحو ذلك، فينبغي أن يفكر في سببه كما فعل النبي ﷺ هنا حتى استخرج الكلب، وهو من نحو قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُنْهَرُونَ﴾ (الأعراف: ٢٠).

يَوْمَهُ ذَلِكَ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ وَقَعَ فِي نَفْسِهِ جِرْوُ كَلْبٍ تَحْتَ فُسْطَاطٍ لَنَا، فَأَمَرَ بِهِ، فَأَخْرَجَ، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ مَاءً، فَنَضَحَ مَكَانَهُ، فَلَمَّا أَمْسَى لَقِيَهُ جَبْرِيلُ، فَقَالَ لَهُ: "قَدْ كُنْتَ وَعَدْتَنِي أَنْ تُلْقَانِي الْبَارِحَةَ"، قَالَ: أَجَلٌ، وَلَكِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتاً فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ، فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ، فَأَمَرَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ، حَتَّى إِنَّهُ بِأَمْرٍ بِقَتْلِ كَلْبِ الْخَائِطِ الصَّغِيرِ، وَيَتْرُكُ كَلْبَ الْخَائِطِ الْكَبِيرِ.

قوله: "ثم وقع في نفسه جرو كلب تحت فسطاط لنا، فأمر به، فأخرج، ثم أخذ بيده ماء، فنضح مكانه". شرح الغريب: أما "الجرو"، فبكسر الجيم وضمها وفتحها ثلاث لغات مشهورات، وهو الصغير من أولاد الكلب وسائر السباع، والجمع أجر وأجراء، وجمع الجراء أجريه. وأما الفسطاط، ففيه ست لغات: فُسْطَاط، وفستاط بالناء، وفسطاط بتشديد السين وضم الفاء فيه وتكسر، وهو نحو الخباء. قال القاضي: والمراد به هنا: بعض حمال البيت يدلل قوماً في الحديث الآخر "تحت سرير عائشة"، وأصل الفسطاط: عمود الأخبية التي يقام عليها، والله أعلم.

وأما قوله: "ثم أخذ بيده ماء، فنضح به مكانه" فقد احتج به جماعة في نجاسة الكلب، قالوا: والمراد بالنضح: الغسل، وتأولته المالكية على أنه غسله لحرف حصول بوله أو روثه.

بيان سبب امتناع الملائكة من بيت فيه صورة أو كلب: قوله ﷺ: "لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة" قال العلماء: سبب امتناعهم من بيت فيه صورة: كونها معصية فاحشة، وفيها مضاهاة لخلق الله تعالى، وبعضها في صورة ما يعبد من دون الله تعالى، وسبب امتناعهم من بيت فيه كلب لكثرة أكله النجاسات؛ ولأن بعضها يسمى شيطاناً كما جاء به الحديث، والملائكة ضد الشياطين، ولقبح رائحة الكلب، والملائكة تكره الرائحة القبيحة؛ ولأنها منهي عن اتخاذها، فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة بيته وصلاها فيه، واستغفارها له، وتبريكها عليه وفي بيته، ودفعها أذى الشيطان. وأما هؤلاء الملائكة الذين لا يدخلون بيتاً فيه كلب أو صورة، فهم ملائكة يطوفون بالرحمة والتبريك والاستغفار، وأما الحفظة، فيدخلون في كل بيت، ولا يفرقون بين آدمي في كل حال؛ لأنهم مأمورون بإحصاء أعمالهم وكتابها.

أقوال العلماء في المراد بالكلب: قال الخطابي: وإنما لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب أو صورة مما يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور، فأما ما ليس بحرام من كلب الصيد والزرع والماشية والصورة التي تمثهن في البساط والوسادة وغيرهما، فلا يمتنع دخول الملائكة بسببه. وأشار القاضي إلى نحو ما قاله الخطابي، والأظهر أنه عام في كل كلب وكل صورة، وأنهم يمتنعون من الجميع لإطلاق الأحاديث؛ ولأن الجرو الذي كان في بيت النبي ﷺ تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر، فإنه لم يعلم به، ومع هذا امتنع جبريل عليه السلام من دخول البيت، وعلل بالجرو، فلو كان العذر في وجود الصورة والكلب لا يمنعهم لم يمتنع جبريل، والله أعلم.

قوله: "فأمر بقتل الكلاب حتى أنه بأمر بقتل كلب الخائط الصغير، ويترك كلب الخائط الكبير" المراد بـ "الخائط" =



٥٥٠٨ - (٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَمَرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - قَالَ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ".

٥٥٠٩ - (٥) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَتَبَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا طَلْحَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ".

٥٥١٠ - (٦) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ يُونُسَ، وَذَكَرَهُ الْإِسْنَادُ فِي الْإِسْنَادِ.

٥٥١١ - (٧) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ بُكَيْرٍ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زَيْدِ ابْنِ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ، صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ".

قَالَ بُسْرٌ: ثُمَّ اشْتَكَى زَيْدٌ بَعْدَ فَعْدَتَاهُ، فَإِذَا عَلَى بَابِهِ سِتْرٌ فِيهِ صُورَةٌ، قَالَ: فَقُلْتُ لِعُبَيْدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ، رَبِّبِ مِثْمُونَةَ، زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ: أَلَمْ يُخْبِرْنَا زَيْدٌ عَنِ الصَّوَرِ يَوْمَ الْأَوَّلِ؟ فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: أَلَمْ تَسْمَعْهُ حِينَ قَالَ: إِلَّا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ.

٥٥١٢ - (٨) حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ بُكَيْرَ ابْنِ الْأَشَجِّ حَدَّثَهُ أَنَّ بُسْرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ حَدَّثَهُ، وَمَعَ بُسْرِ عُبَيْدُ اللَّهِ الْخَوْلَانِيُّ أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ".

= البستان، وفرق بين الحائطين؛ لأن الكبير تدعو الحاجة إلى حفظ جوانبه، ولا يتمكن الناظر من المحافظة على ذلك بخلاف الصغير، والأمر يقتل الكلاب منسوخ، وسبق إيضاحه في "كتاب البيوع" حيث بسط مسلم أحاديثه هناك. قوله: "إلا رقماً في ثوب" هذا يحتاج به من يقول بإباحة ما كان رقماً مطلقاً كما سبق، وجوابنا وجواب الجمهور عنه: أنه محمول على رقم على صورة الشجر وغيره مما ليس بحيوان، وقد قدمنا أن هذا جائز عندنا.

قَالَ بُسْرٌ: فَمَرَضَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ، فَعَدَنَاهُ، فَإِذَا نَحْنُ فِي بَيْتِهِ يَسْتَرِ فِيهِ تَصَاوِيرُ، فَقُلْتُ لِعُبَيْدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ: أَلَمْ يُحَدِّثْنَا فِي التَّصَاوِيرِ؟ قَالَ: إِنَّهُ قَالَ: إِلَّا رَقْعًا فِي ثَوْبٍ، أَلَمْ تَسْمَعْهُ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: بَلَى، قَدْ ذَكَرَ ذَلِكَ.

٥٥١٣- (٩) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا حَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، أَبِي الْحُبَابِ، مَوْلَى بَنِي التَّحَارِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَمَائِيلٌ".

٥٥١٤- (١٠) قَالَ فَاتَيْتُ عَائِشَةَ، فَقُلْتُ: إِنَّ هَذَا يُخْبِرُنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَمَائِيلٌ"، فَهَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ ذَلِكَ؟ فَقَالَتْ: لَا، وَلَكِنْ سَأَحَدُكُمْ مَا رَأَيْتُهُ فَعَلَّ: رَأَيْتُهُ خَرَجَ فِي غَزَاتِهِ، فَأَخَذَتْ نَمَطًا فَسَتَرَتْهُ عَلَى الْبَابِ، فَلَمَّا قَدِمَ فَرَأَى النَّمَطَ، عَرَفَتْ الْكَرَاهِيَةَ فِي وَجْهِهِ، فَجَذَبَهُ حَتَّى هَتَكَهُ أَوْ قَطَعَهُ، وَقَالَ: "إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمُرْنَا أَنْ نَكْسُوَ الْحِجَارَةَ وَالطِّينَ"، قَالَتْ: فَقَطَعْنَا مِنْهُ وَسَادَتَيْنِ وَخَشَوْتُهُمَا لِبَفَاءٍ، فَلَمْ يَعْزْ ذَلِكَ عَلَيَّ.

٥٥١٥- (١١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ دَاوُدَ، عَنْ عَزْرَةَ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ لَنَا سِتْرٌ فِيهِ نَعْمَالٌ

قوله: "عن عائشة رضيها الله عنها قالت: خرج رسول الله ﷺ في غزاته، فأخذت نمطاً، فسترته على الباب، فلما قدم، فرأى النمط، عرفت الكراهية في وجهه، فجذبه حتى هتكه أو قطعه، وقال: إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجاره والطين، قالت: فقطعنا منه وسادتين وخشوتهما لبفاء، فلم يعز ذلك عليّ".

بيان معاني الكلمات: المراد بالنمط هنا: بساط لطيف له حمل، وقد سبق بيانه قريباً في "باب اتخاذ الأغطاط". وقولها: "هتكه" هو بمعنى: قطعه وأتلف الصورة التي فيه، وقد صرحنا في الروايات المذكورات بعد هذه بأن هذا النمط كان فيه صور الخيل ذوات الأجنحة، وأنه كان فيه صورة، فيستدل به لتغيير المنكر باليد، وهتك الصور المحرمة، والغضب عند رؤية المنكر، وأنه يجوز اتخاذ الوسائد، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ حين جذب النمط، وأزاله: "إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجاره والطين" فاستدلوا به على أنه يمنع من ستر الحيوان وتوحيد البيوت بالثياب، وهو منع كراهة تنزيه لا تحريم، هذا هو الصحيح. وقال الشيخ أبو الفتح نصر المقدسي من أصحابنا: هو حرام، وليس في هذا الحديث ما يقتضي تحريمه؛ لأن حقيقة اللفظ أن الله تعالى لم يأمرنا بذلك، وهذا يقتضي أنه ليس بواجب ولا مندوب، ولا يقتضي التحريم، والله أعلم.

طائر، وَكَانَ الدَّاحِلُ إِذَا دَخَلَ اسْتَقْبَلَهُ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "حَوِّلِي هَذَا، فَإِنِّي كَلَّمَا دَخَلْتُ، فَرَأَيْتُهُ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا"، قَالَتْ: وَكَانَتْ لَنَا قَطِيفَةٌ كُنَّا نَقُولُ: عَلِمَهَا حَرِيرٌ، فَكُنَّا نَلْبِسُهَا.

٥٥١٦- (١٢) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَعَبْدُ الْأَعْلَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ، قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: وَزَادَ فِيهِ - يُرِيدُ عَبْدُ الْأَعْلَى - فَلَمْ يَأْمُرْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَطْعِهِ.

٥٥١٧- (١٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ سَفَرٍ، وَقَدْ سَتَرْتُ عَلَى بَابِي دُرْثُوكًا فِيهِ الْخَيْلُ ذَوَاتُ الْأَخْنَحَةِ، فَأَمَرَنِي، فَتَزَعْتُهُ.

٥٥١٨- (١٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ: قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ.

٥٥١٩- (١٥) حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِمٍ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مُتَسَتِّرَةٌ بِقِرَامٍ فِيهِ صُورَةٌ،

بيان مراد الحديث: قوله: "عن عائشة" أي قالت: كانت لنا خيالة طائر، وكان الداحل إذا دخل استقبله، فقال لي رسول الله ﷺ: حوئي هذا، فإنني كلما دخلت، فرأيتُهُ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا هذا عمول على أنه كان قبل تحريم الخفاف ما فيه صورة فلماذا كان رسول الله ﷺ يدخل ويراه، ولا يتكره قبل هذه المرة الأخيرة.

قوله: "سترت على بابي درثوكاً فيه الخيل ذوات الأخنحة، فأمرني فزعتها" أما قولها: "سترت" فهو بتشديد التاء الأولى. شرح الغريب: وأما "الدرثوك" فبضم الدال وفتحها، حكاهما القاضي وآخرون، والمشهور ضمها، والنون مضمومة لا غير، ويقال فيه: "درثوك" بالميم، وهو ستر له خلل، وجمعه دراثك.

قوله: "دخل عني رسول الله ﷺ وأنا متسترة بقرام" هكذا هو في معظم النسخ "متسترة" بتاءين مثنتين فوق بينهما سين، وفي بعضها "متسترة" بسين ثم تاءين أي متخذة سترًا. وأما "القرام"، فبكسر القاف، وهو: الستر الرقيق. قوله: "وقد سترت سهوة لي بقرام"، السهوة: بفتح السين المهملة، قال الأصمعي: هي شبيهة بالرّف أو بالطاق يوضع عليه الشيء، قال أبو عبيد: وسمعت غير واحد من أهل اليمن يقولون: السهوة عندنا: بيت صغير متحدر في الأرض، وسنكه مرتفع من الأرض يشبه الخزانة الصغيرة، يكون فيها الشعاع، قال أبو عبيد: وهذا عندي أشبه ما قيل في السهوة، وقال الخليل: هي أربعة أعواد أو ثلاثة يعرض بعضها على بعض، ثم يوضع عليها شيء من الأمتعة، وقال ابن الأعرابي: هي "الكوة" بين الدارين، وقيل: بيت صغير يشبه المخدع، وقيل: هي كالنصف تكون بين يدي البيت، وقيل: شبهة دخلة في جانب البيت، والله أعلم.

فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ، ثُمَّ تَنَاولَ السِّتْرَ، فَهَتَكَهُ، ثُمَّ قَالَ: "إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الَّذِينَ يُشَبِّهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ".

٥٥٢٠- (١٦) وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا بِمِثْلِ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: ثُمَّ أَهْوَى إِلَى الْقِرَامِ، فَهَتَكَ يَدَيْهِ.

٥٥٢١- (١٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِهِمَا: "إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا" لَمْ يَذْكُرَا: مِنْ.

٥٥٢٢- (١٨) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ - وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ -: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ سَتَرْتُ سَهْوَةً لِي بِقِرَامٍ فِيهِ ثَمَائِلٌ، فَلَمَّا رَأَاهُ هَتَكَهُ، وَتَلَوْنَ وَجْهَهُ، وَقَالَ: "يَا عَائِشَةُ! أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الَّذِينَ يُضَاهَوْنَ بِخَلْقِ اللَّهِ".

قَالَتْ عَائِشَةُ: فَقَطَعْنَاهُ، فَجَعَلْنَا مِنْهُ وِسَادَةً أَوْ وِسَادَتَيْنِ.

٥٥٢٣- (١٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهُ كَانَ لَهَا ثَوْبٌ فِيهِ تَصَاوِيرُ، مَمْدُودَةٌ إِلَى سَهْوَةٍ، فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي إِلَيْهِ، فَقَالَ "أَحْرِبِهِ عَنِّي"، قَالَتْ: فَأَعْرَضْتُ، فَجَعَلْتُهُ وِسَادَةً.

٥٥٢٤- (٢٠) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَامِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٥٢٥- (٢١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيَّ وَقَدْ سَتَرْتُ ثَمَطًا فِيهِ تَصَاوِيرُ،

فَنَحَاهُ، فَاتَّخَذْتُ مِنْهُ وِسَادَتَيْنِ.

٥٥٢٦- (٢٢) وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ بُكَيْرًا حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا تَصَبَّتْ سِتْرًا فِيهِ تَصَاوِيرُ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَزَرَعَهُ، قَالَتْ: فَقَطَعْتُهُ وَسَادَتَيْنِ، فَقَالَ رَجُلٌ فِي الْمَجْلِسِ حَبِيبِي، يُقَالُ لَهُ: رَبِيعَةُ بْنُ عَطَاءٍ، مَوْلَى بَنِي زُهْرَةَ: أَفَمَا سَمِعْتَ أَبَا مُحَمَّدٍ يَذْكُرُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْتَفِقُ عَلَيْهِمَا؟ قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ: لَا، قَالَ: لَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُهُ. يُرِيدُ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ.

٥٥٢٧- (٢٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا اشْتَرَتْ تَمْرُقَةً فِيهَا تَصَاوِيرُ، فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْبَابِ فَلَمْ يَدْخُلْ، فَعَرَفْتُ، أَوْ فَعَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ، فَمَاذَا أَذْنِبْتُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا بَالُ هَذِهِ التَّمْرُقَةِ؟" فَقَالَتْ: اشْتَرَيْتُهَا لَكَ، تَقَعُدُ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدُهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذِّبُونَ، وَيُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ"، ثُمَّ قَالَ: "إِنَّ النَّبِيَّ الَّذِي فِيهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ".

قوله: "اشترت غرفة" هي بضم النون والراء، ويقال: بكسرهما، ويقال: بضم النون وفتح الراء، ثلاث لغات. ويقال: غرق بلا هاء، وهي: وسادة صغيرة، وقيل: هي مرفقة.

قوله ﷺ: "إن أصحاب هذه الصور يعذبون، ويقال لهم: أحيا ما خلقتم" وفي الرواية السابقة: "أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يظاهرون خلق الله تعالى" وفي رواية: "الذين يصنعون الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم: أحيا ما خلقتم" وفي رواية ابن عباس: "كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا، فتعذبه في جهنم" وفي رواية: "من صور صورة في الدنيا كلف أن ينفخ فيها الروح يوم القيامة وليس بامع" وفي رواية: "قال الله تعالى: ومن أضل ممن ذهب لخلق خلقا كخلقتي، فليخلفوا ذوقا، أو ليخلفوا حبة أو، ليخلفوا شعرة".

أما قوله ﷺ: "ويقال لهم: أحيا ما خلقتم" فهو الذي يسميه الأصوليون: أمر تعجيز كقوله تعالى: ﴿قُلْ فَادْنُوا بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ (هود: ١٣)، وأما قوله في رواية ابن عباس: "يجعل له"، فهو بفتح الياء من "يجعل"، والتفاعل هو الله تعالى، أضمر للعلم به، قال القاضي في رواية ابن عباس: يحتمل أن معناها أن الصورة التي صورها هي تعذبه =

٥٥٢٨ - (٢٤) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمْحٍ عَنِ الْمَلِثِ بْنِ سَعْدٍ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا الثَّقَفِيُّ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ حَدَّثِي، عَنْ أَيُّوبَ، ح وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، ح وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ الْخُرَاعِيُّ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَحْيِي الْمَاجِشُونِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، كُلُّهُمُ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَبَعْضُهُمْ أَمَّ حَدِيثًا لَهُ مِنْ بَعْضٍ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَحْيِي الْمَاجِشُونِ: قَالَتْ: فَأَخَذَنِي فَجَعَلَنِي مِرْفَقَتَيْنِ، فَكَانَ يَرْتَفِقُ بِهِمَا فِي الْبَيْتِ.

٥٥٢٩ - (٢٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ، جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُثَمٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الَّذِينَ يَصْنَعُونَ الصُّورَ يُعَذِّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ".

٥٥٣٠ - (٢٦) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، يَعْنِي ابْنَ عُثَيْبَةَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ، كُلُّهُمُ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

٥٥٣١ - (٢٧) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، ح وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ

- بعد أن يجعل فيها روح، وتكون الباء في "بكل" بمعنى "في"، قال: ويحتمل أن يجعل له بعدد كل صورة ومكانها شخص يعذبه، وتكون الباء بمعنى لام السبب.

فقه أحاديث الباب: وهذه الأحاديث صريحة في تحريم تصوير الحيوان، وأنه غليظ التحريم. وأما الشجر ونحوه مما لا روح فيه، فلا تحرم صنعه، ولا التكبس به، وسواء الشجر المنمر وغيره، وهذا مذهب العلماء كافة إلا مجاهداً، فإنه جعل الشجر المنمر من المكروه، قال القاضي: لم يقله أحد غير مجاهد، واحتج مجاهد بقوله تعالى: "ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخلقِي"، واحتج الجمهور بقوله ﷺ: "ويقال لهم أحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ" أي اجعلوه حيواناً ذا روح كما ضاهيتم، وعليه رواية: "ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخلقِي".

الأشج: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الصَّحْحَى، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوِّرُونَ"، وَلَمْ يَذْكُرِ الْأَشَجُّ: إِنْ. ٥٥٣٢- (٢٨) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، كُلُّهُمُ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي رِوَايَةِ يَحْيَى وَأَبِي كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ: "إِنَّ مِنْ أَشَدِّ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابًا الْمُصَوِّرُونَ".

وَحَدِيثُ سُفْيَانَ كَحَدِيثِ وَكِيعٍ.

٥٥٣٣- (٢٩) وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ: حَدَّثَنَا مَنصُورٌ عَنْ مُسْلِمٍ بْنِ صُبَيْحٍ قَالَ: كُنْتُ مَعَ مَسْرُوقٍ فِي بَيْتٍ فِيهِ تَمَاثِيلُ مَرِيَمَ، فَقَالَ مَسْرُوقٌ: هَذَا تَمَاثِيلُ كِسْرَى، فَقُلْتُ: لَا، هَذَا تَمَاثِيلُ مَرِيَمَ، فَقَالَ مَسْرُوقٌ: أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوِّرُونَ".

٥٥٣٤- (٣٠) قَالَ مُسْلِمٌ: قَرَأْتُ عَلَى نَصْرِ بْنِ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيِّ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: إِنِّي رَجُلٌ أَصَوِّرُ هَذِهِ الصُّوَرِ، فَأَقْنِنِي فِيهَا، فَقَالَ لَهُ: أَذْنُ مِنِّي، فَدَنَا مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ: أَذْنُ مِنِّي، فَدَنَا حَتَّى وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ، قَالَ: أَتَبْلُغُ بِمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ، يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوْرَتَهَا، نَفْسًا، فَتُعَذِّبُهُ فِي جَهَنَّمَ".

وَقَالَ: إِنْ كُنْتُ لَا بُدَّ فَاعِلًا، فَاصْنَعِ الشَّجَرَ وَمَا لَا نَفْسَ لَهُ، فَأَقَرَّ بِهِ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ.

- ويؤيده حديث ابن عباس عليه السلام المذكور في الكتاب: "إِنْ كُنْتُ لَا بُدَّ فَاعِلًا، فَاصْنَعِ الشَّجَرَ وَمَا لَا نَفْسَ لَهُ".  
وأما رواية: "أشد عذاباً، فقيل: هي محمولة على من فعل الصورة لتعبد، وهو صانع الأصنام ونحوها، فهذا كافر، وهو أشد عذاباً، وقيل: هي فيمن قصد المعنى الذي في الحديث من مضاهاة خلق الله تعالى، واعتقد ذلك، فهذا كافر له من أشد العذاب ما للكفار، ويزيد عذابه بزيادة قبح كفره، فأما من لم يقصد بها العبادة ولا المضاهاة، فهو فاسق صاحب ذنب كبير، ولا يكفر كسائر المعاصي.

٥٥٣٥- (٣١) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوتَةَ، عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كُنْتُ جَالِساً عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَحَجَلْتُ يَفْتِي، وَلَا يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى سَأَلَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: إِنِّي رَجُلٌ أَصَوَّرُ هَذِهِ الصُّورَ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: اذْنُ، فَذَنَا الرَّجُلُ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كَلَّفَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَيْسَ بِنَافِعٍ.

٥٥٣٦- (٣٢) حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى ابْنَ عَبَّاسٍ، فَذَكَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٥٥٣٧- (٣٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ، وَالْفَاظِلُهَا مُتْقَارِبَةً. قَالُوا: حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي دَارِ مَرْوَانَ، فَرَأَى فِيهَا تَصَاوِيرَ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ خَلْقًا كَخَلْقِي، فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً، أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً، أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً".

٥٥٣٨- (٣٤) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَأَبُو هُرَيْرَةَ دَارًا ثُبْنِي بِالْمَدِينَةِ، لِسَعِيدٍ أَوْ لِمَرْوَانَ، قَالَ: فَرَأَى مَصُورًا يُصَوِّرُ فِي الدَّارِ، فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ، وَلَمْ يَذْكُرْ: "أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً".

٥٥٣٩- (٣٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَمَاثِلٌ أَوْ تَصَاوِيرٌ".

- وأما قوله تعالى: "فليخلقوا ذرة أو حبة أو شعيرة": فالذرة يفتح الدال وتشديد الراء، ومعناه: فليخلقوا ذرة فيها روح تصرف بنفسها كهذه الذرة التي هي خلق الله تعالى، وكذلك فليخلقوا حبة حنطة أو شعيرة، أو ليقولوا حبة فيها طعم تؤكل وتزرع وتنبث، ويوجد فيها ما يوجد في حبة الحنطة والشعيرة ونحوهما من الحب الذي يخلقه الله تعالى، وهذا أمر تعجيز كما سبق، والله أعلم.



## [ ٢٤ - باب كراهة الكلب والجرس في السفر ]

٥٥٤٠- (١) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْحَخْدَرِيُّ: حَدَّثَنَا بِشْرٌ، يَعْنِي ابْنَ مُفَضَّلٍ: حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا تَصْحَبُ الْمَلَأَةَ رُقَّةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ".

٥٥٤١- (٢) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي، كِلَاهُمَا عَنْ سُهَيْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٥٤٢- (٣) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي وَفَّقِيَّةً وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، يَعْنُونَ ابْنَ حَفْصٍ، عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الْجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ".

## [ ٢٤ - باب كراهة الكلب والجرس في السفر ]

قوله ﷺ: "لا تصحب الملائكة رُقعة فيها كلب ولا جرس".

معنى كلمة "الجرس"، وفقه الحديث: وفي رواية: "الجرس مزامير الشيطان" الرُقعة: بضم الراء وكسر هاء، والجرس بفتح الراء وهو معروف، هكذا ضبطه الجمهور، ونقل القاضي أن هذه رواية الأكثرين، قال: وضبطناه عن أبي يحيى بإسكانها، وهو اسم للصوت، فأصل الجرس بالإسكان: الصوت الخفي، أما فقه الحديث، ففيه: كراهة استصحاب الكلب والجرس في الأسفار، وأن الملائكة لا تصحب رُقعة فيها أحدهما، والمراد بـ"الملائكة" ملائكة الرحمة والاستغفار لا الحفظة، وقد سبق بيان هذا قريباً، وسبق بيان الحكمة في مجانبة الملائكة بيتاً فيه كلب.

وأما الجرس، فقيل: سبب منافرة الملائكة له أنه شبيه بالنواقيس؛ أو لأنه من المعاليق المنهي عنها، وقيل: سببه كراهة صوته، وتوليد رواية "مزامير الشيطان"، وهذا الذي ذكرناه من كراهة الجرس على الإطلاق هو ملعبنا ومنعنا مالك وآخرين، وهي كراهة تنزيه، وقال جماعة من متقدمي علماء الشام: يكره الجرس الكبير دون الصغير.

## [ ٢٥ - باب كراهة قلادة الوتر في رقة البعير ]

٥٥٤٣- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عُبَادِ بْنِ نُمَيْمٍ أَنَّ أَبَا بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، قَالَ: فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَسُولًا، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ: حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ: وَالنَّاسُ فِي مَيْتِهِمْ: "لَا يَتَّقِينَ فِي رَقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ - أَوْ قِلَادَةً - إِلَّا قُطِعَتْ". قَالَ مَالِكٌ: أَرَى ذَلِكَ مِنَ الْعَيْنِ.

## ٢٥ - باب كراهة قلادة الوتر في رقة البعير

قوله ﷺ: "لا يفتن في رقة بعير قلادة من وتر - أو قلادة - إلا قطعت" قال مالك: "أرى ذلك من العين"، هكذا هو في جميع النسخ: "قلادة من وتر، أو قلادة"، فـ"قلادة" الثانية مرفوعة معطوفة على "قلادة" الأولى، ومعناه: أن الراوي شك هل قال: "قلادة من وتر" أو قال: "قلادة" فقط، ولم يقيد بها بالوتر. شرح قول الإمام مالك، واختلاف العلماء في تقليد البعير والإنسان مخافة العين: وقول مالك: "أرى ذلك من العين" هو بضم همزة "أرى" أي أظن أن النهي مختص بمن فعل ذلك بسبب رفع ضرر العين. وأما من فعله لغير ذلك من زينة أو غيره، فلا بأس. قال القاضي: الظاهر من مذهب مالك: أن النهي مختص بالوتر دون غيره من القلائد، قال: وقد اختلف الناس في تقليد البعير وغيره من الإنسان وسائر الحيوان ما ليس بتعاويد مخافة العين، فعلمهم من منعه قبل الحاجة إليه، وأجاز له عند الحاجة إليه؛ لدفع ما أصابه من ضرر العين ونحوه، ومنهم من أجاز له قبل الحاجة وبعدها، كما يجوز الاستظهار بالتداوي قبل المرض، هذا كلام القاضي. وقال أبو عبيد: كانوا يُقَلِّدُونَ الْإِبِلَ الْأَوْتَارَ؛ لِئَلَّا تُصِيبَهَا الْعَيْنُ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِإِزَالَتِهَا إِعْلَامًا لَهُمْ أَنَّ الْأَوْتَارَ لَا تَرُدُّ شَيْئًا. وقال محمد بن الحسن وغيره: معناه: لا تقلدوها أوتار القسي؛ لِئَلَّا تُضَيِّقَ عَلَى أَعْنَاقِهَا فَتُخْتَفِقَ. وقال النضر: معناه: لا تطلبوا الدخول التي وترتم بها في الجاهلية، وهذا تأويل ضعيف فاسد، والله أعلم.

## ٢٦ - باب النهي عن ضرب الحيوان في وجهه، ووسمه فيه]

٥٥٤٤ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي الزَّيْتَرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الضَّرْبِ فِي الْوَجْهِ، وَعَنِ الْوَسْمِ فِي الْوَجْهِ. ٥٥٤٥ - (٢) وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ، كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْتَرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٥٥٤٦ - (٣) وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنٍ: حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزَّيْتَرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ عَلَيْهِ حِمَارٌ قَدْ وُسِمَ فِي وَجْهِهِ، فَقَالَ: "لَعَنَ اللَّهُ الَّذِي وَسَّمَهُ".

٥٥٤٧ - (٤) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ نَاعِمًا - أبا عَبْدِ اللَّهِ، مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ - حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِمَارًا مَوْسُومَ الْوَجْهِ، فَأَنْكَرَ ذَلِكَ، قَالَ: فَوَاللَّهِ لَا أَسْمُهُ إِلَّا فِي أَقْصَى شَيْءٍ مِنَ الْوَجْهِ، فَأَمَرَ بِحِمَارِهِ، فَكَوِيَ فِي جَاعِرَتَيْهِ، فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ كَوَى الْجَاعِرَتَيْنِ.

## ٢٦ - باب النهي عن ضرب الحيوان في وجهه، ووسمه فيه

قوله: "نهى رسول الله ﷺ عن ضرب الحيوان في الوجه، وعن الوسم في الوجه"، وفي رواية: "مر عليه حمار وقد وسم في وجهه، فقال: لعن الله الذي وسمه". وفي رواية: ابن عباس عليه السلام "فأنكر ذلك، قال: فوالله لا أسمه إلا أقصى شيء من الوجه، فأمر بحمار له، فكوى في جاعرتيه، فهو أول من كوى الجاعرتين".

شرح الغريب: أما الوسم: فيالسين المهملة، هذا هو الصحيح المعروف في الروايات وكتب الحديث، قال القاضي: ضبطناه بالمهملة، قال: وبعضهم يقوله بالمهملة وبالمعجمة، وبعضهم فرق، فقال: بالمهملة في الوجه، وبالمعجمة في سائر الجسد. وأما الجاعرتان، فهما حرفا الورك المشرفان مما يلي الذير.

وأما القائل: "فوالله لا أسمه إلا أقصى شيء من الوجه" فقد قال القاضي عياض: هو العباس بن عبد المطلب، كذا ذكره في "سنن أبي داود"، وكذا صرح به في رواية البخاري في تاريخه، قال القاضي: وهو في كتاب مسلم مشكل يوهم أنه من قول النبي ﷺ، والصواب أنه قول العباس عليه السلام كما ذكرناه، هذا كلام القاضي. -

- وقوله: يؤهم أنه من كلام النبي ﷺ ليس هو بظاهر فيه، بل ظاهره أنه من كلام ابن عباس، وحيث يجوز أن تكون القضية جرت للعباس ولابنه.

بيان حكم ضرب الوجه: وأما الضَّرْبُ في الوجه، فمنهي عنه في كل الحيوان المحترم من الآدمي والحمير والغنم والإبل والبغال والنعَم وغيرها، لكنه في الآدمي أشد؛ لأنه يجمع المحاسن، مع أنه لطيف؛ لأنه يظهر فيه أثر الضرب، وربما شأنه، وربما أدى بعض الخواص. وأما الوسم في الوجه، فمنهي عنه بالإجماع للحديث، ولما ذكرناه، فأما الآدمي، فوسمه حرام لكرامته؟ ولأنه لا حاجة إليه، فلا يجوز تعذيبه، وأما غير الآدمي، فقال جماعة من أصحابنا: يكره، وقال البغويُّ من أصحابنا: لا يجوز، فأشار إلى تحريمه، وهو الأظهر؛ لأن النبي ﷺ لعن فاعله، واللعن يقتضي التحريم. وأما وسم غير الوجه من غير الآدمي، فجائز بلا خلاف عندنا، لكن يستحب في نعم الزكاة والحزبة، ولا يستحب في غيرها، ولا ينهي عنه.

قال أهل اللغة: الوسم أثر كية يقال: يعير موسوم، وقد وسمه يسمه وسمًا وسمعة، والميسم: الشيء الذي يوسم به، وهو بكسر الميم وفتح السين وجمعه مياسم ومواسم، وأصله كله من السمة وهي: العلامة، ومنه: موسم الحج أي معلم جمع الناس، وفلان موسوم بالخير؛ وعليه سمة الخير أي علامته، وتوسمت فيه كذا: أي رأيت فيه علامته، والله أعلم.

\*\*\*

## [٢٧ - باب جواز وسم الحيوان غير الآدمي في غير الوجه، ونديه في نعم....]

٥٥٤٨- (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: لَمَّا وَلَدَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ، قَالَتْ لِي: يَا أَنَسُ! انْظُرْ هَذَا الْعَلَامَ، فَلَا يُصَيِّرَنَّ شَيْئًا حَتَّى تَعُدُّوا بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُحْتَكُهُ، فَإِذَا هُوَ فِي الْحَائِطِ، وَعَلَيْهِ خَمِيصَةٌ حَوَيْتِيَّةٌ، وَهُوَ يَسُوءُ الظَّهْرَ الَّذِي قَدِمَ عَلَيْهِ فِي الْفَتْحِ.

٥٥٤٩- (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ ابْنِ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يُحَدِّثُ أَنَّ أُمَّهُ حِينَ وَلَدَتْ، انْطَلَقُوا بِالصَّبِيِّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُحْتَكُهُ، قَالَ: فَإِذَا النَّبِيُّ ﷺ فِي مِرْبَدٍ يَسُمُّ عَنَمًا، قَالَ شُعْبَةُ: وَأَكْثَرُ عَلَمِي أَنَّهُ قَالَ: فِي أَذَانِهَا.

## ٢٧ - باب جواز وسم الحيوان غير الآدمي في غير الوجه، ونديه في نعم الزكاة والحزيرة

أما "الخميصة": فهي كساء من صوف أو حر وغيرهما مربع له أعلام. ذكر الروايات المختلفة في كلمة "حويتية"، وتصحيح بعضها، وتخطئة سائرها: وأما قوله: "حويتية"، فاختلف رواة صحيح مسلم في ضبطه، فالأشهر أنه بجاء مهملة مضمومة ثم واو مفتوحة ثم ياء مشاة تحت ساكنة ثم مشاة فوق مكسورة ثم مشاة تحت مشددة، وفي بعضهم حويتية بإسكان الواو وبعدها مشاة فوق مفتوحة ثم نون مكسورة، وقد ذكرها القاضي، وفي بعضها "حونية" بإسكان الواو وبعدها نون مكسورة، وفي بعضها "حريشة" بجاء مهملة مضمومة وراء مفتوحة ثم مشاة تحت ساكنة ثم مثلثة مكسورة منسوبة إلى بني حُرَيْثٍ، وكذا وقع في رواية البخاري لجمهور رواة صحيحه، وفي بعضها "حونية" بفتح الحاء المهملة وإسكان الواو ثم نون مفتوحة ثم باء موحدة، ذكره القاضي، وفي بعضها "حويشة" بضم الحاء المعجمة وفتح الواو وإسكان المشاة تحت وبعدها مثلثة، حكاه القاضي، وفي بعضها "حونية" بجيم مضمومة ثم واو ثم مشاة تحت ثم نون مكسورة ثم مشاة تحت مشددة، وفي بعضها "حونية" بفتح الجيم وإسكان الواو وبعدها نون.

قال القاضي في "المشارق": ووقع لبعض رواة البخاري "خيمرية" منسوبة إلى خيمر، ووقع في الصحيحين "حوتكية" بفتح الحاء وبالكاف أي صغيرة، ومنه رجل حوتكي أي صغير، قال صاحب التحرير في شرح مسلم: في الرواية الأولى هي منسوبة إلى الحويت، وهو قبيلة أو موضع، وقال القاضي في "المشارق": هذه الروايات كلها تصحيف إلا روايتي "حونية" بالجيم و"حريشة" بالراء والمثلثة، فأما الحونية بالجيم، فمنسوبة إلى بني الحوت قبيلة من الأزد أو إلى لوها من السواد أو البيضاء أو الخضرة؛ لأن العرب تسمي كل نون من هذه جوتًا، هذا كلام القاضي.

وقال ابن الأثير في "نهاية الغريب" بعد أن ذكر الرواية الأولى: هذا وقع في بعض نسخ مسلم، ثم قال: وانخفض-

٥٥٥٠- (٣) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ، حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: دَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَرْتَدًا، وَهُوَ يَسِمُ غَنَمًا، قَالَ: أَحْسِبُهُ قَالَ: فِي آذَانِهَا.

٥٥٥١- (٤) وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ وَيَحْيَى وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ، كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٥٥٢- (٥) حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: رَأَيْتُ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَيْسَمَ، وَهُوَ يَسِمُ إِبِلَ الصَّدَقَةِ.

-المشهور "جنوية" أي سوداء، قال: وأما الخويبية، فلا أعرفها، وطالما بحثت عنها، فلم أقف لها على معنى، والله أعلم. وأما قوله: قال شعبة: "وأكثر علمي"، روي بالفاء المثناة وبالياء الموحدة، وهما صحيحان. بيان حكم رسم الإنسان وغيره: و"الميسم" بكسر الميم سبق بيانه في الباب قبله، وسبق هناك: أن رسم الآدمي حرام، وأما غير الآدمي، فالرسم في وجهه منهي عنه، وأما غير الوجه، فمستحب في نعم الزكاة والجزية، وجائز في غيرها، وإذا رسم، فمستحب أن يسم الغنم في آذانها، والإبل والبقرة في أصول أفعالها؛ لأنه موضع صلب، فيقل الألم فيه، ويخف شعره، ويظهر الرسم، وفائدة الرسم: تمييز الحيوان بعضه من بعض، ويستحب أن يكتب في ماشية الجزية: جزية أو صغار، وفي ماشية الزكاة: زكاة أو صدقة.

قال الشافعي وأصحابه: يستحب كون ميسم الغنم أن يلف من ميسم البقر، وميسم البقر أن يلف من ميسم الإبل، وهذا الذي قدمناه من استحباب رسم نعم الزكاة والجزية هو مذهبنا ومذهب الصحابة كنهم عليهم السلام وجهاهر العلماء بعدهم. ونقل ابن الصبان وغيره إجماع الصحابة عليه، وقال أبو حنيفة: هو مكروه؛ لأنه تعذيب ومثله، وقد هي عن المثلة. \*\*

وحجة الجمهور: هذه الأحاديث الصحيحة الصريحة التي ذكرها مسلم، وأثار كثيرة عن عمر وغيره من الصحابة عليهم السلام =

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قال الحافظ في ركة الفتح (٣: ٣٦٧): "وفي حديث الباب حجة على من كره الرسم من الخنفية بالميسم؛ لدخوله في عموم النهي عن المثلة، وقد ثبت ذلك من فعل النبي ﷺ، فدل على أنه مخصوص من العموم المذكور للحاجة، كالختان للآدمي". وقال العيني في العمدة (٤: ٤٦١): "قلت: ذكر أصحابنا (يعني الخنفية) في كتبهم: لا بأس بكَيِّ البهائم للعلامة؛ لأن فيه منفعة، ولا بأس بكَيِّ الصبيان إذا كان لثناء أصاهم؛ لأن ذلك مداواة"، فظهر أنه لا خلاف في هذه المسألة بين الخنفية والشافعية. (تكملة فتح الملهم: ١٨٥/٤)

= وألها ربحاً شردت، فبعرفها واجدها بعلامتها؛ فبردها. والجواب عن النهي عن المثلة والتعذيب: أنه عام، وحديث التوسم خاص، فوجب تقديمه، والله أعلم.

وأما "المريد": فيكسر الميم وإسكان الراء وفتح الموحدة، وهو الموضع الذي تحبس فيه الإبل، وهو مثل الحظيرة للغنم. فقوته هنا: "في مريد" يحتمل أنه أراد الحظيرة التي للغنم، فأطلق عليها اسم المريد مجازاً لمقارنتها، ويحتمل أنه على ظاهره، وأنه أدخل الغنم إلى مريد الإبل ليسمها فيه.

وأما قوله: "يسم الظهر": فالمراد به: الإبل، سميت بذلك؛ لأنها تحمل الأثقال على ظهورها، وفي هذا الحديث فوائد كثيرة: منها: جواز التوسم في غير الآدمي، واستحبابه في نعم الزكاة والجزية، وأنه ليس في فعله دناءة، ولا ترك مروءة، فقد فعله النبي ﷺ. ومنها: بيان ما كان عليه النبي ﷺ من التواضع وفعل الأشغال بيده، ونظره في مصاحح المسلمين، والاحتياط في حفظ مواشيهم بالتوسم وغيره. ومنها: استحباب تخنيك المولود، وسنيسطه في بابه إن شاء الله تعالى. ومنها: حمل المولود عند ولادته إلى واحد من أهل الصلاح والفضل بحمكه بثمره ليكون أول ما يدخل في جوفه ريق الصالحين، فيتبرك به، والله أعلم.

\* \* \* \*

## [٢٨ - باب كراهة القزع]

- ٥٥٥٣- (١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْقَزَعِ، قَالَ: قُلْتُ لِنَافِعٍ: وَمَا الْقَزَعُ؟ قَالَ: يُحْلَقُ بَعْضُ رَأْسِ الصَّبِيِّ، وَيُتْرَكُ بَعْضُهُ.
- ٥٥٥٤- (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالًا: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَجَعَلَ التَّفْسِيرَ فِي حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ مِنْ قَوْلِ عُبَيْدِ اللَّهِ.
- ٥٥٥٥- (٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ الْقُطَيْبَانِيُّ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ نَافِعٍ، ح وَحَدَّثَنِي أُمَيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ يَعْنِي ابْنُ زُرَيْعٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ، بِإِسْنَادِ عُبَيْدِ اللَّهِ مِثْلَهُ، وَالْحَقَّ التَّفْسِيرَ فِي الْحَدِيثِ.
- ٥٥٥٦- (٤) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ أَيُّوبَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّجَّاجِ، كُلُّهُمْ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِذَلِكَ.

## [٢٨ - باب كراهة القزع]

قوله: "أخبرني عمر بن نافع عن أبيه، عن ابن عمر أن النبي ﷺ نهى عن القزع، قلت لنافع: وما القزع؟ قال: يخلق بعض رأس الصبي، ويترك بعض"، وفي رواية أن هذا التفسير من كلام عبيد الله.

معنى القزع وحكمه، وحكمة النهي عنه: القزع: بفتح القاف والزاي، وهذا الذي فسره به نافع أو عبيد الله هو الأصح، وهو أن القزع: حلق بعض الرأس مطلقاً، ومنهم من قال: هو حلق مواضع متفرقة منه، والصحيح الأول؛ لأنه تفسير الراوي، وهو غير مخالف للظاهر، فوجب العمل به، وأجمع العلماء على كراهة القزع إذا كان في مواضع متفرقة، إلا أن يكون لمدواة ونحوها، وهي كراهة تنزيه، وكرهه مالك في الجارية والغلام مطلقاً، وقال بعض أصحابه: لا بأس به في القصة والقفا للغلام، ومذهبنا: كراهته مطلقاً للرجل والمرأة، لعموم الحديث. قال العلماء: والحكمة في كراهته أنه تشويه للخلق، وقيل: لأنه أذى الشر والشطارة، وقيل: لأنه زي اليهود، وقد جاء هذا في رواية لأبي داود، والله أعلم.



## [٢٩ - باب النهي عن الجلوس في الطرقات، وإعطاء الطريق حقه]

٥٥٥٧- (١) حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ مَيَّسَرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ فِي الطَّرَاقَاتِ"، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا لَنَا بَدَ مِنْ مَجَالِسِنَا، تَتَحَدَّثُ فِيهَا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَإِذَا أُيِّتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ، فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ"، قَالُوا: وَمَا حَقُّهُ؟ قَالَ: "غَضَّ الْبَصَرِ وَكَفَّ الْأَذَى وَرَدَّ السَّلَامَ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ".

٥٥٥٨- (٢) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ: أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ سَعْدٍ، كِلَاهُمَا عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

## ٢٩ - باب النهي عن الجلوس في الطرقات، وإعطاء الطريق حقه

قوله ﷺ: "إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ فِي الطَّرَاقَاتِ"، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا لَنَا بَدَ مِنْ مَجَالِسِنَا، تَتَحَدَّثُ فِيهَا، قَالَ: "فَإِذَا أُيِّتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ، فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ"، قَالُوا: وَمَا حَقُّهُ؟ قَالَ: غَضَّ الْبَصَرِ وَكَفَّ الْأَذَى وَرَدَّ السَّلَامَ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ.

فوائد هذا الحديث: هذا الحديث كثير الفوائد، وهو من الأحاديث الجامعة، وأحكامه ظاهرة، وينبغي أن يُجْتَنَّبَ الجلوس في الطرقات لهذا الحديث، ويدخل في كلف الأذى اجتناب الغيبة وظن السوء وإحقار بعض المارين وتضييق الطريق، وكذا إذا كان القاعدون ممن يهاجم المارون أو يخافون منهم، ويمتنعون من المرور في أشغالهم بسبب ذلك؛ لكونهم لا يجدون طريقاً إلا ذلك الموضع.

## [ ٣٠ - باب تحريم فعل الواصلة والمستوصلة، والواشمة والمستوشمة، ..... ]

٥٥٥٩- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذَرِ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ: جَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي ابْنَةً عَرِيْسًا، أَصَابَتْهَا حَصْبَةٌ، فَتَمَرَّقَ شَعْرُهَا، أَفَأَصِلُهَا؟ فَقَالَ: "لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ".

٥٥٦٠- (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي وَعَبْدَةُ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، ح وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَافِلِ: أَخْبَرَنَا أَسْوَدُ بْنُ غَامِرٍ. أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ، غَيْرَ أَنْ وَكِيعًا وَشُعْبَةً فِي حَدِيثِهِمَا: فَتَمَرَّقَ شَعْرُهَا.

٥٥٦١- (٣) وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا حَبَّانٌ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ: حَدَّثَنَا مَتَّصُورٌ عَنْ أُمِّهِ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَتْ: إِنِّي زَوَّجْتُ ابْنَتِي، فَتَمَرَّقَ شَعْرُ رَأْسِهَا، وَزَوَّجْتُهَا يَسْتَحْسِنُهَا، أَفَأَصِلُ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَتَهَاها.

## ٣٠ - باب تحريم فعل الواصلة والمستوصلة، والواشمة والمستوشمة، والنامصة والمنتمصّة.

## والمفجلجات، والمغيرات خلق الله

قوله: "جاءت امرأة، فقالت: يا رسول الله! إن لي ابنة عريسا أصابها حصبة، فتمرَّق شعرها، أفأصلها؟ فقال: لعن الله الواصلة والمستوصلة". وفي رواية: "تمرَّق شعر رأسها، وزوجها يستحسنها، أفأصل شعرها يا رسول الله؟ فيهاها". بيان معاني الكلمات: وفي رواية: "أما مرضت فتمرَّق شعرها" وفي رواية: "أفاشكتك، فتساقط شعرها، وإن زوجها يريد لها" أما "تمرَّق" فبالراء المهملة، وهو بمعنى: تساقط، وتمرَّق كما ذكر في باقي الروايات، ولم يذكر القاضي في الشرح إلا الراء المهملة كما ذكرنا، وحكاها في "المشارف" عن جمهور الرواة، ثم حكى عن جماعة من رواة صحيح مسلم أنه بالزاي المعجمة، قال: وهذا وإن كان قريباً من معنى الأول، ولكنه لا يستعمل في الشعر في حال المرض. وأما قولها: "إن لي ابنة عريسا"، فبضم العين وفتح الراء وتشديد الياء المكسورة تصغير عروس، والعروس يقع على المرأة والرجل عند الدخول بها.

شرح الغريب: وأما "الحصبة": فيفتح الحاء وإسكان الصاد المهملتين، ويقال أيضاً بفتح الصاد وكسرهما ثلاث لغات حكاهن جماعة، والإسكان أشهر، وهي: بئر تفرج في الجلد، يقول منه: خصب جلدك بكسر الصاد بحصب. -

٥٥٦٢ - (٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ - وَاللَّفْظُ لَهُ - : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَمْرِو ابْنِ مُرَّةَ قَالَ: سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُسْلِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ حَارِثَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ تَزَوَّجَتْ، وَأَنَّهَا مَرَضَتْ، فَتَمَرَّطَ شَعْرُهَا، فَأَرَادُوا أَنْ يَصِلُوهُ، فَسَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ؟ فَلَعَنَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ.

- وأما "الواصل": فهي التي تصل شعر المرأة بشعر آخر، "والمستوصلة": التي تطلب من يفعل بها ذلك، ويقال لها: موصولة، وهذه الأحاديث صريحة في تحريم الوصل، ولعن الواصلة والمستوصلة مطلقاً، وهذا هو الظاهر المختار، وقد فصله أصحابنا، فقالوا: إن وصلت شعرها بشعر آدمي، فهو حرام بلا خلاف، سواء كان شعر رجل أو امرأة، وسواء شعر المحرم والزوج وغيرها بلا خلاف؛ لعموم الأحاديث؛ ولأنه يحرم الانتفاع بشعر آدمي وسائر أجزائه لكرامته، بل يلفن شعره وظفره وسائر أجزائه، وإن وصلته بشعر غير آدمي، فإن كان شعراً نجساً، وهو شعر الميتة وشعر ما لا يؤكل إذا انفصل في حياته فهو حرام أيضاً؛ للحديث؛ ولأنه حمل نجاسة في صلاته وغيرها عمداً، وسواء في هذين النوعين المزوجة وغيرها من النساء والرجال، وأما الشعر الطاهر من غير آدمي، فإن لم يكن لها زوج ولا سيد، فهو حرام أيضاً، وإن كان، فثلاثة أوجه: أحدها: لا يجوز؛ لظاهر الأحاديث. والثاني: لا يحرم، وأصحها عندهم: إن فعلته بإذن الزوج أو السيد جاز، وإلا فهو حرام.

قالوا: وأما تحميم الوجه والخضاب بالسواد وتطريف الأصابع، فإن لم يكن لها زوج ولا سيد، أو كان، وفعلته بغير إذنه، فحرام، وإن أذن، جاز على الصحيح، هذا تلخيص كلام أصحابنا في المسألة. أقوال العلماء في وصل الشعر: وقال القاضي عياض: اختلف العلماء في المسألة، فقال مالك والطبري وكتبتون أو أكثرهم: الوصل ممنوع بكل شيء، سواء وصلته بشعر أو صوف أو حرق، واحتجوا بحديث جابر الذي ذكره مسلم بعد هذا: "أن النبي ﷺ زجر أن تصل المرأة برأسها شيئاً". وقال الليث بن سعد: النهي مختص بالوصل بالشعر، ولا بأس بوصله بصوف وحرق وغيرها، وقال بعضهم: يجوز جميع ذلك، وهو مروى عن عائشة، ولا يصح عنها، بل الصحيح عنها كقول الجمهور.

قال القاضي: فأما ربط عيوب الحرير الملونة ونحوها مما لا يشبه الشعر، فليس بمنهي عنه؛ لأنه ليس بوصل، ولا هو في معنى مقصود الوصل، وإنما هو للتجميل والتحسين. قال: وفي الحديث أن وصل الشعر من المعاصي الكبائر للعن فاعله، وفيه: أن المعين على الحرام يشارك فاعله في الإثم، كما أن معاون في الطاعة يشارك في ثوابها، والله أعلم. وأما قولها: "وزوجها يستحسبها"، فهكذا وقع في جماعة من النسخ بإسكان الحاء، وبعدها سين مكسورة ثم نون من الاستحسان: أي يستحسبها، فلا يصير عنها، ويطلب تعجيلها إليه، ووقع في كثير منها "يستحسبها" بكسر الحاء وبعدها ثاء مثلكة ثم نون ثم ياء مثناة تحت من الحث، وهو سرعة الشيء، وفي بعضها "يستحسبها" بعد -

٥٥٦٣- (٥) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَافِعٍ: أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ بْنُ يَتَاقٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجَتْ ابْنَةً لَهَا، فَاشْتَكَتْ، فَتَسَاقَطَ شَعْرُهَا، فَأَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَتْ: إِنَّ زَوْجَهَا يُرِيدُهَا، أَفَأَصِلُ شَعْرَهَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَعْنُ الْوَاصِلَاتِ".

٥٥٦٤- (٦) وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَافِعٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَ: "لَعْنُ الْمُوَاصِلَاتِ".

٥٥٦٥- (٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى - وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ.

٥٥٦٦- (٨) وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيعٍ: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ: حَدَّثَنَا صَخْرُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٥٥٦٧- (٩) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ - وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ -: أَخْبَرَنَا حَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ، وَالنَّامِصَاتِ وَالْمُتَمَصِّصَاتِ، وَالْمُتَفَلِّحَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُعْيَرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ، قَالَ فَبَلَغَ ذَلِكَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي أَسَدٍ، يُقَالُ لَهَا: أُمُّ يَغْفُوبٍ، وَكَانَتْ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ، فَأَتَتْ، فَقَالَتْ: مَا حَدِيثُ بَلْغَنِي عَنْكَ أَنَّكَ لَعَنْتَ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ وَالْمُتَمَصِّصَاتِ وَالْمُتَفَلِّحَاتِ لِلْحُسْنِ

- الحاء ثاء مثناة فقط، والله أعلم. وفي هذا الحديث: أن الوصل حرام سواء كان لمعذورة أو عروس أو غيرها. شرح الغريب: قوله: "لعن الله الواشمات والمستوشمات، والنامصات والمتمصاصات، والمتفلحات للحسن المعيرات" خلق الله "الواشمة"، بالشين المعجمة، ففاعلة الوشم، وهي: أن تغرز إبرة أو مسلة أو نحوها في ظهر الكف أو المعصم أو الشفة أو غير ذلك من بدن المرأة، حتى يسيل الدم، ثم تحشو ذلك الموضع بالكحل أو التورق، فيحضرها وقد يفعل ذلك بدارات وتقوش، وقد تكثره، وقد تقلله، وفاعلة هذا واشمة، وقد وشمته نشم وشمًا، والمفعول بها موشومة، فإن طلبت فعل ذلك بها، فهي مستوشمة، وهو حرام على الفاعلة والمفعول بها باختيارها، والطلبية له، وقد يفعل بالبيت وهي طقنة، فتأثم الفاعلة، ولا تأثم البيت لعدم تكليفها حينئذ.

الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: وَمَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ وَهُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَقَالَتِ الْمَرْأَةُ: \* لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ لَوْحِي الْمُصْحَفِ فَمَا وَجَدْتُهُ، فَقَالَ: لَئِنْ كُنْتُ قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ. قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر: ٧). فَقَالَتِ الْمَرْأَةُ: فَإِنِّي أَرَى شَيْئاً مِنْ هَذَا عَلَى أَمْرَاتِكَ الْآنَ، قَالَ: اذْهَبِي فَأُظْهِرِي، قَالَ: فَدَخَلْتُ عَلَى امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ، فَلَمْ تَرَ شَيْئاً، فَجَاءَتْ إِلَيْهِ، فَقَالَتْ: مَا رَأَيْتُ شَيْئاً، فَقَالَ: أَمَا لَوْ كَانَ ذَلِكَ، لَمْ تُجَامِعِيهَا.

- قال أصحابنا: هذا الموضع الذي وشم يصير نجساً، فإن أمكن إزالته بالعلاج، وجبت إزالته، وإن لم يمكن إلا بالجرح، فإن خاف منه التلف، أو قوات عضو أو منفعة عضو أو شيئاً فاحشاً في عضو ظاهر، لم تجب إزالته، فإذا بان لم يبق عليه إثم، وإن لم يخف شيئاً من ذلك وغره لومه إزالته، وبمعصى بتأخيرها، وسواء في هذا كله الرجل والمرأة، والله أعلم.

وأما النامصة: بالصاد المهمل، فهي التي تزيل الشعر من الوجه، والمنتمصية التي تطلب فعل ذلك بها، وهذا الفعل حرام إلا إذا نبتت للمرأة لحية أو شوارب، فلا تحرم إزالتها، بل يستحب عندنا. وقال ابن جرير: لا يجوز حلق لحيتها ولا عنقفتها ولا شارها ولا تغيير شيء من خلقتها بزيادة ولا نقصي، ومذهبنا: ما قدمناه من استحباب إزالة اللحية والشارب والمنفقة، وأن النهي إنما هو في الخواصب وما في أطراف الوجه. ورواه بعضهم "المنتمصية" بتقدم التنون، والمشهور تأخيرها، ويقال للمنفقاش: منماص يكسر الميم. وأما "المنفطحات": فبالفاء والجيم، والمراد منفطحات الأسنان بأن تترد ما بين أسنانها اللثايات والرباعيات، وهو من الفلج بفتح الفاء واللام، وهي فرجة بين اللثايات والرباعيات، وتفعل ذلك العجوز ومن قاربها في السن إظهاراً للصغر وحسن الأسنان؛ لأن هذه الفرجة اللطيفة بين الأسنان تكون للنبات الصغار، فإذا عجزت المرأة كبرت سنها، وتوحشت، فتوردها بالميرد لتصير لطيفة حسنة المنظر، وتوهم كونها صغيرة، ويقال له أيضاً: الوشر، ومنه: "لعن الواشرة والمستوصرة"، وهذا الفعل حرام على الفاعلة والمفعول بها؛ لهذه الأحاديث؛ ولأنه تغيير لخلق الله تعالى؛ ولأنه تزوير؛ ولأنه تدليس.

وأما قوله: "المنفطحات للحسن": فمعناه: يفعل ذلك طلباً للحسن، وفيه إشارة إلى أن الحرام هو المفعول لطلب الحسن، وأما لو احتاجت إليه لعلاج أو عيب في السن وغره، فلا بأس، والله أعلم.

قوله: "لو كان ذلك لم نجامعها" قال جماهير العلماء: معناه لم نصاحبها ولم نجتمع نحن وهي بل كنا نطلقها ونفارقها. قال القاضي: ويحتمل أن معناه: لم أطاها، وهذا ضعيف، والصحيح ما سبق، فيحتج به في أن من عنده -

\* قوله: "وهو في كتاب الله، فقالت المرأة" إلخ: لو فسر كونه في كتاب الله بأن قوله تعالى حكاية عن الشيطان: ﴿وَلَا مَرَهُمْ فَلْيَغْيِرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ (النساء: ١١٩) يفيد النهي عنه لكان واضحاً أيضاً.

٥٥٦٨ - (١٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَهُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ: حَدَّثَنَا مُفَضَّلٌ وَهُوَ ابْنُ مُهْلِهِلٍ، كِلَاهُمَا عَنْ مَنْصُورٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ جَرِيرٍ، غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ: الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ، وَفِي حَدِيثِ مُفَضَّلٍ: الْوَاشِمَاتِ وَالْمُوشُومَاتِ.

٥٥٦٩ - (١١) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ الْحَدِيثَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، مُجَرِّدًا عَنْ سَائِرِ الْقِصَةِ مِنْ ذِكْرِ أُمِّ يَعْقُوبَ.

٥٥٧٠ - (١٢) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُلُقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِ حَدِيثِهِمْ.

٥٥٧١ - (١٣) وَحَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْتَرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: زَجَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُصَلَّ الْمَرْأَةُ بِرَأْسِهَا شَيْئًا.

٥٥٧٢ - (١٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حُمَيْدِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، عَامَ حَجَّ، وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ، وَكَتَبَ قِصَّةً مِنْ شَعْرِ كَانَتْ فِي يَدِ حَرَسِيٍّ، يَقُولُ: يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ! أَلَيْسَ عُلَمَاؤُكُمْ؟ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذِهِ، وَيَقُولُ: "إِنَّمَا هَلَكْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ حِينَ اتَّخَذَ هَذِهِ نِسَاؤَهُمْ".

= امرأة مرتكبة معصية كالواصل أو ترك الصلاة أو غيرها، ينبغي له أن يطلقها، والله أعلم.

استدراك الدارقطني في هذا الإسناد على الإمام مسلم: قوله: "حدثنا شيبان بن فروخ. حدثنا جرير، حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي ﷺ" هذا الإسناد مما استدركه الدارقطني على مسلم، وقال: الصحيح عن الأعمش إسناده، قال: ولم يستدعه عنه غير جرير، وخالفه أبو معاوية وغيره، فرووه عن الأعمش عن إبراهيم مرسلًا، قال: والمثل صحيح من رواية منصور عن إبراهيم، يعني كما ذكره في الطرق السابقة، وهذا الإسناد فيه أربعة تابعون بعضهم عن بعض، وهم جرير والأعمش وإبراهيم وعلقمة، وقد رأى جرير رجلاً من الصحابة، وسمع أبا الطفيل وهو صحابي، والله أعلم.

٥٥٧٣- (١٥) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، ح وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، كُلُّهُمْ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ، غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ: "إِنَّمَا عُذِبَ بَنُو إِسْرَائِيلَ".

٥٥٧٤- (١٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: قَدِمَ مُعَاوِيَةُ الْمَدِينَةَ، فَحَطَبْنَا، وَأَخْرَجَ كَبَةً مِنْ شَعْرِ، فَقَالَ: مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَفْعَلُهُ إِلَّا الْيَهُودَ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَلَّغَهُ، فَسَمَّاهُ الزُّورَ.

٥٥٧٥- (١٧) وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا: أَخْبَرَنَا مُعَاذٌ وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ مُعَاوِيَةَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ: إِنَّكُمْ قَدْ أَحَدْتُمْ زِيَّ سَوَاءٍ، وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الزُّورِ، قَالَ: وَخَاءَ رَجُلٍ بَعْضًا عَلَى رَأْسِهَا خِرْقَةً، قَالَ مُعَاوِيَةُ: أَلَا وَهَذَا الزُّورُ. قَالَ قَتَادَةُ: يَعْنِي مَا يُكْتَرَبُ بِهِ النِّسَاءُ أَشْعَارَهُنَّ مِنَ الْحِرْقِ.

شرح الغريب: قوله: "أن معاوية تناول وهو على الشير قصة من شعر كانت في يدي حرسى" قال الأصمعي وغيره: هي شعر مقدم الرأس المقبل على الجبهة، وقيل شعر الناصية، والحرسى كالشرطي وهو غلام الأمير. قوله: "وأخرج كبة من شعر" هي بضم الكاف وتشديد الباء، وهي شعر مكشوف بعضه على بعض. قوله: "يا أهل المدينة! أين عنماؤكم؟" هذا السؤال للإبتكار عليهم بإهالهم إنكار هذا الشعر وغفلتهم عن تغييره، وفي حديث معاوية هذا: اعتناء الخلفاء وسائر ولادة الأمور بإنكار المنكر، وإشاعة إزالته، وتوبيخ من أهمل إنكاره من توجه ذلك عليه.

قوله ﷺ: "إنما هلكت بنو إسرائيل حين اتخذ هذه بساؤهم" قال الناقضي: قيل: يحتمل أنه كان محرماً عليهم، ففوقوا باستعماله وهلكوا بسببه. وقيل: يحتمل أن الهلاك كان به وبغيره مما ارتكبه من المعاصي، فعند ظهور ذلك فيهم هلكوا. وفيه: معاقبة العامة بظهور المنكر.

## [ ٣٩ - باب النساء الكاسيات العاريات المائلات المميلات ]

٥٥٧٦ - (١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "صِنْفَانِ مِنَ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا: قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ، يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ، وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ، مُمِيلَاتٌ مَائِلَاتٌ، رُؤُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ، لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ، وَلَا يَجِدْنَ رِجْحَهَا\* وَإِنْ رِجْحَهَا لَيُؤْخَذُ مِنْ مَسِيرَةٍ كَذَا وَكَذَا".

## ٣٩ - باب النساء الكاسيات العاريات المائلات المميلات

قوله ﷺ: "صنفان من أهل النار لم أرهما: قوم معهم سياط كأذناب البقر، يضربون بها الناس، ونساء كاسيات عاريات، مميلات مائلات رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة، لا يدخلن الجنة، ولا يجدن ريحها، وإن ريحها توجد من مسيرة كذا وكذا".

بيان المعجزة وشرح الكلمات: هذا الحديث من معجزات النبوة، فقد وقع هذان الصنفان، وهما موجودان، وفيه ذم هذين الصنفين، قبل: معناه كاسيات من نعمة الله، عاريات من شكرها، وقيل: معناه تستر بعض بدنها، وتكشف بعضه إظهاراً بحالها ونحوه، وقيل: معناه تلبس ثوباً رقيقاً يصف لون بدنها. وأما "مائلات" فقيل: معناه عن طاعة الله وما يلزمهن حفظه. "مميلات" أي يعلمن غيرهن فعلهن المذموم، وقيل: "مائلات" يحشين متبحرات مميلات لأكتافهن، وقيل: "مائلات" يحشطن المشطة المائلة، وهي مشطة البغايا، "مميلات": يحشطن غيرهن تلك المشطة، ومعنى "رؤوسهن كأسنمة البخت": أن يكرهها ويعظمها بلف عمامة أو عصاية أو نحوها.

\* قوله: "ولا يجدن ريحها" كناية عن عدم دخوله في الجنة مع الأولين بطريق الاستحقاق، وفضل الله واسع، والله سبحانه وتعالى أعلم.



## [ ٣٢ - باب النهي عن التزوير في اللباس وغيره، والتشبع بما لم يعط ]

- ٥٥٧٧- (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَقُولُ: إِنَّ زَوْجِي أَعْطَانِي مَا لَمْ يُعْطِنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِيسِ ثَوْبِي زُورٌ".
- ٥٥٧٨- (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا عَبْدَةُ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ فَاطِمَةَ، عَنْ أَسْمَاءَ: جَاءَتِ امْرَأَةً إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَتْ: إِنَّ لِي ضَرَّةً، فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ أَنْ أَتَشَبَّعَ مِنْ مَالِ زَوْجِي بِمَا لَمْ يُعْطِنِي؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِيسِ ثَوْبِي زُورٌ".
- ٥٥٧٩- (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

## ٣٢ - باب النهي عن التزوير في اللباس وغيره، والتشبع بما لم يعط

قوله: إِنَّ امْرَأَةً قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَقُولُ: إِنَّ زَوْجِي أَعْطَانِي مَا لَمْ يُعْطِنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِيسِ ثَوْبِي زُورٌ".

شرح الغريب: قال العلماء: معناه المتكبر بما ليس عنده بأن يظهر أن عنده ما ليس عنده يتكبر بذلك عند الناس، ويتزين بالباطل، فهو مذموم كما يذم من ليس ثوبي زور.

تفسير ليس ثوبي الزور: قال أبو عبيد وآخرون: هو الذي يلبس ثياب أهل الزهد والعبادة والورع، ومنصوده: أن يظهر للناس أنه متصف بتلك الصفة، ويظهر من التشبع والزهد أكثر مما في قلبه، فهذه ثياب زور ورياء، وقيل: هو كمن ليس ثوبين لغیره، وأوهم أنهما له، وقيل: هو من يلبس قميصاً واحداً، ويصل بكفيه كمنين آخرين، فيظهر أن عليه قميصين. وحكى الخطابي قولاً آخر أن المراد هنا بالثوب: الخالة والمنصب، والغرب تكني بالثوب عن حال لابسها، ومعناه: أنه كالكاذب القائل ما لم يكن، وقولاً آخر أن المراد: الرجل الذي تطيب منه شهادة زور، فليس ثوبين يتحمل بهما، فلا ترد شهادته لحسن عينته، والله أعلم.

تحطئة نسخة ابن ماهدان، وذكر استدراك الدار فطني: قوله في إسناد الباب: "حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا وكيع وعبدية عن هشام عن أبيه عن عائشة" وذكر الحديث، وبعده: عن ابن عمر أيضاً عن عبيدة عن هشام عن فاطمة عن أسماء الحديث، وبعده: عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة وعن إسحاق عن أبي معاوية، كلاهما عن هشام بهذا الإسناد، هكذا وقعت هذه الأسانيد في جميع نسخ بلادنا على هذا الترتيب، ووقع في نسخة ابن ماهدان رواية ابن أبي شيبة وإسحاق عقيب رواية ابن عمر عن وكيع ومقدمة على رواية ابن عمر عن -

=عبد و حده، واتفق الحفاظ على أن هذا الذي في نسخة ابن مهران خطأ، قال عبد الغني بن سعيد: هذا خطأ قبيح، قال: وليس يعرف حديث هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها إلا من رواية مسلم عن ابن عمر، ومن رواية معمر بن راشد. وقال الدارقطني في كتاب "العلل": حديث هشام عن أبيه عن عائشة إنما يرويه هكذا معمر والمبارك بن فضالة، ويرويه غيرهما عن فاطمة عن أسماء، وهو الصحيح، قال: وإخراج مسلم حديث هشام عن أبيه عن عائشة لا يصح، والصواب: حديث عبد ووكيع وغيرهما عن هشام عن فاطمة عن أسماء، والله أعلم.

## [ ٤٠ - كتاب الآداب ]

## [ ١ - باب النهي عن التكني بأبي القاسم، وبيان ما يستحب من الأسماء ]

٥٥٨٠ - (١) حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ - قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا - وَاللَّفْظُ لَهُ - قَالَا: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ - يَعْنِيَانِ الْفَرَارِيُّ - عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: نَادَى رَجُلٌ رَجُلًا بِالنَّبِيعِ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ! فَانْتَفَتَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لَمْ أُعْنِكَ، إِنَّمَا دَعَوْتُ فَلَانًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تَسْمَعُوا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي".

## ٣٨ - كتاب الآداب

## [ ١ - باب النهي عن التكني بأبي القاسم، وبيان ما يستحب من الأسماء ]

قوله: "نادى رجل رجلاً بالنبي: يا أبا القاسم! فانفتت إليه رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله! إني لم أعنك إنما دعوت فلاناً، فقال رسول الله ﷺ: تسموا باسمي، ولا تكتموا بكنتي".

أقوال العلماء في حكم النهي عن التكني بأبي القاسم: اختلف العلماء في هذه المسألة على مذاهب كثيرة، وجمعها القاضي وغيره: أحدها: مذهب الشافعي وأهل الظاهر أنه لا يحل التكني بأبي القاسم لأحد أصلاً، سواء كان اسمه محمداً أو أحمد أم لم يكن؛ لظاهر هذا الحديث. والثاني: أن هذا النهي منسوخ، فإن هذا الحكم كان في أول الأمر لهذا المعنى المذكور في الحديث، ثم نسخ، قالوا: فيباح التكني اليوم بأبي القاسم لكل أحد، سواء من اسمه محمد وأحمد وغيره، وهذا مذهب مالك. قال القاضي: وبه قال جمهور السلف وفقهاء الأمصار وجمهور العلماء، قالوا: وقد اشتهر أن جماعة تكلموا بأبي القاسم في العصر الأول، وفيما بعد ذلك إلى اليوم مع كثرة فاعل ذلك وعدم الإنكار.

الثالث: مذهب ابن جرير: أنه ليس بمنسوخ، وإنما كان النهي للتنزيه والأدب لا للتحريم. الرابع: أن النهي عن التكني بأبي القاسم مختص بمن اسمه محمد أو أحمد، ولا بأس بالكنية وحدها لمن لا يسمى بواحد من الاسمين، وهذا قول جماعة من السلف، وجاء فيه حديث مرفوع عن جابر. الخامس: أنه ينهى عن التكني بأبي القاسم مطلقاً، وينهى عن التسمية بالقاسم لئلا يكن أبوه بأبي القاسم، وقد غر مروان بن الحكم اسم ابنه عبد الملك حين بلغه هذا الحديث، فسماه عبد الملك، وكان سماه أولاً القاسم، وفعله بعض الأنصار أيضاً.

السادس: أن التسمية بمحمد ممنوعة مطلقاً سواء كان له كنية أم لا، وجاء فيه حديث عن النبي ﷺ: "تسمون أولادكم محمداً ثم تلعنونه" وكتب عمر إلى الكوفة: لا تسموا أحداً باسم نبي، وأمر جماعة بالمدينة بتغيير أسماء =

٥٥٨١- (٢) حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ زَيْادٍ - وَهُوَ الْمُلَقَّبُ بِسَبْلَانَ - : أَخْبَرَنَا عِيَادُ بْنُ عَبَّادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ، سَمِعَهُ مِنْهُمَا سَنَةَ أَرْبَعٍ وَأَرْبَعِينَ وَمِائَةٍ، يُحَدِّثَانِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنْ أَحَبَّ أَتَمَانُكُمْ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ".

٥٥٨٢- (٣) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - قَالَ عُثْمَانُ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا - جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: وَلِدَ لِرَجُلٍ مِنَّا غُلَامٌ، فَسَمَّاهُ مُحَمَّدًا، فَقَالَ لَهُ قَوْمُهُ: لَا تَدْعُكَ تُسَمِّي بِاسْمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَاتَّطَلَّقَ بِأَبْنِيهِ خَامِلَةً عَلَى ظَهْرِهِ، فَأَتَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَلِدَ لِي غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا. فَقَالَ لِي قَوْمِي: لَا تَدْعُكَ تُسَمِّي بِاسْمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تَسْمَوْا بِاسْمِي وَلَا تُكْتَبُوا بِكُنْيَتِي، فَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ، أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ".

- أبنائهم محمد، حتى ذكر له جماعة أن النبي ﷺ أذن لهم في ذلك، وسماهم به، فتركهم. قال القاضي: والأشبه أن فعل عمر هذا إعظام لاسم النبي ﷺ؛ لئلا ينتهك الاسم كما سبق في الحديث: "تَسْمَوْهُمْ مُحَمَّدًا ثُمَّ تَعْبُوهُمْ". وقيل: سبب غي عمر أنه سمع رجلاً يقول محمد بن زيد بن الخطاب: فعل الله بك يا محمد! فدعاه عمر، فقال: أرى رسول الله ﷺ يُسَبُّ بك، والله لا ندعى محمداً ما بقيت، وسماه عبد الرحمن.

قوله: 'أحدثني إبراهيم بن زياد الملقب بسبلان': وهو بسين مهملة مفتوحة ثم موحدة مفتوحة.

حكم رواية عبد الله وعبد الله ابني عمر إذا جمع الراوي بينهما: قوله: "عن عبد الله بن عمر وأخيه عبد الله" هذا صحيح؛ لأن عبد الله ثقة حافظ ضابط يجمع على الاحتجاج به، وأما أخوه عبد الله، فضعيف لا يجوز الاحتجاج به، فإذا جمع بينهما الراوي جاز، ووجب العمل بالحديث اعتماداً على عبد الله.

قوله ﷺ: "إِنْ أَحَبَّ أَتَمَانُكُمْ إِلَى اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ" فيه التسمية بهذين الاسمين، وتفضيلهما على سائر ما يسمى به.

قوله ﷺ: "إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ بَيْنَكُمْ" وفي رواية للبخاري في أول الكتاب في باب: من يرد الله به غيراً يفقهه في الدين "وإنما أنا قاسم والله يعطي". قال القاضي عياض: هذا يشعر بأن الكنية إنما تكون بسبب وصف صحيح في الكني، أو لسبب اسم ابنه. وقال ابن بطال في شرح رواية البخاري: معناه: أي لم أستأثر من مال الله تعالى شيئاً دونكم، وقاله نظيماً لقلوبهم حين فاضل في العطاء. فقال: الله هو الذي يعطيكم لا أنا، وإنما أنا قاسم، فمن قسمت له شيئاً، فذلك نصيبه قليلاً كان أو كثيراً.

وأما غير أبي القاسم من الكني، فأجمع المسلمون على حوازه، سواء كان له ابن أو بنت، فكفي به أو بهما، أو لم يكن -

٥٥٨٣ - (٤) حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْحَجَّادِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: وَلِدَ لِرَجُلٍ مَنَا غُلَامٌ، فَسَمَاهُ مُحَمَّدًا، فَقُلْنَا: لَا تَكْنِيكَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى تَسْتَأْذِنَهُ، قَالَ فَأَتَاهُ، فَقَالَ: إِنَّهُ وَلِدَ لِي غُلَامٌ، فَسَمَيْتُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ، وَإِنْ قَوْمِي أَبَوْا أَنْ يَكُونُوا بِهِ، حَتَّى تَسْتَأْذِنَ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: "سَمَوْا بِاسْمِي، وَلَا تَكْنُوا بِكُنْيَتِي، فَإِنَّمَا بُعِثْتُ قَاسِمًا، أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ".

٥٥٨٤ - (٥) حَدَّثَنَا رِفَاعَةُ بْنُ الْهَيْثَمِ الْوَاسِطِيُّ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ - يَعْنِي الطَّحَّانَ - عَنْ حُصَيْنٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَذْكُرْ: "إِنَّمَا بُعِثْتُ قَاسِمًا، أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ".

٥٥٨٥ - (٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ، ح وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعُ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْحَجَّادِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تَسَمَوْا بِاسْمِي، وَلَا تَكْنُوا بِكُنْيَتِي، فَإِنِّي أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ، أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ". وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ: "وَلَا تَكْنُوا".

٥٥٨٦ - (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَ: "إِنَّمَا جُعِلْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ".

٥٥٨٧ - (٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشَارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَلِدَ لَهُ غُلَامٌ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْمِيَهُ مُحَمَّدًا، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: "أَحْسَنْتِ الْأَنْصَارُ، سَمَوْا بِاسْمِي وَلَا تَكْنُوا بِكُنْيَتِي".

٥٥٨٨ - (٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

- له ولد، أو كان صغيراً أو كني بغير ولده، ويعوز أن يكنى الرجل أبا فلان وأما فلانة، وأن تكنى المرأة أم فلانة وأم فلان، وضح أن النبي ﷺ كان يقول للتصغير أخي أس: "يا أبا عمير ما فعل الشُّغَيْرُ؟" والله أعلم.

- قوله: "فقال: أحسب لأبصار أي فيما يتضمنه صنيعهم من مراعاة تعظيم الاسم الشريف لا في منعهم عن التسمية بالاسم الشريف، والله تعالى أعلم.

جَعْفَرُ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مَنْصُورٍ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَبَلَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ -يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ-، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ حُصَيْنٍ، ح وَحَدَّثَنِي يَشْرُ بْنُ خَالِدٍ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ -يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ-: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ، كِلَاهُمَا عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْحَجَّادِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيِّ وَإِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ وَمَنْصُورٍ وَسُلَيْمَانَ وَحُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالُوا: سَمِعْنَا سَالِمَ بْنَ أَبِي الْحَجَّادِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَنْخُو حَدِيثَ مَنْ ذَكَرْنَا حَدِيثَهُمْ مِنْ قَبْلُ، وَفِي حَدِيثِ النَّضْرِ عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ: وَزَادَ فِيهِ حُصَيْنٌ وَسُلَيْمَانُ، قَالَ حُصَيْنٌ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّمَا بُعِثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بِيَتِّكُمْ"، وَقَالَ سُلَيْمَانُ: "قَالِمًا أَنَا قَاسِمٌ أَقْسِمُ بِيَتِّكُمْ".

٥٥٨٩ - (١٠) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُمَيْرٍ، جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ - قَالَ عَمْرُو: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ -: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: وَلَدَ لِرَجُلٍ مِنَّا غُلَامٌ، فَسَمَّاهُ الْقَاسِمُ، فَقُلْنَا: لَا تَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ، وَلَا تُنْعِمُكَ عَيْنًا، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: "أَسْمِ ابْنَكَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ".

٥٥٩٠ - (١١) وَحَدَّثَنِي أُمَيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ يَعْنِي ابْنُ زُرَيْعٍ، ح وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَعْنِي ابْنُ عُثَيْمٍ، كِلَاهُمَا عَنْ رُوحِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدِيثَ ابْنِ عُيَيْنَةَ، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ: وَلَا تُنْعِمُكَ عَيْنًا.

٥٥٩١ - (١٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ لُمَيْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ ﷺ: "اسْمُوا بِاسْمِي وَلَا تَكُونُوا بِكُنْيَتِي"، قَالَ عَمْرُو: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَلَمْ يَقُلْ: سَمِعْتُ.

٥٥٩٢ - (١٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُمَيْرٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ

وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنْزِيُّ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ - قَالُوا: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَمَاعٍ ابْنِ حَرْبٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وائِلٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ. قَالَ: لَمَّا قَدِمْتُ نَجْرَانَ سَأَلُونِي، فَقَالُوا: إِنَّكُمْ تَقْرَأُونَ: ﴿يَتَأَخَذَ هَرُونَ﴾ (مرم: ٢٨)، وَمُوسَى قَبْلَ عِيسَى بِكَذَا وَكَذَا، فَلَمَّا قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: "إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَنْبِيَائِهِمْ\* وَالصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ".

قوله ﷺ عن بني إسرائيل: "إنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم" استدلل به جماعة على جواز التسمية بأسماء الأنبياء، وأجمع عليه العلماء إلا ما قدمناه عن عمر رضي الله عنه، وسبق تأويله، وقد سمي النبي ﷺ ابنه إبراهيم، وكان في أصحابه خلألق مسمون بأسماء الأنبياء. قال القاضي: وقد كره بعض العلماء التسمي بأسماء الملائكة، وهو قول الحارث بن مسكين، قال: وكره مالك التسمي بـ"جبريل وميسين".

\* قوله: "كانوا يسمون بأنبيائهم" فسموا باسم هارون بعض من نسب إليه مريم بأنها أخته، أو المراد بالتسمية بأنبيائهم الإضافة إليهم، والله تعالى أعلم.

\*\*\*

## [٢ - باب كراهة التسمية بالأسماء القبيحة، وبنافع ونحوه]

٥٥٩٣ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ ابْنِ سُلَيْمَانَ عَنِ الرُّكَيْنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَمُرَةَ، وَقَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ الرُّكَيْنَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ: لَهَاقَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُسَمِّيَ رَقِيقًا بِأَرْبَعَةِ أَشْمَاءٍ: أَفْلَحَ وَرَبَاحٌ وَيَسَارٌ وَنَافِعٌ.

٥٥٩٤ - (٢) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الرُّكَيْنِ بْنِ الرَّبِيعِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تُسَمِّ غُلَامَكَ رَبَاحًا، وَلَا يَسَارًا، وَلَا أَفْلَحًا، وَلَا نَافِعًا".

٥٥٩٥ - (٣) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمِيدٍ اللَّهُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا مَتَّصُورٌ عَنْ هِلَالٍ ابْنِ يَسَافٍ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ عُسَيْلَةَ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَيَّ اللَّهُ أَرْبَعٌ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّهِنَّ بَدَأْتَ، وَلَا تُسَمِّيَنَّ غُلَامَكَ يَسَارًا، وَلَا رَبَاحًا، وَلَا نَجِيحًا، وَلَا أَفْلَحًا، فَإِنَّكَ تَقُولُ: أَلَمْ هُوَ؟ فَلَا يَكُونُ، فَيَقُولُ: لَا". إِنَّمَا هُنَّ أَرْبَعٌ، فَلَا تَزِيدَنَّ عَلَيَّ.

## ٢ - باب كراهة التسمية بالأسماء القبيحة، وبنافع ونحوه

ذكر النسخ في ذكره "يعلى ومقبل"، والرد على القاضي: هكذا وقع هذا اللفظ في معظم نسخ صحيح مسلم التي بلادنا: "أن يسمى يعلى"، وفي بعضها: "بمُقبل" بدل "يعلى"، وفي الجمع بين الصحيحين لنحميدي: "يعلى"، وذكر القاضي أنه في أكثر النسخ بمُقبل، وفي بعضها "يعلى"، قال: والأشبه أنه تصحيف، قال: والمعروف بمقبل، وهذا الذي أنكره القاضي ليس بمكرر، بل هو المشهور، وهو صحيح في الرواية وفي المعنى، وروى أبو داود في سننه هذا الحديث عن أبي سفيان عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: "إن عشت إن شاء الله أفى أمي أن ليسموا نافعاً وأفلاح وبركة". والله أعلم.

وأما قوله: "فلا تزيدن علي" هو نضم الدال، ومعناه: الذي سمعته أربع كلمات، وكذا رويتهن لكم، فلا تزيدوا علي في الرواية، ولا تقلوا عني غير الأربع، وليس فيه منع القياس على الأربع، وأن يلحق بها ما في معناها. -



٥٥٩٦ - (٤) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنِي حَرِيرٌ، ح وَحَدَّثَنِي أُمَيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، كُلُّهُمَا عَنْ مَتَّصُورٍ، بِإِسْنَادِ زُهَيْرٍ، فَأَمَّا حَدِيثُ حَرِيرٍ وَرَوْحٍ، فَكَيْفَ حَدِيثُ زُهَيْرٍ بِقِصَّتِهِ، وَأَمَّا حَدِيثُ شُعْبَةَ فَلَيْسَ فِيهِ إِلَّا ذِكْرُ تَسْمِيَةِ الْعُلَامِ، وَلَمْ يَذْكُرِ الْكَلَامَ الْأَرْبَعَ.

٥٥٩٧ - (٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَلَفٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْتَرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: أَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَنْتَهَى عَنْ أَنْ يُسَمَّى بِبَغْلَى، وَبَرْكَةَ، وَبِأَفْلَحَ، وَبِيسَارٍ، وَبِنَافِعٍ، وَبَنَحْوِ ذَلِكَ، ثُمَّ رَأَيْتُهُ سَكَتَ بَعْدَ عَنِّي، فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا، ثُمَّ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَنْتَهَ عَنْ ذَلِكَ، ثُمَّ أَرَادَ عُمَرُ أَنْ يَنْتَهَى عَنْ ذَلِكَ، ثُمَّ تَرَكَهُ.

- قال أصحابنا: يكره التسمية بهذه الأسماء المذكورة في الحديث، وما في معناها، ولا تختص الكراهة بها وحدها، وهي كراهة تنزيه لا تحريم، والعلة في الكراهة ما بينه ﷺ في قوله: "فإنك تقول: أتم هو؟ فيقول: لا"، فكره لبشاعة الجواب، وربما أوقع بعض الناس في شيء من الطمارة.

وأما قوله: "أَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَنْتَهَى عَنْ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ"، فمعناه: أَرَادَ أَنْ يَنْتَهَى عَنْهَا هِيَ نَحْرِمَ فَلَمْ يَنْتَهَ، وَأَمَّا النَّهْيُ الَّذِي هُوَ لِكِرَاهَةِ التَّنْزِيهِ، فَقَدْ هِيَ عَنْهُ فِي الْأَحَادِيثِ الْبَاقِيَةِ.

### [ ٣ - باب استحباب تغيير الاسم القبيح إلى حسن، وتغيير اسم برة إلى زينب ... ]

٥٥٩٨ - (١) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا بَحْثِيُّ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَيَّرَ اسْمَ عَاصِيَةَ، وَقَالَ: "أَنْتِ حَمِيلَةُ".

قَالَ أَحْمَدُ مَكَانَ أَخْبَرَنِي: عَنْ.

٥٥٩٩ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَةَ لِعُمَرَ كَانَتْ يُقَالُ لَهَا عَاصِيَةُ، فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: حَمِيلَةَ.

٥٦٠٠ - (٣) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ - وَاللَّفْظُ لِعُمَرَ - قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَتْ جُوَيْرِيَّةُ اسْمُهَا: بَرَّةٌ، فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْمَهَا جُوَيْرِيَّةً، وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ: خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةٍ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ كُرَيْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ.

٥٦٠١ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ، سَمِعْتُ أَبَا رَافِعٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ زَيْنَبَ كَانَ اسْمُهَا بَرَّةٌ، فَقِيلَ: تُزَكِّي نَفْسَهَا، فَسَمَّاهَا

### ٣ - باب استحباب تغيير الاسم القبيح إلى حسن، وتغيير اسم برة إلى زينب وجويرية ونحوهما

قوله: "إن ابنة لعمرو كان يقال لها: عاصية، فسماها رسول الله ﷺ: حميلة" وفي الحديث الآخر: "كانت جويرية اسمها برة، فحوّل رسول الله ﷺ اسمها "جويرية"، وكان يكره أن يقال: خرج من عند برة"، وذكر في الحديثين الآخرين: "أن النبي ﷺ غيّر اسم برة بنت أبي سفيان، وبرة بنت جحش، فسماها زينب، وزينب، وقال: لا تركوا أنفسكم، الله أعلم بأهل البر منكم" معنى هذه الأحاديث: تغيير الاسم القبيح أو المكروه إلى حسن، وقد ثبت أحاديث بتغييره ﷺ أسماء جماعة كثيرين من الصحابة، وقد بين ﷺ العلة في النوعين وما في معانها، وهي التزكية أو خوف التطور.

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْنَبُ، وَلَفِظُ الْحَدِيثِ لِهَؤُلَاءِ دُونَ ابْنِ بَشَّارٍ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ.

٥٦٠٢ - (٥) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ عَطَاءٍ: حَدَّثَنِي زَيْنَبُ بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: كَانَ اسْمِي بَرَّةَ، فَسَمَّانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: زَيْنَبُ. قَالَتْ: وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ، وَاسْمُهَا بَرَّةَ، فَسَمَّاهَا: زَيْنَبُ.

٥٦٠٣ - (٦) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ قَالَ: سَمَّيْتُ ابْنَتِي بَرَّةَ، فَقَالَتْ لِي زَيْنَبُ بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ هَذَا الْإِسْمِ، وَسَمَّيْتُ بَرَّةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تُرْكُوا أَنْفُسَكُمْ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبِرِّ مِنْكُمْ"، فَقَالُوا: بِمَ تُسَمِّيَهَا؟ قَالَ: "سَمَّوْهَا زَيْنَبُ".

## [ ٤ - باب تحريم التسمي بملك الأملاك، وملك الملوك ]

٥٦٠٤ - (١) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ - وَاللَّفْظُ لأَحْمَدَ - قَالَ الْأَشْعَثِيُّ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزَّوَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِنْ أَخْتَعَ اسْمٌ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تُسَمَّى مَلِكُ الْأَمْلاَكِ"، زَادَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَتِهِ: "لَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ". قَالَ الْأَشْعَثِيُّ: قَالَ سُفْيَانُ: مِثْلُ شَاهَانُ شَاءَ. وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: سَأَلْتُ أَبَا عَمْرٍو عَنْ أَخْتَعَ، فَقَالَ: أَوْضَعَ.

## ٤ - باب تحريم التسمي بملك الأملاك، وملك الملوك

شرح الغريب: جاءت هذه الأنفاظ هنا "أختع" و"أغيظ" و"أحيث"، وهذا التفسير الذي فسره أبو عمرو مشهور عنه وعن غيره، قالوا: معناه: أشد ذلاً وصغاراً يوم القيامة، والمراد صاحب الاسم. ويدل عليه الرواية الثانية: "أغيظ رجل". قال القاضي: وقد يستدل به على أن الاسم هو التسمي، وفيه الخلاف المشهور، وقيل: "أختع" بمعنى أفسد، يقال: خنع الرجل إلى المرأة والمرأة إليه، أي دعاها إلى الفجور، وهو بمعنى أحيث أي أكذب الأسماء، وقيل: أفيح. وفي رواية البخاري "ألحنا"، وهو بمعنى ما سبق، أي أفسد وأفسد، و"الحنى" الفحش، وقد يكون بمعنى أهلك لصاحبه التسمي، الحنى: الهلاك، يقال: أحنى عليه الدهر أي أهلكه. قال أبو عبيد: وروي "ألحع" أي أقتل، والتنع: القتل الشديد.

كلام القاضي في تكرير كلمة "أغيظ": وأما قوله ﷺ: "أغيظ رجل على الله وأغيظه عليه". فهكذا وقع في جميع النسخ بتكرير "أغيظ"، قال القاضي: ليس تكريره وجه الكلام، قال: وفيه وهم من بعض الرواة بتكريره أو تغييره، قال: قال بعض الشيوخ لعل أحدهما أغنط بالنون والطاء المهمل أي أشده عليه والغنط شدة الكرب. قال الماوردي: أغيظ هنا مصروف عن ظاهره، والله أعلم سبحانه وتعالى لا يوصف بالغنط، فيتأول هنا الغبط على الغضب، وسبق شرح معنى الغضب والرحمة في حق الله سبحانه وتعالى، والله أعلم.

الكلام في تركيب كلمة "شاهان شاه": وأما قوله: قال سفیان: مثل "شاهان شاه". فكذا هو في جميع النسخ، قال القاضي: وقع في رواية "شاه شاه" قال: وزعم بعضهم أن الأصوب "شاه شاهان"، وكذا جاء في بعض الأحبار في كسرى قالوا: وشاه الملك وشاهان الملوك، وكذا يقولون لقاضي القضاة: مريد موبدان، قال القاضي: ولا ينكر صحة ما جاءت به الرجال؛ لأن كلام الثعجم مبني على التقديم والتأخير في النضاف والمضاف إليه، فيقولون في غلام زيد: زيد غلام، فكذا أكثر كلامهم، فرواية مسلم صحيحة.

٥٦٠٥ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَغْضُطُ رَجُلٌ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَخْبَيْتُهُ وَأَغْضَيْتُهُ عَلَيْهِ، رَجُلٌ كَانَ يُسَمِّي مَلِكَ الْأَمْلاَكِ، لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ".

حكم التسمي بأسماء الله تعالى المختصة به: واعلم أن التسمي بهذا الاسم حرام، وكذلك التسمي بأسماء الله تعالى المختصة به كالرحمن والقدوس والمهيمن ومخالق الخلق ونحوها.<sup>٢٢</sup>  
ترجمة أبي عمرو هذا: وأما قوله: قال أحمد بن حنبل سألت أبا عمرو: فأبو عمرو هذا هو إسحاق بن مرار يكسر الميم على وزن قتال، وقيل: مرار بفتحها وتشديد الراء كعمار، وقيل: بفتحها وتخفيف الراء كغزال، وهو أبو عمرو اللغوي النحوي المشهور، وليس بأبي عمرو الشيباني ذاك تابعي توفي قبل ولادة أحمد بن حنبل، والله أعلم.

<sup>٢٢</sup> قال في تكملة فتح الملهم: وبه ظهر أن ما نعرف في عصرنا من تلخيص اسم عبد الرحمن إلى الرحمن، وتلخيص عبد القدوس إلى القدوس لا يجوز شرعا، ولا يجوز النداء أو الخطاب به. والله سبحانه أعلم. (تكملة فتح الملهم: ٢١٧/٤)

## ٥ - باب استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه،.....]

٥٦٠٦ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: ذَهَبَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ وُلِدَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي عِبَادَةِ يَهُنَّا بَعِيراً لَهُ، فَقَالَ: "أَهْلُ مَعَكَ تَمْرٌ؟" فَقُلْتُ: نَعَمْ! فَتَاوَلْتُهُ تَمْرَاتٍ، فَأَلْقَاهُنَّ فِي فِيهِ، فَلَاكِهِنَّ ثُمَّ فَعَرَّ قَاهُ الصَّبِيِّ، فَمَجَّهَ فِي فِيهِ، فَجَعَلَ الصَّبِيُّ يَتَلَمَّظُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "حُبُّ الْأَنْصَارِ التَّمْرُ"، وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ.

## ٥ - باب استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، وجواز تسميته يوم

### ولادته، واستحباب التسمية بعبد الله وإبراهيم وسائر أسماء الأنبياء ﷺ

تحنيك المولود عند ولادته: اتفق العلماء على استحباب تحنيك المولود عند ولادته بتمر، فإن تعذر فما في معناه وقريب منه من الحلوى، فيمضغ الخنك التمر حتى يصير مائعة بحيث تبتلع، ثم يفتح فم المولود ويضعها فيه ليدخل شيء منها خوفه، ويستحب أن يكون الخنك من الصالحين، ومن يترك به رجلاً كان أو امرأة، فإن لم يكن حاضراً عند المولود حمل إليه.

قوله: "ذهبت بعبد الله بن أبي طلحة حين ولد ورسول الله ﷺ في عبادة يهنأ بعيراً له، فقال: "هل معك تمر؟" فقلت: نعم! فتناولته تمرات، فألقاهن في فيه، فلاكهن، ثم فعرراه الصبي، فمجه فيه، فجعل الصبي يتلمظ، قال رسول الله ﷺ: حب الأنصار التمر، وسماه عبد الله.

شرح الغريب: أما العبادة فمعروفة، وهي مملودة يقال فيها: "عبادة" بالياء، وجمع العبادة: العباء، وأما قوله: "يهنأ"، فبهمز آخره أي يظليه بالقطران، وهو الهناء بكسر الهاء والمد، يقال: هنأت البعير أهناه، ومعنى "لاكهن": أي مضغهن، قال أهل اللغة: اللوك مختص بمضغ الشيء الصلب، و"فعرراه" بفتح الفاء والعين المعجمة، أي فتحه، و"يجه فيه" أي طرحه فيه، و"يتلمظ": أي يحرك لسانه، ليتبع ما في فيه من آثار التمر، والتلْمَظُ والتلْمَظُ فعل ذلك باللسان، يقصد به فاعله تنقية الفم من بقايا الطعام، وكذلك ما على الشفتين، وأكثر ما يفعل ذلك في شيء يستطيه، ويقال: تلْمَظ يتلمظ تلْمَظًا، ولمْظ يلمظ بضم الميم لظاً بإسكانها، ويقال: لذلك الشيء الباقي في الفم: لماظة بضم اللام.

شرح قوله ﷺ "حب الأنصار التمر": وقوله ﷺ: "حب الأنصار التمر" روي بضم الخاء وكسرها، فالكسر بمعنى "المحروب" كالذبح بمعنى المذبوح، وعلى هذا، فالياء مرفوعة، أي محبوب الأنصار التمر، وأما من ضم الخاء فهو مصدر، وفي الباء على هذا وجهان: النصب وهو الأشهر، والرفع، فمن نصب، فنقديه: انظروا حب الأنصار -

٥٦٠٧- (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ لَأْبِي طَلْحَةَ يَشْتَكِي فَخَرَجَ أَبُو طَلْحَةَ، فَقَبِضَ الصَّبِيَّ، فَلَمَّا رَجَعَ أَبُو طَلْحَةَ قَالَ: مَا فَعَلَ ابْنِي؟ قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ: هُوَ أَسْكَنُ مِمَّا كَانَ، فَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ الْعِشَاءَ، فَتَعَشَى، ثُمَّ أَصَابَ مِنْهَا، فَلَمَّا فَرَغَ، قَالَتْ: وَارُوا الصَّبِيَّ، فَلَمَّا أَصْبَحَ أَبُو طَلْحَةَ، أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: "أَعْرَسْتُمُ اللَّيْلَةَ؟" قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: "اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمَا"، فَوَلَدَتْ غُلَامًا، فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ: احْمِلْهُ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ، فَأَتَى بِهِ النَّبِيَّ ﷺ، وَبَعَثَتْ مَعَهُ بَتَمَرَاتٍ، فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: "أَمَعَهُ شَيْءٌ؟" قَالُوا: نَعَمْ! تَمَرَاتٍ، فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ ﷺ، فَمَضَغَهَا، ثُمَّ أَخَذَهَا مِنْ فِيهِ، فَجَعَلَهَا فِي فِي الصَّبِيِّ، ثُمَّ حَنَكَهُ، وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ.

= التمر، فينصب التمر أيضاً، ومن رفع قال: هو مبتدأ حذف خبره أي حب الأنصار التمر لازم، أو هكذا أو عادة من صغرهم، والله أعلم.

فوائد الحديث: وفي هذا الحديث فوائد: منها تحنيك المولود عند ولادته، وهو سنة بالإجماع كما سبق. ومنها: أن يحنكه صالح من رجل أو امرأة. ومنها: التبرك بآثار الصالحين وريقهم، وكل شيء منهم. ومنها: كون التحنيك بتمر، وهو مستحب، ولو حنك بغيره حصل التحنيك، ولكن التمر أفضل. ومنها: جواز لبس العباءة. ومنها: التواضع وتعاطي الكبير أشغاله، وأنه لا ينقص ذلك مروءته. ومنها: استحباب التسمية بعبد الله. ومنها: استحباب تفويض تسميته إلى صالح، فيختار له اسماً يرتضيه. ومنها: جواز تسميته يوم ولادته، والله أعلم. قوله في الرواية الثانية: أن الصبي لما مات، فحاء أبوه أبو طلحة سأل أم سليم، وهي أم الصبي: ما فعل الصبي؟ قالت: هو أسكن مما كان، فقربت إليه العشاء، فتعشى، ثم أصاب منها، فلما فرغ، قالت: واروا الصبي أي أدفنوه، فقد مات.

مناقب أم سليم: وفي هذا الحديث مناقب لأم سليم رضي الله عنها، وحسن رضاها بقضاء الله تعالى، وجزالة عقلها في إخفائها موته على أبيه في أول الليل ليبت مستريحاً بلا حزن، ثم عشته وتعتشت ثم تصنعت له وعرضت له بإصابتها، فأصابها، وفيه: استعمال المعارض عند الحاجة لقولها: هو أسكن مما كان، فإنه كلام صحيح مع أن المفهوم منه أنه قد هان مرضه، وسهل وهو في الحياة، وشرط المعارض الباحة: أن لا يضيع بها حق أحد، والله أعلم.

شرح قوله ﷺ "أعرستم الليلة": قوله ﷺ: "أعرستم الليلة": هو بإسكان العين، وهو كناية عن الجماع، قال الأصمعي والجمهور: يقال: أعرس الرجل: إذا دخل بامرأته، قالوا: ولا يقال فيه: عرس بالتشديد، وأراد هنا الوطء، وسماه إعراساً؛ لأنه في معناه في المقصود. قال صاحب التحرير: روي أيضاً "أعرستم" بفتح العين وتشديد الراء، قال وهي لغة يقال: عرس بمعنى أعرس. قال: لكن قال أهل اللغة: أعرس أنفصح من عرس في هذا، وهذا السؤال للتعجب من صنعها وصبرها، وسروراً بحسن رضاها بقضاء الله تعالى، ثم دعا ﷺ لهما بالبركة في ليلتهما، =

٥٦٠٨ - (٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسٍ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ نَحْوَ حَدِيثِ يَزِيدَ.

٥٦٠٩ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَّادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: وَلِدَ لِي غُلَامٌ، فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ، فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ، وَحَنَكُهُ بِتَمْرَةٍ.

٥٦١٠ - (٥) حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى، أَبُو صَالِحٍ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ: أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ: حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ الْمُنْذِرِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُمَا قَالَا: خَرَجَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ، حِينَ هَاجَرَتْ، وَهِيَ حَبْلَى بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، فَقَدِمَتْ قُبَاءَ، فَتَفَسَّتْ بِعَبْدِ اللَّهِ بِقُبَاءَ، ثُمَّ خَرَجَتْ حِينَ تَفَسَّتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيُحَنِّكَهُ، فَأَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهَا، فَوَضَعَهُ فِي حَجَرِهِ، ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ، قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: فَمَكَّنَّا سَاعَةً نَلْتَمِسُهَا قَبْلَ أَنْ نَحْدِثَهَا، فَمَضَعْنَاهَا، ثُمَّ بَصَفْنَاهَا فِي فِيهِ، فَإِنْ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ بَطْنَهُ لَرِيقُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ قَالَتْ أَسْمَاءُ: ثُمَّ مَسَحَهُ، وَصَلَّى عَلَيْهِ وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ، ثُمَّ جَاءَ، وَهُوَ ابْنُ سِتِّعَ سِنِينَ أَوْ ثَمَانٍ، لِيَبَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ،.....

- فاستحباب الله تعالى ذلك الدعاء، وحملت بعبد الله بن أبي طلحة، وجاء من أولاد عبد الله إسحاق وإبراهيم التسعة صالحين علماء رحمهم الله.

قوله: "حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا ابن عون عن ابن سيرين عن أنس" هكذا وقع في مسلم "ابن سيرين" مهملًا، وفي رواية البخاري هذا الحديث عن أنس بن سيرين.

قوله: "عن أبي موسى رحمهما الله قال: ولد لي غلام فأتيت به النبي ﷺ، فسماه إبراهيم، وحنكه بتمر" فيه: التحنيك وغيره مما سبق في حديث أنس.

فوائد الحديث: وفيه: جواز التسمية بأسماء الأنبياء عليهم السلام، وقد سبقت المسألة، وذكرنا أن الجماهير على ذلك، وفيه: جواز التسمية يوم الولادة، وفيه: أن قوله ﷺ: "أحب الأسماء إلى الله تعالى عبد الله وعبد الرحمن" ليس بمانع من التسمية بغيرهما، ولذا سمي ابن أبي أسيد المذكور بعد هذا المنذر.

قوله: "مسحه وصلى عليه وسماه عبد الله" معنى صلى عليه، أي دعا له، ومسحه تبركاً، ففيه: استحباب الدعاء للمولود عند تحنيكه ومسحه للتبريك.

قوله: "إن ابن الزبير جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان ليبايع رسول الله ﷺ، وأمره بذلك الزبير، فسمي رسول الله ﷺ -



وَأَمْرُهُ بِذَلِكَ الرَّبِيرُ، فَتَبَسَّم رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ رَأَاهُ مُقْبِلًا إِلَيْهِ، ثُمَّ بَايَعَهُ.

٥٦١١- (٦) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أُسْمَاءَ أَتَتْهَا حَمَلَتْ، بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّبِيرِ بِحَكَّةَ، قَالَتْ: فَخَرَجْتُ وَأَنَا مِثْمٌ، فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ، فَزِلْتُ بِقُبَاءَ، فَوَلَدْتُهُ بِقُبَاءَ، ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَوَضَعُهُ فِي حَجْرِهِ، ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ، فَمَضَعَهَا، ثُمَّ تَغَلَّ فِي فِيهِ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رِيقُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ حَنَكُهُ بِالتَّمْرَةِ، ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ.

٥٦١٢- (٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُسْهِرٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أُسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَتَتْهَا هَاجَرَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهِيَ حُبْلَى بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّبِيرِ، فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ.

٥٦١٣- (٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثَمِيرٍ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتَى بِالصَّبِيِّانِ، فَيَبْرِكُ عَلَيْهِمَا، وَيَحْكُهُمَا.

٥٦١٤- (٩) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: جِئْنَا بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّبِيرِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُحَنَكُهُ، فَطَلَبْنَا ثَمْرَةً، فَعَزَّ عَلَيْنَا طَلِبَهَا.

حين رآه مقبلاً إليه ثم بايعة" هذه بيعة تبريك وتشريف: لا بيعة تكليف. قولها: "فخرجت وأنا متب" أي مقاربة للولادة. قولها: "ثم تغل في فيه" هو بإثاء المثناة فوق أي يصب كما صرح به في الرواية الأخرى، قوله: "وكان أول مولود ولد في الإسلام" يعني أول من ولد في الإسلام بالمدينة بعد الهجرة من أولاد المهاجرين، وإلا فالنعمان بن بشير الأنصاري عليه السلام ولد قبله بعد الهجرة.

ذكر شيء من مناقب عبد الله بن الربير: وفي هذا الحديث مع ما سبق شرحه مناقب كثيرة لعبد الله بن الربير عليه السلام منها: أن النبي ﷺ مسح عليه، وبارك عليه، ودعا له، وأول شيء دخل جوفه ريقه ﷺ، وأنه أول من ولد في الإسلام بالمدينة، والله أعلم.

شرح كلمة "لهي"، وبيان معناها (إذا كانت من حد" سمع وفتح أو من اللهاو": قوله: "فلهي النبي ﷺ بشيء بين يديه": هذه اللفظة رويت على وجهين: أحدهما: "فلها" بفتح الهاء. والثانية: "فلهي" بكسرها وبالياء، والأولى: لغة طي، والثانية لغة الأكرين، ومعناه: اشتغل بشيء بين يديه، وأما من اللهاو فـ"ها" بالفتح لا غير بلهاو، والأشهر في الرواية هنا كسر الهاء، وهي لغة أكثر العرب كما ذكرنا، واتفق أهل الغريب والشرح على أن معناه: اشتغل.

٥٦١٥ - (١٠) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ مُطَرِّفٍ، أَبُو غَسَّانَ: حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: أَنِّي بِالْمُنْذِرِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ وُلِدَ، فَوَضَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى فَحْجِهِ، وَأَبُو أُسَيْدٍ جَالِسٌ، فَلَهِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِشَيْءٍ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَأَمَرَ أَبُو أُسَيْدٍ بِأَنِّيهِ فَأَخْتَمِلَ مِنْ عَلَى فَحْجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَقْلَبُوهُ، فَاسْتَفَاقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: "أَيْنَ الصَّبِيُّ؟" فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ: أَقْلَبْنَاهُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: "مَا اسْمُهُ؟" قَالَ: فُلَانٌ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "لَا، وَلَكِنْ اسْمُهُ الْمُنْذِرُ"، فَسَمَّاهُ، يَوْمَئِذٍ الْمُنْذِرُ.

ترجمة "المنذر بن أسيد"، والكلام في قوله "فأقلبوه": قوله: "المنذر بن أبي أسيد" المشهور في "أبي أسيد" ضم الهمزة وفتح السين، ولم يذكر الجماهر غيره. قال القاضي: وحكى عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان أنه بفتح الهمزة، قال أحمد بن حنبل: وبالضم قال عبد الرزاق ووكيع، وهو الصواب، واسمه: مالك بن أبي ربيعة، قالوا: وسبب تسمية النبي ﷺ هذا المولود "المنذر"؛ لأن ابن عم أبيه المنذر بن عمرو كان قد استشهد بئر معونة، وكان أميرهم، فيقال يكونه خلفاً منه.

قوله: "فأقلبوه" أي رده وصرفه، في جميع نسخ صحيح مسلم "فأقلبوه" بالألف، وأنكره جمهور أهل اللغة والغريب وشراح الحديث، وقالوا: صوابه "قلبوه" بحذف الألف، قالوا: يقال: قلبت الصبي والشئ: صرفته ورددته، ولا يقال: أقلبته، وذكر صاحب التحرير أن "أقلبوه" بالألف لغة قليلة، فأثبتها لغة، والله أعلم. قوله: "فاستفأق رسول الله ﷺ" أي انتبه من شغله، وفكره الذي كان فيه، والله أعلم.

## ٦ - باب جواز تكنية من لم يولد له وتكنية الصغير

٥٦١٦ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ، سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ: حَدَّثَنَا أَبُو الْقَبَاحِ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي الْقَبَاحِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا، وَكَانَ لِي أَخٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو عُمَيْرٍ، قَالَ: أَحْسَبُهُ قَالَ: كَانَ فَطِيمًا، قَالَ: فَكَانَ إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَرَأَاهُ قَالَ: "أَبَا عُمَيْرٍ! مَا فَعَلَ التَّغَيْرُ؟" قَالَ: فَكَانَ يُلْعَبُ بِهِ.

## ٦ - باب جواز تكنية من لم يولد له وتكنية الصغير

قوله: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا، وَكَانَ لِي أَخٌ يُقَالُ لَهُ: أَبُو عُمَيْرٍ، أَحْسَبُهُ قَالَ: كَانَ فَطِيمًا، قَالَ: فَكَانَ إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَأَاهُ قَالَ: "أَبَا عُمَيْرٍ! مَا فَعَلَ التَّغَيْرُ؟" وَكَانَ يُلْعَبُ بِهِ".

شرح الغريب وفوائد الحديث: أما "التغير": فيضم التون تصغير التغير بضمها وفتح الغين المعجمة، وهو طائر صغير، جمعه نُغْرَان، و"الفطيم" بمعنى المفلوم. وفي هذا الحديث فوائد كثيرة جداً منها: جواز تكنية من لم يولد له وتكنية الطفل، وأنه ليس كذباً، وجواز المزاح فيما ليس إثماً، وجواز تصغير بعض المسميات، وجواز لعب الصبي بالعصفور، وتمكين الولي إياه من ذلك، وجواز السجع بالكلام الحسن بلا كلفة، وملاطفة الصبيان وتأنيسهم، وبيان ما كان النبي ﷺ عليه من حسن الخلق وكرم الشئائل والتواضع وزيارة الأهل؛ لأن أم سليم والددة أبي عمير هي من محارمه ﷺ كما سبق بيانه، واستدل بعض المالكية على جواز الصيد من حرم المدينة،\*\* ولا دلالة فيه لذلك، لأنه ليس في الحديث صراحة ولا كناية أنه من حرم المدينة، وقد سبق الأحاديث الصحيحة الكثيرة في "كتاب الحج" المصرحة بتحريم صيد حرم المدينة، فلا يجوز تركها بمثل هذا، ولا معارضتها به، والله أعلم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: والحديث قد استدلل به الحنفية أيضاً على أن صيد المدينة جائز، وأنه ليس في معنى صيد الحرم. وأجاب عنه الشافعية وغيرهم بأنه يمكن أن يكون قد صيد خارج المدينة، وحمل إليها بعد ذلك. وأجاب عنه القارئ بأنه خلاف الأصل. (تكملة فتح الملهم: ٢٢٧/٤)

## [٧ - باب جواز قوله لغير ابنه: يا بني، واستجابته للملاطفة]

٥٦١٧- (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْغُبَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا بُنَيَّ".

٥٦١٨- (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لَابْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: مَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَدًا عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُهُ عَنْهُ، فَقَالَ لِي: "أَيُّ بُنَيٍّ وَمَا يُنْصَبُكَ مِنْهُ؟ إِنَّهُ لَنْ يَضُرَّكَ"، قَالَ: قُلْتُ: إِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ مَعَهُ أَنْهَارَ الْمَاءِ وَجِبَالَ الْخَبْرِ،\* قَالَ: "هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ".\*

٥٦١٩- (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ لُحَيْرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، ح وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا حَرِيرٌ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمْ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ لِلْمُغِيرَةِ: "أَيُّ بُنَيٍّ" إِلَّا فِي حَدِيثِ يَزِيدَ وَخَدَّه.

## ٧ - باب جواز قوله لغير ابنه: يا بني، واستجابته للملاطفة

فوائد الحديث: قوله ﷺ لأنس: "يا بني، وللمغيرة: أي بني" هو بفتح الياء المشددة وكسرها، وقرأ بهما في السبع الأكترون بالكسر، وبعضهم بإسكانها، وفي هذين الحديثين: جواز قول الإنسان لغير ابنه من هو أصغر سناً منه: يا ابني ويا بني مصغراً، ويا ولدي، ومعناه: تلطّف، وإنك عندي بمنزلة ولدي في الشفقة، وكذا يقال له ولئن هو في مثل سن المتكلم: يا أخي للمعنى الذي ذكرناه، وإذا قصد التلطّف كان مستحباً كما فعله النبي ﷺ. قوله ﷺ في الدجال: "وما ينصبك منه" هو من "النصب"، وهو التعب والمشقة أي ما يشق عليك ويتعبك منه. قوله ﷺ: "إنه لن يضرّك" هو من معجزات النبوة، وسياقي شرح أحاديث الدجال مستوعباً إن شاء الله تعالى حيث ذكرها مسلم في أواخر الكتاب، وبالله التوفيق.

\*قوله: "إنهم يزعمون أن معه أنهار الماء وجبال الخبز" أي فهو يقدر على أن يضر بذلك.

\*قوله: "أهون على الله من ذلك" أي من أن يضر أحداً بذلك، نعم! من أراد الله له الشقاء، فذلك يتبعه سواء كان معه الماء والخبز أو لا، والله تعالى أعلم.

## [ ٨ - باب الاستئذان ]

٥٦٢ - (١) حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ بُكَيْرٍ النَّاقِذُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: حَدَّثَنَا، وَاللَّهُ يَزِيدُ بْنُ حُصَيْفَةَ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِي يَقُولُ: كُنْتُ جَالِسًا بِالْمَدِينَةِ فِي مَجْلِسِ الْأَنْصَارِ، فَأَتَانَا أَبُو مُوسَى فِرْعَا أَوْ مَذْغُورًا، قُلْنَا: مَا شَأْنُكَ؟ قَالَ: إِنَّ عُمَرَ أَرْسَلَ إِلَيَّ أَنْ آتِيَهُ، فَأَتَيْتُ بَابَهُ، فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا، فَلَمْ يَرِدْ عَلَيَّ، فَرَجَعْتُ فَقَالَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْتِيَنَا؟ فَقُلْتُ: إِنِّي أَتَيْتُكَ، فَسَلَّمْتُ عَلَى بَابِكَ ثَلَاثًا، فَلَمْ يَرُدُّوا عَلَيَّ، فَرَجَعْتُ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا اسْتَأْذَنْ أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ، فَلْيَرْجِعْ". فَقَالَ عُمَرُ: أَقِمْ عَلَيْهِ الْبَيْتَةَ، وَإِلَّا أَوْجَعْتُكَ.

فَقَالَ أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ: لَا يَقُومُ مَعَهُ إِلَّا أَصْغَرُ الْقَوْمِ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: قُلْتُ: أَنَا أَصْغَرُ الْقَوْمِ، قَالَ: فَادْهَبْ بِهِ.

## ٨ - باب الاستئذان

بيان مشروعية الاستئذان، وأن الأصح تقديم السلام على الاستئذان: قوله ﷺ: "إذا استأذن أحدكم ثلاثًا، فلم يؤذن له، فليرجع" أجمع العلماء أن الاستئذان مشروع، وتظاهرت به دلائل القرآن والسنة وإجماع الأمة، والسنة أن يسلم ويستأذن ثلاثًا، فيجمع بين السلام والاستئذان، كما صرح به في القرآن، واختلفوا في أنه هل يستحب تقديم السلام ثم الاستئذان أو تقديم الاستئذان ثم السلام؟ الصحيح الذي جاءت به السنة، وقاله المحققون: أنه يقدم السلام، فيقول: السلام عليكم أدخل؟ والثاني: يقدم الاستئذان. والثالث: وهو اختيار الماوردي من أصحابنا: إن وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام، وإلا قدم الاستئذان، وضح عن النبي ﷺ حديثان في تقديم السلام، أما إذا استأذن ثلاثًا، فلم يؤذن له، وظن أنه لم يسمعه، ففيه ثلاثة مذاهب: أشهرها: أنه يتصرف، ولا يعيد الاستئذان. والثاني: يزيد فيه. والثالث: إن كان بنفط الاستئذان المتقدم لم يعده، وإن كان يغيره أعاده، فمن قال بالأظهر، فحجته قوله ﷺ في هذا الحديث: "فلم يؤذن له فليرجع"، ومن قال بالثاني حمل الحديث على من علم أو ظن أنه سمعه فلم يأذن، والله أعلم.

قوله: "قال عمر: أقم عليه البيعة وإلا أوجعتك، فقال أبي بن كعب: لا يقوم معه إلا أصغر القوم، قال أبو سعيد: قلت: أنا أصغر القوم، فأذهب به" معنى كلام أبي بن كعب ﷺ الإنكار على عمر في إنكاره الحديث. وأما قوله: "لا يقوم معه إلا أصغر القوم": فمعناه: أن هذا حديث مشهور بيننا معروف لكبارنا وصغارنا حتى أن أصغرنا يحفظه وسمعه من رسول الله ﷺ.

٥٦٢١- (٢) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُصَيْفَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَزَادَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَقُمْتُ مَعَهُ، فَذَهَبْتُ إِلَى عُمَرَ، فَشَهِدْتُ.

٥٦٢٢- (٣) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَجِّ أَنَّ بَسْرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ: كُنَّا فِي مَجْلِسٍ عِنْدَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، فَأَتَى أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ مُعْظَبًا حَتَّى وَقَفَ، فَقَالَ: أَتَشْدُّكُمْ اللَّهُ هَلْ سَمِعَ أَحَدٌ مِنْكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الاسْتِئْذَانُ ثَلَاثٌ، فَإِنْ أُذِنَ لَكَ، وَإِلَّا فَارْجِعْ". قَالَ أَبِي: وَمَا ذَاكَ؟ قَالَ: اسْتَأْذَنْتُ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَمْسٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي، فَرَجَعْتُ، ثُمَّ جِئْتُهُ الْيَوْمَ، فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ، فَأَخْبَرْتُهُ أَنِّي جِئْتُ أَمْسٍ، فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا، ثُمَّ انْصَرَفْتُ قَالَ: قَدْ سَمِعْتَاكَ وَنَحْنُ جِئْنِدٍ عَلَى شَعْلِ، فَلَوْ مَا اسْتَأْذَنْتَ حَتَّى يُؤْذَنَ لَكَ؟ قَالَ: اسْتَأْذَنْتُ، كَمَا سَمِعْتُ

الجواب عن استدلال من يقول: لا يحتج بخبر الواحد: وقد تعلق بهذا الحديث من يقول: لا يحتج بخبر الواحد، وزعم أن عمر رضي الله عنه رد حديث أبي موسى هذا لكونه خبر واحد، وهذا مذهب باطل، وقد أجمع من يعتد به على الاحتجاج بخبر الواحد، ووجوب العمل به، ودلائله من فعل رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين وسائر الصحابة ومن بعدهم أكثر من أن يحصر.

وأما قول عمر لأبي موسى: "أقم عليه البيعة"، فليس معناه رد خبر الواحد من حيث هو خبر واحد، ولكن خاف عمر مسارعة الناس إلى القول على النبي ﷺ حتى يقول عليه بعض المتدعين أو الكاذبين أو المنافقين ونحوهم ما لم يقل، وأن كل من وقعت له قضية وضع فيها حديثاً على النبي ﷺ، فأراد سد الباب خوفاً من غير أبي موسى لا شكاً في رواية أبي موسى، فإنه عند عمر أجل من أن يظن به أن يحدث عن النبي ﷺ ما لم يقل، بل أراد زجر غيره بطريقه، فإن من دون أبي موسى إذا رأى هذه القضية أو بلغته وكان في قلبه مرض، أو أراد وضع حديث خاف من مثل قضية أبي موسى، فامتنع من وضع الحديث والمسارة إلى الرواية بغير يقين، ومما يدل على أن عمر لم يرد خبر أبي موسى لكونه خبر واحد أنه طلب منه إخبار رجل آخر حتى يعمل بالحديث، ومعلوم أن خبر الاثنين خبر واحد، وكذا ما زاد حتى يبلغ التواتر، فما لم يبلغ التواتر فهو خبر واحد، ومما يؤيده أيضاً ما ذكره مسلم في الرواية الأخيرة من قضية أبي موسى هذه أن أياً ﷺ قال: يا ابن الخطاب، فلا تكونن عذاباً على أصحاب رسول الله ﷺ، فقال: سبحان الله! إنما سمعت شيئاً، فأحببت أن أثبت، والله أعلم.

قوله: "فلوما استأذنت" أي هلا استأذنت؟ ومعناها التحضيض على الاستئذان.

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: فَوَاللَّهِ! لأَوْجَعَنَّ ظَهْرَكَ وَبَطْنُكَ، أَوْ لَتَأْتِيَنَّ بِمَنْ يَشْهَدُ لَكَ عَلَى هَذَا. فَقَالَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ: فَوَاللَّهِ! لَا يَقُومُ مَعَكَ إِلَّا أَخْدَتُنَا سَيِّئًا، قُمْ، يَا أَبَا سَعِيدٍ! فَقُمْتُ حَتَّى أَتَيْتُ عُمَرَ، فَقُلْتُ: قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ هَذَا.

٥٦٢٣- (٤) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْحِمْصِيُّ: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مِفْضَلٍ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ أَبَا مُوسَى أَتَى يَابَ عُمَرَ، فَاسْتَأْذَنَ، فَقَالَ عُمَرُ: وَاحِدَةً، ثُمَّ اسْتَأْذَنَ الثَّانِيَةَ، فَقَالَ عُمَرُ: ثِنْتَانِ، ثُمَّ اسْتَأْذَنَ الثَّالِثَةَ، فَقَالَ عُمَرُ: ثَلَاثَ، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَأَتَبَعَهُ، فَرَدَّهُ، فَقَالَ: إِنْ كَانَ هَذَا شَيْئًا حَفِظْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَهِيَ، وَإِلَّا، فَلَأَجْعَلَكَ عِطَّةً، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَأَتَانَا فَقَالَ: أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الاسْتِئْذَانُ ثَلَاثٌ؟" قَالَ: فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ، قَالَ: فَقُلْتُ: أَتَاكُمْ أَخَوُكُمْ الْمُسْلِمُ قَدْ أَفْرَعٌ، تَضْحَكُونَ؟ انْطَلِقْ فَأَنَا شَرِيكَكَ فِي هَذِهِ الْعُقُوبَةِ، فَأَتَاهُ، فَقَالَ: هَذَا أَبُو سَعِيدٍ.

٥٦٢٤- (٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ جَرَّاشٍ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحُرَيْرِيِّ وَسَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ، كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، قَالَا: سَمِعْنَاهُ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ بِمَعْنَى حَدِيثِ بِشْرِ بْنِ مِفْضَلٍ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ.

٥٦٢٥- (٦) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ: حَدَّثَنَا عَطَاءٌ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ أَنَّ أَبَا مُوسَى اسْتَأْذَنَ عَلَى عُمَرَ ثَلَاثًا، فَكَأَنَّهُ وَجَدَهُ مَشْغُولًا، فَرَجَعَ، فَقَالَ عُمَرُ: أَلَمْ تَسْمَعْ صَوْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ، اذْكُوا لَهُ، فَدُعِيَ لَهُ، فَقَالَ: مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ، قَالَ: إِنَّا كُنَّا نُؤَمِّرُ بِهِذَا، قَالَ: لَتُقِيمَنَّ عَلَى هَذَا بَيْتَةٌ أَوْ لَأَفْعَلَنَّ، فَخَرَجَ فَأَنْطَلَقَ إِلَى مَجْلِسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالُوا: لَا يَشْهَدُ لَكَ عَلَى هَذَا إِلَّا أَصْغَرُنَا، فَقَامَ أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ: كُنَّا

قوله: "فها، وإلا فلأجعلك عطة" أي فهاات البيعة.

قوله: "يضحكون" سبب ضحكهم: التعجب من فرع أبي موسى وذعره وخوفه من العقوبة، مع أنهم قد آمنوا أن يناله عقوبة أو غيرها لقوة حجة وسماعهم ما أنكر عليه من النبي ﷺ.

نَوْمَرُ بِهِذَا، فَقَالَ عُمَرُ: خَفِيَ عَلَيَّ هَذَا مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَلَهَانِي عَنْهُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ.  
 ٥٦٢٦- (٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، ح وَحَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ:  
 حَدَّثَنَا التَّضَرُّ - يَعْنِي ابْنَ شُعْمَلٍ - قَالَ جَمِيعًا: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهِذَا الْإِسْنَادِ لَحَوْه، وَلَمْ يَذْكُرْ  
 فِي حَدِيثِ التَّضَرِّ: أَلَهَانِي عَنْهُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ.

٥٦٢٧- (٨) حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ أَبُو عَمَّارٍ: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى: أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ  
 بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ: جَاءَ أَبُو مُوسَى إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ،  
 فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ، فَلَمْ يَأْذَنْ لَهُ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، هَذَا أَبُو  
 مُوسَى، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، هَذَا الْأَشْعَرِيُّ، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَقَالَ: رُدُّوهُ عَلَيَّ، رُدُّوهُ عَلَيَّ، فَجَاءَ، فَقَالَ:  
 يَا أَبَا مُوسَى! مَا رَدَّكَ؟ كُنَّا فِي شُغْلٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْإِسْتِذَانُ ثَلَاثٌ، فَإِنْ  
 أُوذِنَ لَكَ، وَإِلَّا فَارْجِعْ". قَالَ: لَكَأَيَّتَنِي عَلَى هَذَا بَيْتَةٍ، وَإِلَّا فَعَلْتُ وَفَعَلْتُ، فَذَهَبَ أَبُو مُوسَى.  
 قَالَ عُمَرُ: إِنْ وَجَدَ بَيْتَهُ تَجِدُوهُ عِنْدَ الْمُنِيرِ عَشِيَّةً، وَإِنْ لَمْ يَجِدْ بَيْتَهُ، فَلَمْ تَجِدُوهُ، فَلَمَّا أَنْ  
 جَاءَ بِالْعَشِيِّ وَجَدَهُ، قَالَ: يَا أَبَا مُوسَى! مَا تَقُولُ؟ أَقَدْ وَجَدْتَ؟ قَالَ: نَعَمْ! أَيُّهُ بْنُ كَعْبٍ،  
 قَالَ: عَدَلٌ، قَالَ: يَا أَبَا الطُّفَيْلِ! مَا يَقُولُ هَذَا؟ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ يَا ابْنَ  
 الْخَطَّابِ! فَلَا تَكُونَنَّ عَذَابًا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! إِنَّمَا سَمِعْتُ  
 شَيْعًا، فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَتَبَتَ.

٥٦٢٨- (٩) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبَانَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ  
 طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى بِهِذَا الْإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَالَ: يَا أَبَا الْمُنِيرِ! أَتَيْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: نَعَمْ! فَلَا تُكُنْ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ! عَذَابًا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ،  
 وَلَمْ يَذْكُرْ مِنْ قَوْلِ عُمَرَ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَمَا بَعْدَهُ.

قوله: "ألهاني عنه الصفق بالأسواق" أي التجارة والمعاملة في الأسواق.

قوله: "أقم البيعة وإلا أوجعتك". وفي الرواية الأخرى: "والله لأرجعن ظهرك وبطنك أو لثأبت من يشهد" وفي رواية:  
 "لأجعلنك نكالا". هذا كله محمول على أن تقديره: لأفعلن بك هذا الوعيد إن بان أنك تعمدت كذباً، والله أعلم.



## ٩ - باب كراهة قول المستأذن أنا، إذا قيل من هذا

٥٦٢٩- (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَيْمٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ، فَدَعَوْتُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "مَنْ هَذَا؟" قُلْتُ: أَنَا، قَالَ: فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ: "أَنَا، أَنَا".

٥٦٣٠- (٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ، قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا - وَكَيْفَ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: اسْتَأْذَنْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: "مَنْ هَذَا؟" قُلْتُ: أَنَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "أَنَا، أَنَا".

٥٦٣١- (٣) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ وَأَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنِي وَهْبُ بْنُ حَرِيرٍ، ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ: حَدَّثَنَا بِهِزٌ، كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِهِمْ: كَأَنَّهُ كَرِهَ ذَلِكَ.

## ٩ - باب كراهة قول المستأذن أنا، إذا قيل من هذا

قوله: "استأذنت على النبي ﷺ، فقال من هذا؟ فقلت أنا، فقال النبي ﷺ: أنا، أنا" زاد في رواية: "كانه كرهها". قال العلماء: إذا استأذن، فقيل له: من أنت من هذا؟ كره أن يقول: أنا لهذا الحديث؛ ولأنه لم يحصل بقوله: "أنا" فائدة ولا زيادة، بل الإيهام بآف، بل ينبغي أن يقول: فلان باسمه، وإن قال: "أنا فلان" فلا بأس كما قالت أم هانئ حين استأذنت، فقال النبي ﷺ: من هذه؟ فقالت: أنا أم هانئ. ولا بأس بقوله: "أنا أبو فلان" أو "القاضي فلان" أو "الشيخ فلان" إذا لم يحصل التعريف بالاسم لخفاه، وعليه يحمل حديث أم فلان، ومثله لأبي قتادة وأبي هريرة، والأحسن في هذا أن يقول: أنا فلان المعروف بكذا، والله أعلم.

## [١٠ - باب تحريم النظر في بيت غيره]

٥٦٣٢ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ - وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى - ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ فِي جُحْرِ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِذْرَى يَحْكُ بِهَ رَأْسَهُ، فَلَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَوْ أَعْلَمْتُ أَنَّكَ تَنْتَظِرُنِي لَطَعَنْتُ بِهِ فِي عَيْنِكَ"، \* وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّمَا جَعَلَ الْإِذْنَ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ".

٥٦٣٣ - (٢) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ مِنْ جُحْرِ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِذْرَى يُرَحِّلُ بِهَ رَأْسَهُ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَوْ أَعْلَمْتُ أَنَّكَ تَنْتَظِرُ، لَطَعَنْتُ بِهِ فِي عَيْنِكَ، إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ الْإِذْنَ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ".

## ١٠ - باب تحريم النظر في بيت غيره

شرح الغريب: أما "المدرى" فيكسر الميم وإسكان الدال المهملة وبالقصير، وهي حديدة يسوى بها شعر الرأس، وقيل: هي شبه المشط، وقيل: هي أعواد تحدد تجعل شبه المشط، وقيل: هو عود تسوي به المرأة شعرها، وجمعه "مداري"، ويقال في الواحد: "مدرة" أيضاً، ومدراية أيضاً، ويقال: تدرأت بالمدرى. وقوله: "يرجل به رأسه": هذا يدل لمن قال: إنه مشط أو شبه المشط. وأما قوله: "يحك به"، فلا ينافي هذا، فكان يحك به ويرجل به، وترجيل الشعر تسريحه ومشطه.

حكم ترجيل النساء والرجال: وفيه: استحباب الترجيل، وجواز استعمال المدرى. قال العلماء: فالترجيل مستحب للنساء مطلقاً، وللرجل بشرط أن لا يفعله كل يوم أو كل يومين ونحو ذلك، بل بحيث يخف الأول. أما قوله ﷺ: "لو علمت أنك تنتظري" فهكذا هو في أكثر النسخ أو كثير منها، وفي بعضها "تظري" بحذف التاء الثانية. قال القاضي: الأول رواية الجمهور، قال: والصواب الثاني، ويجعل الأول عليه. وقوله: "في جحر" هو بضم الجيم وإسكان الحاء، وهو الخرق.

قوله ﷺ: "إنما جعل الإذن من أجل البصر" معناه: أن الاستئذان مشروع ومأمور به، وإنما جعل لكلاً يقع البصر =

\* قوله: "لو أعلم أنك تنتظري لطعنت به في عينك" إلخ: لعل المراد لو علمت أنك تحي،، فتنتظر في البيت لا تنتظرنك عند الباب حتى طعنت به في عينك حين نظرت، والله تعالى أعلم.

٥٦٣٤ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمَرُو النَّافِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْحَخْدَرِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ حَدِيثِ الْمَلِثِ وَيُونُسَ.

٥٦٣٥ - (٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كَامِلٍ، فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ - وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى وَأَبِي كَامِلٍ قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ مِنْ بَعْضِ حُجَرِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَامَ إِلَيْهِ بِمَشْقَصٍ أَوْ مَشَاقِصَ، فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يَخْتَلُهُ لِيَطْعَنَهُ.

٥٦٣٦ - (٥) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَهْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَنْ أَطْلَعَ فِي بَيْتِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ، فَقَدْ حَلَّ لَهُمْ أَنْ يَفْقُؤُوا عَيْنَهُ".

٥٦٣٧ - (٦) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَوْ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ عَلَيْكَ بِغَيْرِ إِذْنٍ، فَخَذَفْتَهُ بِحَصَاةٍ، فَفَقَأَتْ عَيْنَهُ، مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ".\*

- على الحرام، فلا يحل لأحد أن ينظر في حُجْرٍ باب ولا غيره مما هو متعرض فيه؛ لوقوع بصره على امرأة أجنبية. وفي هذا الحديث: جواز رمي عين المتطعم بشيء خفيف، فلو رماه بخفيف، ففقاها، فلا ضمان إذا كان قد نظر في بيت ليس فيه امرأة محرم، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله: "فقام إليه بمشقص أو مشاقص، فكأنني أنظر إلى رسول الله ﷺ يخله ليطعنه" أما "المشاقص"، فجمع مشقص، وهو فصل عريض للسهم، وسبق إيضاحه في "الجنائز" وفي "الإيمان"، وأما "يخله"، فيفتح أوله وكسر التاء، أي يراوغه ويستغفله. وقوله: "ليطعنه" بضم العين وفتحها، الضم أشهر.

قوله ﷺ: "من أطلع في بيت قوم بغير إذنهم فقد حل لهم أن يفقؤا عينه" قال العلماء: محمول على ما إذا نظر في بيت الرجل، فرماه بحصاة، ففقا عينه، وهل يجوز رميه قبل إنذاره؟ فيه وجهان لأصحابنا: أصحهما: جوازه لظاهر هذا الحديث، والله أعلم. قوله ﷺ: "فخذفته بحصاة ففقات عينه" هو بضم "فقات"، وأما "خذفته"، فبالحاء المعجمة أي رميته بها من بين إصبعيك.

\* قوله "ما كان عليك من جناح" أي إثم عند الله، وأما القاضي، فلا يقضي إلا بالشهود، والله تعالى أعلم.

## [ ١١ - باب نظر الفجأة ]

- ٥٦٣٨ - (١) حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُثَيْبَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ يُونُسَ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ: أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ حَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَظَرِ الْفَجَاءَةِ\* فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي.
- ٥٦٣٩ - (٢) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى - وَقَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ - كِلَاهُمَا عَنْ يُونُسَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

## ١١ - باب نظر الفجأة

ضبط كلمة "الفجأة"، وبيان معنى نظره الفجأة: قوله: "سألت رسول الله ﷺ عن نظرة الفجأة، فأمرني أن أصرف بصري". الفجأة: بضم الفاء وفتح الجيم وبالمد، ويقال: بفتح الفاء وإسكان الجيم والقصر لغتان، هي: البغته، ومعنى نظر الفجأة: أن يقع بصره على الأجنبية من غير قصد، فلا إثم عليه في أول ذلك، ويجب عليه أن يصرف بصره في الحال، فإن صرف في الحال، فلا إثم عليه، وإن استدأ النظر، إثم لهذا الحديث، فإنه ﷺ أمره بأن يصرف بصره مع قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ (النور: ٣٠)، قال القاضي: قال العلماء: وفي هذا حجة أنه لا يجب على المرأة أن تستر وجهها في طريقها، وإنما ذلك سنة مستحبة لها، ويجب على الرجال غض البصر عنها في جميع الأحوال إلا لغرض صحيح شرعي، وهو حالة الشهادة، والمداواة وإرادة خطبتها، أو شراء الجارية، أو المعاملة بالبيع والشراء وغيرهما ونحو ذلك، وإنما يباح في جميع هذا قدر الحاجة دون ما زاد، والله أعلم.

\* قوله: "عن نظر الفجأة، فأمرني أن أصرف بصري" يعني لا إثم في نفس نظر الفجأة، ولكن الإثم في استداعته، فلا بد من تركها بصرف النظر إلى غير ذلك الأمر الذي يحرم النظر إليه، والله تعالى أعلم.

## [ ٤١ - كتاب السلام ]

## ١ - باب يسلم الراكب على الماشي، والقليل على الكثير

٥٦٤٠ - (١) حَدَّثَنِي عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَرْزُوقٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي زِيَادٌ، أَنَّ ثَابِتًا، مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يُسَلِّمُ الرَّاكِبُ عَلَى الْمَاشِي، وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ، وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ".

## ٤١ - كتاب السلام

## ١ - باب يسلم الراكب على الماشي، والقليل على الكثير

آداب السلام وتفصيلها: هذا أدب من آداب السلام، واعلم أن ابتداء السلام سنة، ورده واجب، فإن كان المسلم جماعة، فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم حصلت سنة السلام في حق جميعهم، فإن كان المسلم عليه واحداً تعين عليه الرد، وإن كانوا جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم، فإذا رد واحد منهم سقط المخرج عن الباقيين، والأفضل أن يبتدئ الجميع بالسلام، وأن يرد الجميع، وعن أبي يوسف أنه لا بد أن يرد الجميع، ونقل ابن عبيد البر وغيره إجماع المسلمين على أن ابتداء السلام سنة، وأن رده فرض، وأقل السلام أن يقول: السلام عليكم، فإن كان المسلم عليه واحداً فأقله: السلام عليك، والأفضل أن يقول: السلام عليكم ليتناوله وملكه، وأكمل منه أن يزيد: ورحمة الله، وأيضاً "وبركاته"، ولو قال: سلام عليكم أجزأه.

واستدل العلماء لزيادة: ورحمة الله وبركاته، بقوله تعالى إيجاباً عن سلام الملائكة بعد ذكر السلام: ﴿وَرَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ (هود: ٧٣)، ويقول المستمعين كلهم في التشهد: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. ويكره أن يقول المبتدئ: عليكم السلام، فإن قاله استحقّ الجواب على الصحيح المشهور، وقيل: لا يستحقه، وقد صح أن النبي ﷺ قال: "لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ، فَإِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ نَحْمَةُ الْمَوْتَى"، والله أعلم.

وأما صفة الرد: فالأفضل والأكمل أن يقول: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته، فيأتي بالواو، فلو حذفها جاز، وكان تاركاً للأفضل، ولو اقتصر على: وعليكم السلام، أو على: عليكم السلام أجزأه، ولو اقتصر على: عليكم، لم يجزه بلا خلاف، ولو قال: وعليكم، بالواو، ففي إجزائه وجهان لأصحابنا، قالوا: وإذا قال المبتدئ: سلام عليكم، أو السلام عليكم، فقال المجيب مثله: سلام عليكم أو السلام عليكم، كان جواباً وأجزأه، قال الله تعالى: ﴿وَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾ (الذريات: ٢٥)، ولكن بالألف واللام أفضل، وأقل السلام ابتداء ورداً أن يسمع صاحبه، ولا يجزه دون ذلك، ويشترط كون الرد على الفور، ولو أتاه سلام من غائب مع رسول، أو في =

= ورقة، وجب الرد على الفور، وقد جمعت في كتاب "الأذكار" نحو كراستين في الفوائد المتعلقة بالسَّلام، وهذا الذي جاء به الحديث من تسليم الرَّاكِبِ عَلَى الْمَاشِي، والقائم على القاعد، والقليل على الكثير، وفي كتاب البخاري: والصغير على الكبير، كله للاستحياب، فلو عكسوا جاز، وكان خلاف الأفضل، وأما معنى السَّلام فقليل: هو اسم الله تعالى، فقوله: السَّلام عليك، أي اسم السَّلام عليك، ومعناه: اسم الله عليك، أي أنت في حفظه، كما يقال: الله معك، والله يصحبك، وقيل: السَّلام بمعنى السلامة أي السلامة ملازمة لك.

\* \* \*

## ٢ - باب من حق الجلوس على الطريق رد السلام

٥٦٤١ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ أَبُو طَلْحَةَ: كُنَّا قُعُودًا بِالْأَقْيَةِ نَتَحَدَّثُ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ عَلَيْنَا، فَقَالَ: "مَا لَكُمْ وَلِمَجَالِسِ الصُّعْدَاتِ؟ اجْتَنِبُوا مَجَالِسَ الصُّعْدَاتِ"، فَقُلْنَا: إِنَّمَا قُعُودًا لِنَعْبُرَ مَا بَأْسٍ، قُعُودًا نَتَذَكَّرُ وَنَتَحَدَّثُ، قَالَ: "إِنَّمَا لَا، فَأَدُّوا حَقَّهَا: غَضُّ الْبَصَرِ وَرَدُّ السَّلَامِ وَحُسْنُ الْكَلَامِ".

٥٦٤٢ - (٢) حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا خُنُصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِيَّاكُمْ وَالْجُنُوسَ بِالطَّرَفَاتِ".

## ٢ - باب من حق الجلوس على الطريق رد السلام

قوله: "كُنَّا قُعُودًا بِالْأَقْيَةِ نَتَحَدَّثُ" هي جمع "قناء" بكسر القاء والمدة، وهو حريم الدار ونحوها وما كان في جوانبها وقرباً منها. قوله صلى الله عليه وسلم: "اجتنبوا مجالس الصُّعْدَاتِ، فَقُلْنَا: إِنَّمَا قُعُودًا لِنَعْبُرَ مَا بَأْسٍ، فَتَعَدْنَا تَذَكُّرًا وَنَتَحَدَّثُ، قَالَ: إِنَّمَا لَا فَأَدُّوا حَقَّهَا: غَضُّ الْبَصَرِ وَرَدُّ السَّلَامِ وَحُسْنُ الْكَلَامِ". وفي الرواية الأخرى: "غَضُّ الْبَصَرِ وَكُنْتُ لَأَدَّى وَرَدَ السَّلَامِ وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ".

شرح الغريب: أما الصُّعْدَاتُ، فيضم الصاد والعين، وهي الطرفات، واحدها صعيد كطريق، يقال: صعيد وصعد وصعدان كطريق وطرف وطرفات على وزنه ومعناه، وقد صرح به في الرواية الثانية. وأما قوله ﷺ: "إِنَّمَا لَا": فبكسر الهمزة وبالإمالة، ومعناه: إن لم تتركوها، فأدوا حَقَّهَا، وقد سبق بيان هذه اللفظة مبسوطاً في كتاب الحج.

وقوله: "قُعُودًا لِنَعْبُرَ مَا بَأْسٍ": لفظة "ما" رائدة، وقد سبق شرح هذا الحديث، والمقصود منه: أنه يكره الجلوس على الطرفات للحديث ونحوه، وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى علة النهي من التعرض للفتن والإثم بمرور النساء وغيرهن، وقد تمت نظر إليهن، أو فكر فيهن، أو ضل سوء فيهن، أو في غيرهن من المارين، ومن أدى الناس باحتقار من يمر، أو غيبة أو غيرها، أو إهمال رد السلام في بعض الأوقات، أو إهمال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ونحو ذلك من الأسباب التي لو عملا في بيته سلم منها، ويدخل في الأدى أن يضيق الطريق على المارين، أو يمتنع النساء ونحوهن من الخروج في أشغالهن بسبب قعود القاعدين في الطريق، أو يجلس بقرب باب دار إنسان يتأذى بذلك، أو حيث يكشف من أحوال الناس شيئاً يكرهونه.

وأما حسن الكلام، فيدخل فيه حسن كلامهم في حديثهم بعضهم لبعض، فلا يكون فيه غيبة ولا غيبة ولا كذب -

قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا لَنَا بُدٌّ مِنْ مَجَالِسِنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أُيْتُمْ إِلَّا الْمُجْلِسُ، فَأَعْصُوا الطَّرِيقَ حَقًّا". قَالُوا: وَمَا حَقُّهُ؟ قَالَ: "عَضُّ الْأُذَى وَرَدَّ السَّلَامَ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ".

٥٦٤٣ - (٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ عَنْ هِشَامِ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ، كِلَاهُمَا عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ.

= ولا كلام ينقص المروءة ونحو ذلك من الكلام المذموم، ويدخل فيه كلامهم نمار من رد السلام ولطف جواهرهم له وهدايته للطريق وإرشاده لمصلحته: ونحو ذلك.

\* قوله: افعلوا ما لنا بدٌّ إلخ: كأنهم فهموا أن النهي ليس لتحريم، أو أرادوا التفتيش عن ذلك بما ذكر، وبأن النهي إن كان لتحريم يتركوا الجلوس في الطرقات وإلا يقعوا لحاجتهم إلى ذلك، لكن قوله "فإن أيتم" يناسب الأول، فلا يرد أن الإبقاء عن أمر الشارع ونهيه لا يجوز، فكيف تحقق منهم، والله تعالى أعلم.



## [ ٣ - باب من حق المسلم للمسلم رد السلام ]

٥٦٤٤ - (١) حَدَّثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ"، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "خَمْسٌ تَحِبُّ لِلْمُسْلِمِ عَلَى أَحِبِّهِ: رَدُّ السَّلَامِ، وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ، وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ، وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ، وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ".

قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: كَانَ مَعْمَرٌ يُرْسِلُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الزَّهْرِيِّ، وَأُسْنَدُهُ مَرَّةً عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

٥٦٤٥ - (٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَيِّبٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ". قِيلَ: مَا هُنَّ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "إِذَا لَقَيْتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، وَإِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ، وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ، فَأَنْصَحْ لَهُ، وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدِ اللَّهَ، فَشَمِّتْهُ، وَإِذَا مَرِضَ فَعُدْهُ، وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ".

## ٣ - باب من حق المسلم للمسلم رد السلام

قوله ﷺ: "خمس تحب للمسلم على أخيه: رد السلام، وتشميت العاطس، وإجابة الدعوة، وعيادة المريض، واتباع الجنائز". وفي الرواية الأخرى: "حق المسلم على مسلم ست: إذا لقيته فسلم عليه، وإذا دعاك فأجبه، وإذا استنصحك فانصح له، وإذا عطس فحمد الله فشممته، وإذا مرض فعده، وإذا مات فاتبعه". وقد سبق شرح هذا الحديث مستوفى في "كتاب اللباس" وذكرنا هناك أن التشميت بالشين المعجمة والمهملة وبيان اشتقاقه، وأما رد السلام وابتدأوه فقد سبقا في الباب الماضي.

وأما قوله ﷺ: "وإذا استنصحك"؛ فمعناه: طلب منك النصيحة، فعليك أن تنصحه، ولا تكذبه، ولا تغشه، ولا تمسك عن بيان النصيحة، والله أعلم.

أقوله: "وعيادة المريض واتباع الجنائز" يحتمل أن يراد بالعيادة والاتباع على قدر الحاجة، وهي عيادته عند حاجته إلى بعض الأمور لقضاء تلك الحاجة إذا خيف عليه الهلاك إن لم تقض تلك الحاجة، وكذا اتباع جنازته بعد الضرورة والكفاية، ويحتمل أن يحمل الوجوب على التأكد دون الوجوب المتعارف، والله تعالى أعلم.

#### ٤ - باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام، وكيف يرد عليهم

٥٦٤٦ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ح وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ: أَخْبَرَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ جَدِّهِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ" \*.

#### ٤ - باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام، وكيف يرد عليهم

تفصيل رد سلام أهل الكتاب: اتفق العلماء على الرد على أهل الكتاب إذا سلموا، لكن لا يقال لهم: وعليكم السلام بل يقال: عليكم، فقط أو وعليكم، وقد جاءت الأحاديث التي ذكرها مسلم "عليكم" و"وعليكم" بإثبات الواو وحذفها، وأكثر الروايات بإثباتها، وعلى هذا في معناه وجهان: أحدهما: أنه على ظاهره، فقالوا: عليكم الموت، فقال: وعليكم أيضاً أي نحن وأنتم فيه سواء، وكنا نموت، والثاني: أن الواو هنا للاستئناف لا للعطف والتشريك، وتقديره: وعليكم ما تمنحونه من الدم، وأما من حذف الواو، فتقديره: بل عليكم السلام. قال القاضي: اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف الواو لئلا يقتضي التشريك، وقال غيره بإثباتها كما هو في أكثر الروايات، قال: وقال بعضهم: يقول: عليكم السلام بكسر السين أي الحجارة، وهذا ضعيف. وقال الخطابي: عامة المحدثين يروون هذا الحرف "وعليكم" بالواو، وكان ابن عيينة يرويه بغير واو. قال الخطابي: وهذا هو الصواب؛ لأنه إذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردوداً عليهم خاصة، وإذا ثبت "الواو" اقتضى المشاركة معهم فيما قالوه، هذا كلام الخطابي، والصواب أن إثبات الواو وحذفها جائزان كما صحت به الروايات، وأن الواو أجود كما هو في أكثر الروايات، ولا مفسدة فيه؛ لأن السلام الموت، وهو علينا وعليهم، ولا ضرر في قوله بالواو. واختلف العلماء في رد السلام على الكفار، وابتدائهم به، فمذهبنا تحريم ابتدائهم به، ووجوب رده عليهم بأن يقول: وعليكم أو عليكم فقط، ودليلنا في الابتداء قوله ﷺ: "لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ". وفي الرد قوله ﷺ: "فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ" وهذا الذي ذكرناه عن مذهبنا، قال أكثر العلماء وعامة السلف.

\* قوله: "فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ" بالواو في بعض الروايات وتركها في بعضها، فأما روايات الترك فهي صريحة في رد مفاهيم عنهم، وأما روايات إثبات الواو، فهي مشعرة عن الجمع وهو مبني على أن السلام الموت وهو على الكل، فكأنهم أحرروا بأن ذلك علينا وعليكم، ويحتمل أن يقال أن الواو للاستئناف، والمقصود هو الرد، وهو أجود بما سيحيى من إنا بحاب عليهم ولا يجابون؛ إذ ذلك صريح بأن المقصود الدعاء عليهم لا الإخبار والمشاركة في الدعاء غير مديد، فتأمل.

٥٦٤٧- (٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ -يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ- قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ -وَاللَّفْظُ لهُمَا- قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يُسَلِّمُونَ عَلَيْنَا، فَكَيْفَ نَرُدُّ عَلَيْهِمْ؟ قَالَ: "قُولُوا: وَعَلَيْكُمْ".

٥٦٤٨- (٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ -وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى بْنِ يَحْيَى- قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا -إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ الْيَهُودَ إِذَا سَلَّمُوا عَلَيْكُمْ، يَقُولُ أَحَدُهُمْ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقُلْ: عَلَيْكَ".

٥٦٤٩- (٤) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: "فَقُولُوا: وَعَلَيْكَ".

٥٦٥٠- (٥) وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ -وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ- قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ

= الودع على قول من يقول يجوز ابتداء السلام لأهل الكتاب: وذهبت طائفة إلى جواز ابتدائنا لهم بالسلام، روى ذلك عن ابن عباس وأبي أمامة وابن أبي بحريز، وهو وجه لبعض أصحابنا، حكاه الماوردي، لكنه قال: يقول السلام عليك، ولا يقول: عليكم بالجمع، واحتج هؤلاء بعموم الأحاديث، وبإفشاء السلام، وهي حجة باطلة؛ لأنه عام مخصوص بحديث "لا تبدأوا اليهود ولا النصارى بالسلام".

وقال بعض أصحابنا: يكره ابتداؤهم بالسلام، ولا يحرم، وهذا ضعيف أيضاً؛ لأن النهي للتحريم، فالصواب تحريم ابتدائهم. وحكى القاضي عن جماعة: أنه يجوز ابتدائهم به للضرورة والحاجة أو سبب، وهو قول علقمة والنخعي، وعن الأوزاعي أنه قال: إن سلمت فقد سلم الصالحون، وإن تركت فقد ترك الصالحون. وقالت طائفة من العلماء: لا يرد عليهم السلام، ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك، وقال بعض أصحابنا: يجوز أن يقول في الرد عليهم: وعليكم السلام، ولكن لا يقول: ورحمة الله حكاه الماوردي، وهو ضعيف مخالف للأحاديث، والله أعلم.

فوائد الحديث وشرح بعض الكلمات: ويجوز الابتداء بالسلام على جمع فيهم مسلمون وكفار، أو مسلم وكفار، ويقصد المسلمون للحديث السابق أنه سلم على مجلس فيه انحلاط من المسلمين والمشركون.

ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: اسْتَأْذَنَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: السَّامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: بَلْ عَلَيْكُمُ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَائِشَةُ! إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ"، قَالَتْ: أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا؟ قَالَ: "قَدْ قُلْتُ: وَعَلَيْكُمْ".

٥٦٥١ - (٦) حَدَّثَنَا هَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِهِمَا جَمِيعًا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "قَدْ قُلْتُ: عَلَيْكُمْ"، وَلَمْ يَذْكُرُوا الْوَاوَ.

٥٦٥٢ - (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ أَنَسٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالُوا: السَّامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ! قَالَ: "وَعَلَيْكُمْ"، قَالَتْ عَائِشَةُ: قُلْتُ: بَلْ عَلَيْكُمُ السَّامُ وَالذَّامُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَائِشَةُ! لَا تَكُونِي فَاجِشَةً"، فَقَالَتْ: مَا سَمِعْتُ مَا قَالُوا؟ فَقَالَ: "أَوْ لَيْسَ قَدْ رَدَدْتُ عَلَيْهِمُ الَّذِي قَالُوا؟ قُلْتُ: وَعَلَيْكُمْ".

٥٦٥٣ - (٨) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عُثَيْدٍ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَفَطَنْتُ بِهِمْ عَائِشَةَ فَسَبَّيْتُهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَهْ، يَا عَائِشَةُ! فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَحْشَ وَالْفَحْشَ". وَزَادَ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحِبَّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ (المجادلة: ٨) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

قوله ﷺ: "يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله" هذا من عظيم خلقه ﷺ وكمال حلمه، وفيه: حثٌ على الرفق والصبر والحلم وملاطفة الناس ما لم تدع حاجة إلى المخاشنة.

قولها: "عليكم السام والذام" هو بالذال المعجمة وتخفيف الميم، وهو الذم، ويقال بالهمز أَيْضًا، والأشهر ترك الهمز، وألفه متقلبة عن واو، و"الذام" و"الذم" و"الذم"، بمعنى العيب، وروي "الدام" بالذال المهملة، ومعناه: الدائم، ومن ذكر أنه روي بالمهملة ابن الأثير، ونقل القاضي الاتفاق على أنه بالمعجمة، قال: ولو روي بالمهملة لكان له وجه، والله أعلم.

قوله: "فَطَنْتُ بِهِمْ عَائِشَةَ، فَسَبَّيْتُهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَهْ يَا عَائِشَةُ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَحْشَ وَالْفَحْشَ" مه: =

٥٦٥٤- (٩) حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَاجُّ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَا: حَدَّثَنَا حَاجُّ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْبِ أَنَّ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: سَلَّمَ نَاسٌ مِنْ يَهُودَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ، يَا أَبَا الْقَاسِمِ! فَقَالَ: "وَعَلَيْكُمْ"، فَقَالَتْ عَائِشَةُ، وَغَضِبَتْ: أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا؟ قَالَ: "بَلَى قَدْ سَمِعْتُ، فَرَدَدْتُ عَنْهُمْ، وَإِنَّا نَحَابُ عَلَيْهِمْ وَلَا يُحَابُونَ عَلَيْنَا".

٥٦٥٥- (١٠) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي - عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ، فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ، فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضِيقِهِ".

٥٦٥٦- (١١) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ، ح حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، كُلَّهُمْ عَنْ سُهَيْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِ وَكِيعٍ: "إِذَا لَقِيتُمُ الْيَهُودَ"، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ: فِي أَهْلِ الْكِتَابِ، وَفِي حَدِيثِ جَرِيرٍ: "إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ"، وَلَمْ يُسَمِّ أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ.

- كلمة زجر عن الشيء، وقوله: "فقطت": هو بالفاء وبالنون بعد الطاء من الفطنة، هكذا هو في جميع النسخ، وكذا نقله القاضي عن الجمهور، قال: ورواه بعضهم "فقطيت" بالقاف وتشديد الطاء وبالباء الموحدة، وقد تخفف الطاء في هذا اللفظ، وهو بمعنى قوله في الرواية الأخرى "غضبت"، ولكن الصحيح: الأول، وأما سبها لهم فقيه: الانتصار من الظلم، وفيه: الانتصار لأهل الفضل ممن يؤذيهم، وأما الفحش: فهو القبيح من القول والفعل، وقيل: الفحش مجاوزة الحد، وفي هذا الحديث: استحباب تغافل أهل الفضل عن سفة المبطلين إذا لم تترتب عليه مفسدة، قال الشافعي رحمه الله: الكيس العاقل هو القطن المتغافل.

قوله ﷺ: "إِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ، فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضِيقِهِ" قال أصحابنا: لا يترك للذمي صدر الطريق بل يضطر إلى أضيقه إذا كان المسلمون يظرفون، فإن حلت الطريق عن الرخصة فلا حرج، قالوا: ولكن التضييق بحيث لا يقع في وهدة، ولا يصدمه حدار وغره، والله أعلم.

## ٥ - باب استحباب السلام على الصبيان

- ٥٦٥٧- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ سَيَّارٍ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ عَلَى غُلَمَانٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ.
- ٥٦٥٨- (٢) وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ: أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.
- ٥٦٥٩- (٣) وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَيَّارٍ قَالَ: كُنْتُ أَمْشِي مَعَ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ. فَمَرَّ بِصِبْيَانٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، وَحَدَّثَ ثَابِتٌ أَنَّهُ كَانَ يَمْشِي مَعَ أَنَسٍ، فَمَرَّ بِصِبْيَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، وَحَدَّثَ أَنَسٌ أَنَّهُ كَانَ يَمْشِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَمَرَّ بِصِبْيَانٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ.

## ٥ - باب استحباب السلام على الصبيان

قوائد الحديث: قوله: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ عَلَى غُلَمَانٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ". وفي رواية: "مَرَّ بِصِبْيَانٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ". الغلمان: هم الصبيان بكسر الصاد على المشهور، وبضمها، فقيه: استحباب السلام على الصبيان المميزين، والتدب إلى التواضع، وبذل السلام للناس كلهم، وبيان تواضعه ﷺ وكمال شفقه على العالمين. وافق العلماء على استحباب السلام على الصبيان، ولو سلم على رجال وصبيان، فرد السلام صبي منهم هل يسقط فرض الرد عن الرجال؟ فقيه وجهان لأصحابنا: أصحهما: يسقط. ومثله الخلاف في صلاة الجنائز هل يسقط فرضها بصلاة الصبي؟ الأصح: سقوطه، ونص عليه الشافعي، ولو سلم الصبي على رجل لزم الرجل رد السلام، هذا هو الصواب الذي أطبق عليه الجمهور، وقال بعض أصحابنا: لا يجب، وهو ضعيف أو غلط.

تفصيل سلام الرجل على المرأة وسلامها عليه: وأما النساء، فإن كن جميعاً سلم عليهن، وإن كانت واحدة سلم عليها النساء وزوجها وسيدتها ومحرمها، سواء كانت حيلة أو غيرها. وأما الأجنبي، فإن كانت عجوزاً لا تشتهى استحباب له السلام عليها، واستحب لها السلام عليه، ومن سلم منهما لزم الآخر رد السلام عليه، وإن كانت شابة أو عجوزاً تشتهى لم يسلم عليها الأجنبي، ولم تسلم عليه، ومن سلم منهما لم يستحق جواباً، ويكره رد جوابه، هذا مذهبننا ومذهب الجمهور. وقال ربيعة: لا يسلم الرجال على النساء ولا النساء على الرجال، وهذا غلط. وقال الكوفيون: لا يسلم الرجال على النساء إذا لم يكن فيهن محرم، والله أعلم.

## ٦ - باب جواز جعل الإذن رفع حجاب، أو نحوه من العلامات

٥٦٦٠- (١) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْحَضْرِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ - وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ - : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّه: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُوَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذْنُكَ عَلَيَّ أَنْ يُرْفَعَ الْحِجَابُ، وَأَنْ تَسْمَعَ سِوَادِي، حَتَّى أَتَاهَا".

٥٦٦١- (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْرٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّه بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

## ٦ - باب جواز جعل الإذن رفع حجاب، أو نحوه من العلامات

شرح الغريب وفوائد الحديث: قوله: "عن ابن مسعود قال رسول الله ﷺ: أَذْنُكَ عَلَيَّ أَنْ تَرْفَعَ الْحِجَابَ، وَأَنْ تَسْمَعَ سِوَادِي حَتَّى أَتَاهَا" السواد بكسر السين المهملة وبالدال، واتفق العلماء على أن المراد به "السرار" بكسر السين وبالياء المكررة، وهو السر والمسار، يقال: ساودت الرجل مساودة: إذا ساررت، قالوا: وهو مأخوذ من إدناء سوادك من سواده عند المساررة أي شخصك من شخصه، والسواد: اسم لكل شخص، وفيه دليل لجواز اعتماد العلامة في الإذن في الدخول، فإذا جعل الأمير والقاضي ونحوهما وغيرهم رفع السر الذي على بابه علامة في الإذن في الدخول عليه للناس عامة، أو لطائفة خاصة أو لشخص، أو جعل علامة غير ذلك، جاز اعتمادها والدخول إذا وجدت غير استئذان، وكذا إذا جعل الرجل ذلك علامة بينه وبين خدمه ومواليه وكبار أولاده وأهله، فمضى أرعى حجاب، فلا دخول عليه إلا باستئذان، فإذا رفعه جاز بلا استئذان، والله أعلم.

## ٧ - باب إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان

٥٦٦٢ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: خَرَجْتُ سَوْدَةً، بَعْدَ مَا ضُرِبَ عَلَيْهَا الْحِجَابُ،\* لِنَقْضِي حَاجَتَهَا، وَكَانَتْ امْرَأَةً حَسِيمَةً تَفْرَعُ النِّسَاءَ جِسْمًا، لَا تَخْفَى عَلَى مَنْ يَعْرِفُهَا، فَرَأَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: يَا سَوْدَةُ! وَاللَّهِ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيْنَا، فَأَنْظِرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ، قَالَتْ: فَأَتَكْفَأُ رَاجِعَةً وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي، وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى وَفِي يَدِهِ عَرَقٌ، فَدَخَلْتُ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي خَرَجْتُ، فَقَالَ لِي عُمَرُ: كَذَا وَكَذَا، قَالَتْ: فَأَوْحِي إِلَيْهِ، ثُمَّ رَفَعَ عَنْهُ، وَإِنَّ الْعَرَقَ فِي يَدِهِ مَا وَضَعَهُ، فَقَالَ: "إِنَّهُ قَدْ أُذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَاجَتِكُنَّ".

وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ: يَفْرَعُ النِّسَاءَ جِسْمُهَا، زَادَ أَبُو بَكْرٍ فِي حَدِيثِهِ: فَقَالَ هِشَامٌ: يَعْنِي الْبَرَّازَ. ٥٦٦٣ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَ: وَكَانَتْ امْرَأَةً يَفْرَعُ النَّاسَ جِسْمُهَا، قَالَ: وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى.

## ٧ - باب إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان

شرح الغريب: قوله: "وكانت امرأة حسيمة تفرع النساء جسماً" فقوله: "حسيمة" أي عظيمة الجسم. وقوله: "تفرع": هو بفتح التاء وإسكان الفاء وفتح الراء وبالعين المهملة أي تطولهن، فتكون أطول منهن، والفارغ: المرتفع العالي. وقوله: "لا تخفى على من يعرفها": يعني لا تخفى إذا كانت متللفة في ثيابها ومُرطها في ظلمة الليل ونحوها على من قد سبق له معرفة طولها لانفرادها بذلك.

قولها: "وإنه ليتعشى وفي يده عرق" هو بفتح العين وإسكان الراء، وهو العظم الذي عليه بقية لحم، هذا هو المشهور، وقيل: هو القدرة من اللحم، وهو شاذ ضعيف.

قوله: "قال هشام يعني البراز" هكذا المشهور في الرواية "البراز" بفتح الباء، وهو الموضع الواسع البارز الظاهر، وقد قال الجوهري في "الصحيح" البراز يكسر الباء هو: الغائط، وهذا أشبه أن يكون هو المراد هنا، فإن مراد هشام بقوله: "يعني البراز" تفسير قوله ﷺ: "قد أُذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَاجَتِكُنَّ"، فقال هشام: المراد بحاجتهن: الخروج للغائط لا لكل حاجة من أمور المعاش، والله أعلم.

\* قوله: "بعد ما ضرب علينا الحجاب" قلت: والرواية الآتية نادية ثانياً على خلاف ما أراد، والله تعالى أعلم.



٥٦٦٤- (٣) وَحَدَّثَنِيهِ سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٦٦٥- (٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ الْمَثِثِ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي: حَدَّثَنِي

عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَرْوَاحَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُنَّ يَخْرُجْنَ بِالنِّسَاءِ إِذَا تَبَرَّزْنَ، إِلَى الْمَنَاصِعِ، وَهُوَ ضَعِيدٌ أَفْجَحٌ، وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: احْجُبْ نِسَاءَكَ، فَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْعَلُ، فَخَرَجَتْ سَوْدَةُ بِتُ زَمْعَةَ، زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ ثِيَابَ لَيْلَةٍ مِنَ اللَّيَالِي عِشَاءً، وَكَانَتْ امْرَأَةً طَوِيلَةً، فَأَذَاهَا عُمَرُ: أَلَا قَدْ عَرَفْنَاكَ يَا سَوْدَةُ! جَرِصًا عَلَيَّ أَنْ يُنْزَلَ الْحِجَابُ.

قَالَتْ عَائِشَةُ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْحِجَابَ.

٥٦٦٦- (٥) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الشَّاقِدِ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ

صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

قوله: "كُنَّ يَخْرُجْنَ إِذَا تَبَرَّزْنَ إِلَى الْمَنَاصِعِ" وهو ضعيف أفجح، معنى "تَبَرَّزْنَ" أُرْدَنَ الخُروجَ لقضاء الحاجة، "وَالْمَنَاصِعُ" بفتح الميم وبالصاد المهملة المكسورة، وهو جمع منصع، وهذه المناصع مواضع. قال الأزهرى: أَرَاهَا مواضع خارج "المدينة"، وهو مقتضى قوله في الحديث: "وَهُوَ ضَعِيدٌ أَفْجَحٌ"، أي أرض منسعة، والأفجح بالفاء: المكان الواسع.

فوائد الحديث وقول القاضي في حجاب أمهات المؤمنين: وفي هذا الحديث: منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضي الله عنه وفيه: تنبيه أهل الفضل والكبار على مصالحتهم وتصيحتهم، وتكرار ذلك عنهم، وفيه: جواز تعرق العظم، وجواز خروج المرأة من بيت زوجها لقضاء حاجة الإنسان إلى الموضع المعتاد لذلك بغير استدكان الزوج؛ لأنه مما أذن فيه الشرع.

قال القاضي عياض: فرض الحجاب مما احتص به أزواج النبي ﷺ، فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين، فلا يجوز لهن كشف ذلك لشهادة ولا غيرها، ولا يجوز لهن إظهار شخصهن، وإن كن مستترات إلا ما دعت إليه الضرورة من الخروج لتبراز، قال الله تعالى: ﴿وَأَزْوَاجًا سَالِفَاتٍ مُتَبِعَاتٍ مُسْتَوْدَعَاتٍ﴾ من وراء حجاب به (الأحزاب: ٥٣) وقد كن إذا قعدن لناس حلسن من وراء الحجاب، وإذا خرجن حجبن ومسترن أشخاصهن، كما جاء في حديث حفصة يوم وفاة عمر، ولما توفيت زينة رضي الله عنها جعلوا لها قبة فوق نعشها تستر شخصها، هذا آخر كلام القاضي.

## [٨ - باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها]

٥٦٦٧ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ - قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ حُجْرٍ: حَدَّثَنَا - هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي الزَّيْتَرِ، عَنْ جَابِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ: أَخْبَرَنَا أَبُو الزَّيْتَرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِلَّا لَا يَبِيتَنَّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ تَيْبٍ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحاً أَوْ ذَا مَحْرَمٍ".

٥٦٦٨ - (٢) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِيَّاكُمْ وَالْدُّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ"، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَرَأَيْتَ الْحَمَمُ؟ قَالَ: "الْحَمَمُ الْمَوْتُ".

## ٨ - باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها

ذكر النسخ الصحيحة والرد على الغير الصحيحة: قوله ﷺ: "إلا يبيت رجل عند امرأة إلا أن يكون ناكحاً أو ذا محرم" هكذا هو في نسخ بلادنا "إلا أن يكون" بالياء المثناة من تحت، أي يكون الداخل زوجاً أو ذا محرم. وذكره القاضي، فقال: "إلا أن تكون ناكحاً أو ذات محرم" بالتاء المثناة فوق، وقال: "ذات" بدل "ذا"، قال: والمراد بالناكح: المرأة المزوجة وزوجها حاضر، فيكون ميت الغريب في بيتها بحضرة زوجها، وهذه الرواية التي اقتصر عليها والتفسير غريبان مردودان، والصواب: الرواية الأولى التي ذكرتها عن نسخ بلادنا. ومعناه: لا يبيت رجل عند امرأة إلا زوجها أو محرم لها.

بيان وجه تخصيص الثيب بالذكر: قال العلماء: إنما خص الثيب لكونها التي يدخل إليها غالباً، وأما البكر فمحصونة متصونة في العادة، بحماية للرجال أشد بحماية، فلم يحتج إلى ذكرها؛ ولأنه من باب التنبيه؛ لأنه إذا نهي عن الثيب التي يتساهل الناس في الدخول عليها في العادة، فالبكر أولى.

فوائد أحاديث الباب: وفي هذا الحديث والأحاديث بعده: تحريم الخلوة بالأجنبية، وإباحة الخلوة بمحارمها، وهذان الأمران يجمع عليهما، وقد قدمنا أن المحرم هو كل من حرم عليه نكاحها على التأيد لسبب مباح لحرمتها، فقولنا: "على التأيد" احتراز من أخوت امرأته وعمتها وحالاتها ونحوهن، ومن بيتها قبل الدخول بالأم، وقولنا: "لسبب مباح" احتراز من أم الموطوعة بشبهة وبيتها، فإنه حرام على التأيد لكن لا لسبب مباح، فإن وطء الشبهة لا يوصف بأنه مباح ولا محرم، ولا يغيرهما من أحكام الشرع الخمسة؛ لأنه ليس فعل مكلف، وقولنا: "لحرمتها"، احتراز من الملاعنة، فهي حرام على التأيد لا لحرمتها بل تغليظاً عليهما، والله أعلم.

٥٦٦٩- (٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ وَاللَيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَبِيبَةَ بْنِ شَرِيحٍ وَغَيْرِهِمْ، أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَهُمْ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٦٧٠- (٤) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ: وَسَمِعْتُ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ: الْحَمُّوُ أَخُ الزَّوْجِ، وَمَا أَشْبَهَهُ مِنْ أَقَارِبِ الزَّوْجِ، ابْنِ الْعَمِّ وَنَحْوِهِ.

٥٦٧١- (٥) حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو، ح وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ بَكْرَ بْنَ سَوَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ جُبَيْرٍ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ حَدَّثَهُ أَنَّ ثَقْرًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ دَخَلُوا عَلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ، فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ، وَهِيَ تَحْتَهُ يَوْمَيْلِدُ، فَرَأَاهُمْ، فَكَرِهَ ذَلِكَ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: لَمْ أَرِ إِلَّا خَيْرًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَرَّأَهَا

= شرح الغريب: قوله ﷺ: "الحمو الموت". قال الليث بن سعد: الحمو أخو الزوج وما أشبهه من أقارب الزوج ابن العم ونحوه. اتفق أهل اللغة على أن الأعمام أقارب زوج المرأة كأبيه وعمه وأخيه وابن أخيه وابن عمه ونحوهم، والأختان أقارب زوجة الرجل، والأصهار يقع على النوعين.

وأما قوله ﷺ: "الحمو الموت": فمعناه: أن الخوف منه أكثر من غيره، والشر يتوقع منه، والفتنة أكثر لتسكنه من الوصول إلى المرأة والخلوة من غير أن ينكر عليه بخلاف الأجنبي، والمراد بالحمو هنا: أقارب الزوج غير آباءه وأبنائه، فأما الآباء والأبناء، فمحارم لزوجته، بخلاف هم الخلوة بها، ولا يوصفون بالموت، وإنما المراد الأخ وابن الأخ والعم وابنه ونحوهم ممن ليس بمحرم، وعادة الناس المساهلة فيه، ويخلو بالمرأة أجنبي، فهذا هو الموت، وهو أولى بالتمنع من الأجنبي لما ذكرناه، فهذا الذي ذكرته هو صواب معنى الحديث.

وأما ما ذكره المازري وحكاها أن المراد بالحمو: أبو الزوج، وقال: إذا لم يمت عن أبي الزوج وهو محرم فكيف بالغريب! فهذا كلام فاسد مردود، ولا يجوز حمل الحديث عليه، فكذا ما نقله القاضي عن أبي عبيد أن معنى الحمو الموت: فليمت ولا يفعل هذا، هو أيضاً كلام فاسد، بل الصواب ما قدمناه.

وقال ابن الأعرابي: هي كلمة تقولها العرب كما يقال: الأسد الموت، أي لقاءه مثل الموت. وقال القاضي: معناه: الخلوة بالأعمام مؤدية إلى الفتنة والهلاك في الدين، فجعله كهلاك الموت، فورد الكلام مورد التعليل.

بيان اللغات في "الحم": قال: وفي الحم أربع لغات: إحداها: هذا حموك بضم الميم في الرفع، ورأيت حماك ومررت بحميك. والثانية: هذا حموك بإسكان الميم وهمة مرفوعة ورأيت حماك، ومررت بحمكتك. والثالثة: حماء، هذا حماك، ورأيت حماك، ومررت بحمك، كقفا وقفاك. والرابعة: حم كآب، وأصله حمو بفتح الحاء والميم، وحماة المرأة: أم زوجها لا يقال فيها غير هذا.

مِنْ ذَلِكَ". ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِثْبَرِ، فَقَالَ: "لَا يَدْخُلَنَّ رَجُلٌ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا عَلَى مُغَيَّبَةٍ، إِلَّا وَمَعَهُ رَجُلٌ أَوْ اثْنَانِ".

قوله ﷺ: "لا يدخلن رجل بعد يومي هذا على مغيبة إلا ومعه رجل أو رجلان" المغيبة بضم الميم وكسر الغين المعجمة وإسكان الياء، وهي التي غاب عنها زوجها، والمراد غاب زوجها عن منزلها، سواء غاب عن البلد بأن سافر، أو غاب عن المنزل وإن كان في البلد، هكذا ذكره القاضي وعمره، وهذا ظاهر متعين. قال القاضي: ودليله هذا الحديث، وأن القصة التي قبل الحديث بسببها وأبو بكر بنحوه غائب عن منزله لا عن البلد، والله أعلم. رفع الوهم عن مفهوم الحديث: ثم إن ظاهر هذا الحديث جواز خلوة الرجلين أو الثلاثة بالأجنبية، والمشهور عند أصحابنا تحريمه، فيتناول الحديث على جماعة يبعد وقوع المواطأة منهم على الفاحشة لصلاحهم أو مروءتهم أو غير ذلك، وقد أشار القاضي إلى نحو هذا التأويل.

\*\*\*

## [ ٩ - باب بيان أنه يستحب لمن روي خالياً بامرأة، وكانت زوجة أو محرماً..... ]

٥٦٧٢ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ مَعَ إِحْدَى نِسَائِهِ، فَمَرَّ بِهِ رَجُلٌ فَدَعَا، فَقَالَ: "يَا فَلَانُ! هَذِهِ زَوْجَتِي فَلَانَةُ". فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ كُنْتُ أَظُنُّ بِهِ، فَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّ بِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِّ".

٥٦٧٣ - (٢) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ - قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ صَفِيَّةِ بِنْتِ حُجَيْي قَالَتْ:

## ٩ - باب بيان أنه يستحب لمن روي خالياً بامرأة، وكانت زوجة أو محرماً له أن يقول:

### هذه فلانة؛ ليدفع ظن السوء به

قوله: أي حديث صفية بنت أبي العباس في اعتكافه عشاء، ورأى الرجلين، فقال: "إنا صفية" فقالا: سبحان الله! فقال: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِّ".

فوائد الحديث: الحديث فيه فوائد منها: بيان كمال شفقتة ﷺ على أمته، ومراعاته لمصالحهم، وصيانة قلوبهم وجوارحهم، فهو كان يَأْتُمُّ قُلُوبَ رَحِيمَا ﷺ (الأحزاب: ٤٣)، فحاف ﷺ أن يلقى الشيطان في قلوبهما فيهلكا، فإن ظن السوء بالأنبياء كفر بالإجماع، والكبائر غير جائزة عليهم، وفيه: أن من ظن شيئاً من نحو هذا بالنبي ﷺ كفر، وفيه: جواز زيارة المرأة لزوجها المعتكف في ليل أو نهار، وأنه لا يضرُّ اعتكافه لكن يكره الإكثار من مجالستها والاستلذاذ بحديثها لئلا يكون ذريعة إلى الوقوع أو إلى القينة أو نحوها مما يفسد الاعتكاف، وفيه: استحباب التحرُّز من التعرُّض لسوء ظن الناس في الإنسان، وطلب السلامة والاعتذار بالأعذار الصحيحة، وأنه متى فعل ما قد يتكر ظاهره مما هو حق، وقد يخفى أن بين حاله ليدفع ظن السوء، وفيه: الاستعداد للتحفظ من مكاييد الشيطان، فإنه يجري من الإنسان مجرى الدم، فينأهب الإنسان للاحتراز من وساوسه وشره، والله أعلم.

أقوال أهل العلم في تأويل "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي": قوله ﷺ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِّ" قال القاضي وغيره: قيل: هو على ظاهره، وأن الله تعالى جعل له قوة وقدرة على الجري في باطن الإنسان مجاري دمه، وقيل: هو على الاستعارة لكثرة إغوائه ووسوسته، فكانه لا يفارق الإنسان كما لا يفارقه دمه، وقيل: يلقى وسوسته في مسام لطيفة من البدن، فتصل الوسوسة إلى القلب، والله أعلم.

قوله ﷺ: "يَا فَلَانُ! هَذِهِ زَوْجَتِي فَلَانَةُ" هكذا هو في جميع النسخ بالتاء قبل الياء، وهي لغة صحبحة، وإن كان الأشهر حذفها، وبالحذف جاءت آيات القرآن، والإثبات كثير أيضاً.

كَانَ النَّبِيُّ ﷺ مُعْتَكِماً، فَأَتَتْهُ أُرُورُهُ لَيْلاً، فَحَدَّثَتْهُ، ثُمَّ قُمْتُ لَأَتَقْلِبَ، فَقَامَ مَعِيَ لِبَقْلِي، وَكَانَ مَسْكِنُهَا فِي دَارِ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، فَمَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ ﷺ أَسْرَعَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "عَلَى رِسْلِكُمَا، إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حُصَيٍّ"، فَقَالَا: سُبْحَانَ اللَّهِ! يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَخْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَخْرَى الدَّمِ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْدِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَرًّا" أَوْ قَالَ: "شَيْئاً".

٥٦٧٤ - (٣) وَحَدَّثَنِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، أَنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ تَزُورُهُ، فِي اعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ، فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً، ثُمَّ قَامَتْ تَتَقْلَبُ، وَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَلْبِهَا، ثُمَّ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثٍ مَعْمَرٍ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلَغَ الدَّمِ"، وَلَمْ يَقُلْ: "يَخْرِي".

قوله: "قام معي لبقلي" هو يفتح الياء أي ليردني إلى منزلي، فيه: جواز شمسي المعتكف معها ما لم يخرج من المسجد، وليس في الحديث أنه يخرج من المسجد.

قوله ﷺ: "على رسلكما" هو يكسر الراء وفتحها لغتان، والكسر أفصح وأشهر، أي على هيتكما في المشي، فما هنا شيء تكرهانه.

قوله: "فقال: سبحان الله" فيه جواز التسميع تعظيماً للشيء وتعجباً منه، وقد كثر في الأحاديث، وجاء به القرآن في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتُخَلَّصَ بِهَذَا مُبْتَلًى كَذِبًا﴾ (التور: ١٦).

## [ ١٠ - باب من أتى مجلساً فوجد فرجة فجلس فيها، وإلا ورائهم ]

٥٦٧٥ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ، مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتِمُّمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ، إِذْ أَقْبَلَ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ فَأَقْبَلَ اثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَذَهَبَ وَاجِدٌ، قَالَ: فَوَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَمَّا أَحَدُهُمَا، فَرَأَى فُرْجَةً فِي الْحَلْقَةِ، فَجَلَسَ فِيهَا، وَأَمَّا الْآخَرُ، فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ، وَأَمَّا الثَّالِثُ، فَأَذْبَرَ ذَاهِبًا، فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ الثَّلَاثَةِ؟ أَمَّا أَحَدُهُمْ، فَأَوَى إِلَى اللَّهِ، فَأَوَاهُ اللَّهُ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا، فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ، فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ".

## ١٠ - باب من أتى مجلساً فوجد فرجة فجلس فيها، وإلا ورائهم

فوائد الحديث: قوله ﷺ: "بينما هو جالس في المسجد والناس معه إذ أقبل ثلاثة نفر، فأقبل اثنان إلى آخره: فيه: استحباب جلوس العالم لأصحابه وغيرهم في موضع يبرز ظاهر للناس، والمسجد أفضل، فيذاكرهم العلم والخير، وفيه: جواز خلق العلم والذكر في المسجد، واستحباب دخولها، ومجالسة أهلها، وكراهة الانصراف عنها من غير عذر، واستحباب القرب من كبير الحلقة ليسمع كلامه سماعاً بيناً، ويتأدب بأدبه، وأنَّ قاصد الحلقة إن رأى فرجة دخل فيها، وإلا جلس ورائهم، وفيه: الشاء على من فعل جيلاً، فإنه ﷺ أتى على الاثنين في هذا الحديث، وأنَّ الإنسان إذا فعل قبيحاً ومذموماً وباح به، جاز أن ينسب إليه، والله أعلم.

شرح الكلمات: قوله ﷺ: "فرأى فرجة في الحلقة، فدخل فيها". "الفرجة" بضم الفاء وفتحها لغتان، وهي الخلل بين الشيئين، ويقال لها أيضاً فرج، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا هَذَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ (ف: ٦١)، جمع فرج، وأما الفرجة بمعنى الراحة من الغم، فذكر الأزهري فيها فتح الفاء وضمها وكسرها، وقد فرج له في الحلقة والصف ونحوهما بتخفيف الراء يفرج بضمها، وأما الحلقة فيساكن اللام على المشهور، وحكى الجوهري فتحها، وهي لغة رديئة. قوله ﷺ: "أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله" لفظة "أوى" بالقصر، و"أواه" بالمد هكذا الرواية، وهذه هي اللغة الفصيحة، وبها جاء القرآن أنه إذا كان لازماً كان مقصوراً، وإن كان متعبداً كان ممدوداً، قال الله تعالى: ﴿وَأَوَيْتُ إِلَى الصُّخْرَةِ﴾ (الكهف: ٦٣) وقال تعالى: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾ (الكهف: ١٠)، وقال في المتعدي: ﴿وَأَوَيْتُهُمَا إِلَى زُنُورٍ﴾ (المؤمنون: ٥٠)، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا نَجِدُكَ نِيَمًا فَأَوَى﴾ (الضحى: ٦) قال القاضي: وحكى بعض أهل اللغة فيهما جميعاً لغتين: القصر والمد، فيقال: أويت إلى الرجل بالقصر والمد، وأويته بالمد والقصر، والمشهور الفرق كما سبق.

٥٦٧٦ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّامِدِ: حَدَّثَنَا حَرْبٌ وَهُوَ ابْنُ شَدَادٍ، ح وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا حَبَّانُ: حَدَّثَنَا أَبَانُ، قَالَ أَجْمَعًا: حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ إِسْحَاقَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَهُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ فِي الْمَعْنَى.

- قال النعمان: معنى أوى إلى الله أي لجأ إليه. قال القاضي: وعندي أن معناه هنا: دخل مجلس ذكر الله تعالى، أو دخل مجلس رسول الله ﷺ، وجمع أوليائه، وانضم إليه، ومعنى آواه الله، أي قبله وقربه، وقيل معناه: رحمه أو آواه إلى جنته أي كتبها له.

قوله ﷺ: "وأما الآخر، فاستحيا، فاستحيا الله منه" أي ترك المزاحمة والتخطي حياء من الله تعالى ومن النبي ﷺ والحاضرين، أو استحياء منهم أن يعرض ذهاباً كما فعل الثالث، فاستحيا الله منه أي رحمه ولم يعدبه، بل غفر ذنوبه، وقيل: جازاه بالثواب، قالوا: ولم يلحقه بدرجة صاحبه الأول في الفضيلة الذي آواه ويسط له اللطف وقربه، وأما الثالث فأعرض، فأعرض الله عنه أي لم يرحمه. وقيل: سخط عليه، وهذا محمول على أنه ذهب معرضاً لا لعذر وضرورة.

قوله ﷺ في الثاني: "وأما الآخر فاستحيا": هذا دليل اللغة القصيدة الصحيحة أنه يجوز في الجماعة أن يقال في غير الأخير منهم الآخر، فيقال: حضرتي ثلاثة: أما أحدهم فقرشي، وأما الآخر فأنصاري، وأما الآخر فتيمي، وقد زعم بعضهم أنه لا يستعمل الآخر إلا في الآخر خاصة، وهذا الحديث صريح في الرد عليه، والله أعلم.



## ١١ - باب تحريم إقامة الإنسان من موضعه المباح الذي سبق إليه

٥٦٧٧- (١) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ الرَّجُلَ مِنْ مَحَلِّهِ، ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ".

٥٦٧٨- (٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ يُعْنِي الثَّقَفِي، كُلُّهُمْ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ، ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ، وَلَكِنْ تَفْسَحُوا وَتَوَسَّعُوا".

## ١١ - باب تحريم إقامة الإنسان من موضعه المباح الذي سبق إليه

قوله ﷺ: "لا يقيم أحدكم الرجل من محله، ثم يجلس فيه" وفي رواية: "ولكن تفسحوا وتوسعوا". وفي رواية: "وكان ابن عمر إذا قام له رجل عن محله، لم يجلس فيه".

بيان المراد من الحديث وتوجيه فعل ابن عمر: هذا النهي للتحريم، فمن سبق إلى موضع مباح في المسجد وغيره يوم الجمعة أو غيره لصلاة أو غيرها، فهو أحق به، ويحرم على غيره إقامة لهذا الحديث، إلا أن أصحابنا استثنوا منه ما إذا أُلِف من المسجد موضعاً يقضي فيه أو يقرأ قرآنًا أو غيره من العلوم الشرعية، فهو أحق به، وإذا حضر لم يكن لغيره أن يقعد فيه، وفي معناه من سبق إلى موضع من الشوارع ومقاعد الأسواق لمعاملة.\*\*

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: ولكن هذا مذهب الشافعية. أما الحنفية، فلا يستثنون هذه الصور من الحرمة، قال ابن نجيم في البحر الرائق (٢: ٣٤): "ولا يتعين مكان مخصوص لأحد، حتى لو كان للمدرس موضع من المسجد يدرس فيه، فسبقه غيره إليه، ليس له إزعاجه وإقامته منه، فقد قال الإمام الزاهدي في فتاويه المسماة بالفتية معزيا إلى فتاوى العصر: له في المسجد موضع معين يواظب عليه وقد شغله غيره، قال الأوزاعي: له أن يزوجه، وليس له ذلك عندنا". ومثله صرح البيري في شرح الأشباه والنظائر: (١١٨) من مخطوطته في مكتبة دار العلوم. ولا شك أن عموم حديث الباب يؤيد الحنفية. (تكملة فتح الملهم: ٢٧٩/٤)

٥٦٧٩- (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، ح وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْلٍ: أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ -يَعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ-، كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ، وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي الْحَدِيثِ: "وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَتَوَسَّعُوا"، وَزَادَ فِي حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قُلْتُ: فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ؟ قَالَ: فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا.

٥٦٨٠- (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ ثُمَّ يَجْلِسُ فِي مَجْلِسِهِ". وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا قَامَ لَهُ رَجُلٌ عَنْ مَجْلِسِهِ، لَمْ يَجْلِسْ فِيهِ.

٥٦٨١- (٥) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٦٨٢- (٦) وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنٍ: حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ يُخَالَفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدَ فِيهِ، وَلَكِنْ يَقُولُ: افْسَحُوا".

وأما قوله: "وكان ابن عمر إذا قام له رجل عن مجلسه لم يجلس فيه" فهذا ورع منه، وليس فعوده فيه حراماً إذا قام برضاه، لكنه تورع عنه لوجهين: أحدهما: أنه ربما استحبا منه إنسان، فقام له من مجلسه من غير طيب قلبه، فسد ابن عمر الباب ليسلم من هذا. والثاني: أن الإبطار بالقرب مكروه أو خلاف الأولى، فكان ابن عمر يمنع من ذلك لئلا يرتكب أحد بسببه مكروهاً أو خلاف الأولى بأن يتأخر عن موضعه من الصف الأول، ويؤثره به وشبه ذلك، قال أصحابنا: وإنما يحمد الإبطار بحفظ النفوس وأمور الدنيا دون القرب، والله أعلم.

## [١٢ - باب إذا قام من مجلسه ثم عاد، فهو أحق به]

٥٦٨٣ - (١) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَّانَةَ، وَقَالَ قُتَيْبَةُ أَيْضًا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ، كِلَاهُمَا عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ". وَفِي حَدِيثِ أَبِي عَوَّانَةَ: "مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ".

## [١٢ - باب إذا قام من مجلسه ثم عاد، فهو أحق به]

فوائد الحديث: قوله ﷺ: "مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ" قَالَ أَصْحَابُنَا: هَذَا الْحَدِيثُ فِيمَنْ جَلَسَ فِي مَوْضِعٍ مِنَ الْمَسْجِدِ أَوْ غَيْرِهِ لَصَلَاةٍ مَثَلًا ثُمَّ فَارَقَهُ لِيَعُودَ بِأَنْ فَارَقَهُ لِيَتَوَضَّأَ أَوْ يَقْضِيَ شُغْلًا يَسِيرًا ثُمَّ يَعُودُ، لَمْ يَبْطُلِ اخْتِصَاصُهُ، بَلْ إِذَا رَجَعَ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ فِي تِلْكَ الصَّلَاةِ، فَإِنْ كَانَ قَدْ قَعَدَ فِيهِ غَيْرُهُ، فَلَهُ أَنْ يَقِيَمَهُ، وَعَلَى الْقَاعِدِ أَنْ يَفَارِقَهُ لِهَذَا الْحَدِيثِ، هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ أَصْحَابِنَا، وَأَنَّهُ يَجِبُ عَلَى مَنْ قَعَدَ فِيهِ مَفَارَقَتُهُ إِذَا رَجَعَ الْأَوَّلُ، وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: هَذَا مُسْتَحَبٌّ وَلَا يَجِبُ، وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ، وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ، قَالَ أَصْحَابُنَا: وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَقُومَ مِنْهُ وَيَتْرَكَ فِيهِ سَجْدَةً وَتُحَرِّهَا أَمْ لَا، فِهَذَا أَحَقُّ بِهِ فِي الْخَالِيقِ، قَالَ أَصْحَابُنَا: وَإِنَّمَا يَكُونُ أَحَقُّ بِهِ فِي تِلْكَ الصَّلَاةِ وَحْدَهَا دُونَ غَيْرِهَا، \*\* وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

\*\* قَالَ فِي تَكْمِلَةِ فَتْحِ الْمُلْهِمِ: وَيَبْدُو أَنَّ مَا ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ مِنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيَّةِ ذَهَبَ إِلَيْهِ الْخَنَفِيَّةُ أَيْضًا. قَالَ ابْنُ عَابِدِينَ فِي رَدِّ الْمُخْتَارِ (١: ٦٦٦): "وَيَنْبَغِي تَقْيِيدُهُ (أَي كَوْنُ كُلِّ مَوْضِعٍ مِنَ الْمَسْجِدِ مَبَاحًا لِكُلِّ أَحَدٍ) إِذَا لَمْ يَقُمْ عَنْهُ عَلَى نِيَّةِ الْعُودِ بِلا مَهْلَةٍ، كَمَا لَوْ قَامَ لِلْوُضُوءِ مَثَلًا، وَلَا سِوَا إِذَا وَضَعَ فِيهِ تَوْبَهُ لِنَحْتَقِقَ سَبْقَ يَدِهِ". وَهَذَا كُلُّهُ إِذَا لَمْ يَبْطُلْ غِيَابُهُ عَنْ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ، فَلَا يَدْخُلُ فِيهِ مَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ النَّاسِ مَنْ تَرَكَ سَجَادَتَهُمْ بَعْدَ صَلَاةٍ ائْتَمَرُوا لِيَحْجِزُوا مَكَانَهُمْ لَصَلَاةِ الْعِشَاءِ، فَإِنَّ الْحَدِيثَ إِنَّمَا يَتَعَلَّقُ بِمَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ لِيَعُودَ بَعْدَ قَبِيلٍ فِي تِلْكَ الصَّلَاةِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. (تَكْمِلَةُ فَتْحِ الْمُلْهِمِ: ٢٨٢/٤)

## [١٣ - باب منع المخنث من الدخول على النساء الأجانب]

٥٦٨٤ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، كَلَّهْمُ عَنْ هِشَامٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَيْضًا -وَاللَّفْظُ هَذَا-: حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْتَبِ بْنِتِ أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ مُحَنَّثًا كَانَ عِنْدَهَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْبَيْتِ، فَقَالَ لِأَخِي أُمِّ سَلَمَةَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أُمَيَّةَ! إِنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الطَّائِفَ غَدًا، فَإِنِّي أَذُوكَ عَلَى بِنْتِ عِيلَانَ، فَإِنَّهَا تُقْبِلُ بِأَرْبَعٍ وَتُذِيرُ بِسَمَانٍ، قَالَ: فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: "لَا يَدْخُلُ هَؤُلَاءِ عَلَيْكُمْ".

## [١٣ - باب منع المخنث من الدخول على النساء الأجانب]

شرح الغريب: قال أهل اللغة: "المخنث": هو بكسر النون وفتحها، وهو الذي يشبه النساء في أخلاقه وكلامه وحركاته، وثارة يكون هذا خلقه من الأصل، وثارة بشكلف، وسنوضحهما. قال أبو عبيد وسائر العلماء: معنى قوله: "تقبل بأربع وتدير بثمان" أي أربع عكبي وثمان عكبي، قالوا: ومعناه: أن لها أربع عكبي تقبل من كل ناحية ثمان، ولكل واحدة طرفان، فإذا أدبرت صارت الأطراف ثمانية، قالوا: وإنا ذكرنا، فقال: بثمان، وكان أصله أن يقول: بثمانية، فإن المراد الأطراف، وهي مذكرة؛ لأنه لم يذكر لفظ المذكر، ومتى لم يذكره جاز حذف الهاء كقوله ﷺ: "من صام رمضان وأتبعه بست من شوال"، سقت المسألة هناك واضحة.

بيان سبب دخول هذا المخنث على أمهات المؤمنين أولاً: وأما دخول هذا المخنث أولاً على أمهات المؤمنين، فقد بين سببه في هذا الحديث بأنهم كانوا يعتقدونه من غير أولي الإربة، وأنه مباح دخوله عليهن، فلما سمع منه هذا الكلام علم أنه من أولي الإربة، فمنعه ﷺ الدخول، ففيه منع المخنث من الدخول على النساء، ومنعهن من الظهور عليه، وبيان أن له حكم الرجال الفحول الراغبين في النساء في هذا المعنى، وكذا حكم الخصي والمحجوب ذكره، والله أعلم.

واختلف في اسم هذا المخنث، قال القاضي: الأشهر أن اسمه "هيت" بكسر الهاء ومثناة تحت ساكنة ثم مثناة فوق، قال: وقيل صوابه "هنب" بالنون ولباء الموحدة، قاله ابن درستويه، وقال: إنما سواء تصحيف، قال: وانتهب: الأحق، وقيل: "ماتع" بالمشاة فوق، مولى فاحشة المخزومية، وجاء هذا في حديث آخر ذكر فيه أن النبي ﷺ غلب ماتعاً هذا وهيتاً إلى الخصي، ذكره الواقدي، وذكر أبو منصور البادردي نحو الحكاية عن محنت كان بالمدينة يقال له: "إنه"، وذكر أن النبي ﷺ نفاه إلى "حمراء الأسد"، والمحفوظ أنه هيت.

٥٦٨٥ - (٢) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ مُحَنَّثٌ، فَكَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ مِنْ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ، قَالَ: فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ، وَهُوَ يَنْتَعُ امْرَأَةً، قَالَ: إِذَا أَقْبَلْتُ أَقْبَلْتُ بِأَرْبَعٍ، وَإِذَا أَدْبَرْتُ أَدْبَرْتُ بِثَمَانٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "أَلَا أَرَى هَذَا يَعْرِفُ مَا هَهُنَا، لَا يَدْخُلُنَ عَلَيْكُنَّ"، قَالَتْ: فَحَجَبُوهُ.

- سبب إخراج هذا المخت: قال العلماء: وإخراجه وفيه كان لثلاثة معان: أحدها: المعنى المذكور في الحديث أنه كان يظن أنه من غير أولي الإربة، وكان منهم ويتكلم بذلك. والثاني: وصفه النساء وعاسنهن وعوراقن بحضرة الرجال، وقد هي أن تصف المرأة المرأة لزوجهما، فكيف إذا وصفها الرجل للرجال. والثالث: أنه ظهر له منه أنه كان يطلع من النساء وأجسامهن وعوراقن عني ما لا يطلع عليه كثير من النساء، فكيف الرجال، لاسيما على ما جاء في غير مسلم أنه وصفها حتى وصف ما بين رجلها أي فرجها وحواليه، والله أعلم. قوله ﷺ: "لا يدخل هؤلاء عليكم" إشارة إلى جميع المختين لما رأى من وصفهم للنساء ومعرفتهم ما يعرفه للرجال منهم.

ذكر قسمي المخت وحكمهما: قال العلماء: المخت ضربان: أحدهما: من خلق كذلك، ولم يتكلف التحلق بأخلاق النساء وزيهن وكلامهن وحركاتهن، بل هو خلقه خلقه الله عليها، فهذا لا ذم عليه ولا عتب، ولا إثم ولا عقوبة؛ لأنه معذور لا صنع له في ذلك؛ ولهذا لم ينكر النبي ﷺ أولاً دخوله على النساء ولا خلقه الذي هو عليه حين كان من أصل خلقته، وإنما أنكر عليه بعد ذلك معرفته لأوصاف النساء، ولم ينكر صفته وكونه مختنأ. الضرب الثاني من المخت، هو من لم يكن له ذلك خلقه، بل يتكلف أخلاق النساء وحركاتهن وهياتهن وكلامهن، ويتزيا بزيهن، فهذا هو المذموم الذي جاء في الأحاديث الصحيحة لعنه، وهو بمعنى الحديث الآخر: "لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين بالنساء من الرجال"، وأما الضرب الأول فليس ملعون، ولو كان ملعوناً لما أقره أولاً، والله أعلم.

## [١٤ - باب جواز إرداف المرأة الأجنبية إذا أعيت في الطريق]

٥٦٨٦ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَبُو كُرَيْبٍ الْهَمْدَانِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ: أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ أُسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ: تَزَوَّجَنِي الزُّبَيْرُ، وَمَا لَهُ فِي الْأَرْضِ مِنْ مَالٍ وَلَا مَمْلُوكٍ وَلَا شَيْءٍ، غَيْرَ فَرَسِهِ، قَالَتْ: فَكُنْتُ أُغْلِفُ فَرَسَهُ، وَأَكْفِيهِ مَوَوتَتَهُ، وَأُسُوسُهُ، وَأَدُقُّ النَّوَى لِتَاضِجِهِ، وَأُغْلِفُهُ، وَأَسْتَقِي الْمَاءَ، وَأُخْرِزُ غَرَبَهُ\* وَأُعْجِنُ، وَلَمْ أَكُنْ أَحْسِنُ أَخْبِرُ، وَكَانَ

## ١٤ - باب جواز إرداف المرأة الأجنبية، إذا أعيت، في الطريق

بيان ما تفعل المرأة من المعروف والمروءة، وحسن المعاشرة في بيت زوجها: قوله: "عن أسماء أنها كانت تغلف فرس زوجها الزبير، وتكفيه موته، وتسوسه، وتدق النوى لتاضحه وتغفنه، وتستقي الماء، وتعجن" هذا كله من المعروف والمروءات التي أطبق الناس عليها، وهو أن المرأة تخدم زوجها هذه الأمور المذكورة ونحوها من الخبز والطبخ وغسل الثياب وغير ذلك، وكله تبرع من المرأة، وإحسان منها إلى زوجها، وحسن معاشرة، وفعل معروف معه، ولا يجب عليها شيء من ذلك، بل لو امتنعت من جميع هذا لم تأثم، ويلزمه هو تحصيل هذه الأمور لها، ولا يحمل له إلزامها بشيء من هذا، وإنما تفعله المرأة تبرعاً، وهي عادة جميلة استمر عليها النساء من الزمن الأول إلى الآن، وإنما الواجب على المرأة شيان تمكنها زوجها من نفسها، وملازمة بيته.\*\*

شرح بعض الكلمات: قولها: "وأخرز غربه" هو بغين معجمة مفتوحة ثم راء ساكنة ثم باء موحدة، وهو الدلو الكبير. قولها: "وكننت أنفل النوى من أرض الزبير التي أقطع رسول الله ﷺ على رأسي، وهو على ثلثي فرسخ"، قال أهل اللغة: يقال: أقطعته إذا أعطاه قطعة، وهي قطعة أرض سميت قطعة؛ لأنها اقتطعها من جملة الأرض. -

\* قوله: "وأخرز غربه" حرز الحف وغيره من باب ضرب ونصر فهو خراز.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: وهذا الذي ذكره الإمام النووي هو مذهب الشافعية، فإنهم لا يرون هذه الأعمال واجبة على المرأة ديانة ولا قضاء. وأما المالكية والحنفية، فيختلف الحكم عندهم باختلاف الأعمال واختلاف النساء. فأما أعمال خارج البيت، مثل سياسة الفرس، وسقي المزارع، وحمل النوى، فلا تجب على المرأة مطلقاً. وأما أعمال داخل البيت، كالخبز والطحن والطبخ، فإن المرأة إن كانت من أناس لا يخدم نساؤهم أنفسهم ويبوحن، لا تجب عليها هذه الأعمال، لا ديانة ولا قضاء.

وأما إذا كانت المرأة من أسرة تتعارف نساؤها بخدمة البيت، فإن مثل هذه الأعمال تجب عليها ديانة، ولكن صرح الحنفية بأنها لا تجبر عليها في القضاء. (تكملة فتح الملهم: ٢٨٦/٤)

يَخْبِرُ لِي جَارَاتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَكُنْ نِسْوَةً صِدْقٍ، قَالَتْ: وَكُنْتُ أَثْقُلُ النَّوَى، مِنْ أَرْضِ الزَّبِيرِ الَّتِي أَقْطَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَأْسِي، وَهِيَ عَلَى ثَلَاثِي فَرَسَخٍ، قَالَتْ: فَحُجْتُ يَوْمًا وَالنَّوَى عَلَى رَأْسِي، فَلَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَدَعَانِي، ثُمَّ قَالَ: "إِخْ إِيحْ" لِيَحْمِلَنِي خَلْفَهُ، قَالَتْ: فَاسْتَحْيَيْتُ، وَعَرَفْتُ غَيْرَتَكَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَحَمْلُكَ النَّوَى عَلَى رَأْسِكَ أَشَدُّ مِنْ رُكُوبِكَ مَعَهُ، قَالَتْ: حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيَّ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَ ذَلِكَ بِخَادِمٍ، فَكَفَفْتَنِي سِيَاسَةَ الْفَرَسِ، فَكَأَنَّمَا أَعْتَقْتَنِي.

٥٦٨٧ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ أَسْمَاءَ قَالَتْ: كُنْتُ أَخْدُمُ الزَّبِيرَ خِدْمَةَ الْبَيْتِ، وَكَانَ لَهُ فَرَسٌ، وَكُنْتُ أُسْوِسُهُ، فَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْخِدْمَةِ شَيْءٌ أَشَدُّ عَلَيَّ مِنْ سِيَاسَةِ الْفَرَسِ، كُنْتُ أَحْتَشِلُ لَهُ \* وَأَقُومُ عَلَيْهِ وَأُسْوِسُهُ، قَالَ: ثُمَّ إِنَّهَا أَصَابَتْ خَادِمًا، جَاءَ النَّبِيَّ ﷺ سَيِّئًا، فَأَعْطَاهَا خَادِمًا، قَالَتْ: كَفَفْتَنِي سِيَاسَةَ الْفَرَسِ، فَأَلْقَتْ عَنِّي مَوْؤُوتَهُ.

وقوله: "على ثلثي فرسخ" أي من مسكنها بالمدينة، وأما الفرسخ، فهو ثلاثة أميال، والميل ستة آلاف ذراع، والذراع أربع وعشرون أصبعاً معترضة معتدلة، والأصبع ست شعيرات معترضة معتدلات. فقه الحديث وفوائده: وفي هذا دليل لجواز إقطاع الإمام، فأما الأرض المملوكة لبنت المان، فلا يملكها أحد إلا بإقطاع الإمام، ثم تارة يقطع رقبتها ويملكها الإنسان يرى فيه مصلحة، فيجوز، ويملكها كما يملك ما يعطيه من الدراهم والدنانير وغيرها إذا رأى فيه مصلحة، وتارة يملكه منصفها، فسنحق الانتفاع بها مدة الإقطاع، وأما الموت، فيجوز لكل أحد إحياءه، ولا يقتصر إلى إذن الإمام، هذا مذهب مالك والشافعي والجمهور، وقال أبو حنيفة: لا يملك الموت بالإحياء إلا بإذن الإمام.

وأما قولها: "وكنت أثقل النوى من أرض الزبير" فأشار القاضي إلى أن معناه أنها تلتقطه من النوى الساقط فيها مما أكله الناس وألقوه، قال: ففيه جواز التقاط المطروحات رغبة عنها كالنوى والنسائل وحرق النوايل وسفاتها،

\* قوله: "كنت أحتشل له" أي أقطع الخشيش.

فَحَاءَنِي رَجُلٌ فَقَالَ: يَا أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ! إِنِّي رَجُلٌ فَقِيرٌ، أَرَدْتُ أَنْ أُبِيعَ فِي ظِلِّ دَارِكَ، قَالَتْ: إِنِّي إِنْ رَخَّصْتُ لَكَ أَتَى ذَاكَ الرَّبِيرُ، فَتَعَالَ فَاطْلُبْ إِلَيَّ، وَالرَّبِيرُ شَاهِدٌ، فَحَاءَ، فَقَالَ: يَا أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ! إِنِّي رَجُلٌ فَقِيرٌ، أَرَدْتُ أَنْ أُبِيعَ فِي ظِلِّ دَارِكَ، فَقَالَتْ: مَا لَكَ بِالْمَدِينَةِ إِلَّا دَارِي؟ فَقَالَ لَهَا الرَّبِيرُ: مَا لَكَ أَنْ تَمْنَعِي رَجُلًا فَقِيرًا يَبِيعُ؟ فَكَانَ يَبِيعُ إِلَى أَنْ كَسَبَ، فَبَعَثَهُ الْجَارِيَةَ، فَدَخَلَ عَلَى الرَّبِيرِ وَتَمَنَّاهَا فِي حَجَرِي، فَقَالَ: هَبِيهَا لِي،\* قَالَتْ: إِنِّي قَدْ تَصَدَّقْتُ بِهَا.

= وما بطرحه الناس من رديء المتاع ورديء الخضر وغيرها مما يعرف أهم تركوه رغبة عنه، فكل هذا محل التقاطع، وبملكه الملتقط، وقد لقطه الصالحون وأهل الورع، ورأوه من الخلال المحصن، وارتضوه لأكلهم ولباسهم. قولها: "فجئت يوماً والثرى على رأسي، فلفيت رسول الله ﷺ ومعه نفر من أصحابه، فدعاني، وقال: "إخ إخ" ليحملني حممه، فاستحييت وعرفت غيرتك" أما لفظة "إخ إخ" فهي بكسر الهمزة وإسكان الحاء المعجمة، وهي كلمة يقال للبعير ليبرك.

وفي هذا الحديث: جواز الإرداف على الدابة إذا كانت مطيقة، وله نظائر كثيرة في الصحيح سبق بيانها في مواضعها، وفيه: ما كان عليه ﷺ من الشفقة على المؤمنين والمؤمنات ورحمتهم ومواساتهم فيما أمكنه، وفيه: جواز إرداف المرأة التي ليست محرماً إذا وجدت في طريق قد أعت، لاسيما مع جماعة رجال صالحين، ولا شك في جواز مثل هذا.

وقال القاضي عياض: هذا خاص للنبي ﷺ بخلاف غيره، فقد أمرنا بالمُباعدة من أنفاس الرجال والنساء، وكانت عادته ﷺ مباحة من: ليقندي به أمته، قال: وإنما كانت هذه خصوصية له! لكونها بنت أبي بكر وأعت عائشة وامرأة للزبير، فكانت كإحدى أهله ونسائه، مع ما خص به ﷺ أنه أمته لإربه، وأما إرداف المحارم، فحائز بلا خلاف بكل حال. قولها: "أرسل إلي بخادم" أي جارية تخدمني، يقال للذكر والأنثى: خادم بلا هاء. قولها في الفقير الذي استأذنها في أن يبيع في ظل دارها، وذكرت الحيلة في استرضاء الزبير، هذا فيه حسن الملاحظة في تحصيل المصالح، ومُذارة أخلاق الناس في تنعيم ذلك، والله أعلم.

\* قوله: "هبيها لي" إخ كأنها أخفت الفلوس عنه، وقد سمع هو بأنها تريد بيع الجارية، فطلب منها أن تهب الجارية إياه، فاعتذرت بأنها قد تصدقت بالجارية، وأرادت بالتصدق مطلق الإعطاء، والله تعالى أعلم.



## [١٥ - باب تحريم مناجاة الاثنين دون الثالث بغير رضا]

٥٦٨٨ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ، فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ وَاحِدٍ".

٥٦٨٩ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ أَيُّوبَ بْنَ مُوسَى، كُلَّ هَؤُلَاءِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَالِكٍ.

٥٦٩٠ - (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ، ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - وَاللَّفْظُ لِرُزْهَيْرٍ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً، فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ الْآخَرِ، حَتَّى تَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَحْزَنَهُ".

## [١٥ - باب تحريم مناجاة الاثنين دون الثالث بغير رضا]

شرح بعض الكلمات وفقه الحديث: قوله ﷺ: "إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ، فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ وَاحِدٍ" وفي رواية: "حَتَّى يَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَحْزَنَهُ" قال أهل اللغة: يقال حزنه وأحزنه، وقُرئَ هُما في السبع، و"المناجاة": المسارة، واتنحى القوم وتناحوا أي سار بعضهم بعضاً. وفي هذه الأحاديث النهي عن تناجي اثنين بغير رضا ثالث، وكذا ثلاثة وأكثر بغير رضا واحد، وهو نهي تحريم، فيحرم على الجماعة المناجاة دون واحد منهم إلا أن يأذن، ومذهب ابن عمر رضي الله عنهما ومالك وأصحابنا وجهه العلماء أن النهي عام في كل الأزمان، وفي الحضر والسفر، وقال بعض العلماء: إنما النهي عنه المناجاة في السفر دون الحضر؛ لأن السفر مظنة الخوف، وادعى بعضهم أن هذا الحديث منسوخ، وإن كان هذا في أول الإسلام، فلما نشأ الإسلام وأمن الناس سقط النهي، وكان المنافقون يفعلون ذلك بحضرة المؤمنين ليحزنوهم، أما إذا كانوا أربعة، فتناجى اثنان دون اثنين، فلا بأس بالإجماع، والله أعلم.

٥٦٩١- (٤) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ لُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ - وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى - قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا- أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً، فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ صَاحِبِهِمَا، فَإِنَّ ذَلِكَ يُخْزِلُهُ".

٥٦٩٢- (٥) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

\*\*\*\*\*

## [٤٢ - كتاب الطب]

## [١ - باب الطب والمرض والرقى]

٥٦٩٣ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ - وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُسَامَةَ بْنِ الْهَادِ - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ إِذَا اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَقَاهُ جِبْرِيلُ قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ يُبْرِيكُ، وَمِنْ كُلِّ دَاءٍ يَشْفِيكَ، وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ، وَشَرِّ كُلِّ ذِي عَيْنٍ.

٥٦٩٤ - (٢) حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ هِلَالٍ الصَّوَّافُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ جِبْرِيلَ أَمَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! اشْتَكَيْتَ؟ فَقَالَ: "نَعَمْ"، قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ، اللَّهُ يَشْفِيكَ، بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ.

## ٤٢ - كتاب الطب

## ١ - باب الطب والمرض والرقى

تفصيل الرقى الغرمة والرقى المستونة: قوله: "إن جبريل رقى النبي ﷺ وذكر الأحاديث بعده في الرقى، وفي الحديث الآخر: "في الذين يدخلون الجنة بغير حساب: لا يرفون ولا يسرقون وعلى رهم يتوكلون"، فقد يظن مخالفاً لهذه الأحاديث، ولا مخالفة، بل المدح في ترك الرقى المراد بها: الرقى التي هي من كلام الكفار، والرقى المجهولة، والتي بغير العربية، وما لا يعرف معناها، فهذه مذمومة لاحتمال أن معناها كفر، أو قريب منه أو مكروه، وأما الرقى بآيات القرآن وبالأذكار المعروفة فلا هي فيه، بل هو سنة، ومنهم من قال في الجمع بين الحديين: إن المدح في ترك الرقى؛ للأفضلية، وبيان التوكل، والذي فعل الرقى وأذن فيها لبيان الجواز مع أن تركها أفضل، وهذا قال ابن عبد البر، وحكاها عمن حكاه، والمختار الأول، وقد نقلوا الإجماع على جواز الرقى بالآيات والأذكار الله تعالى.

قال المنازعي: جميع الرقى جائزة إذا كانت بكتاب الله أو بذكره، ومنهي عنها إذا كانت باللغة المعجمية أو بما لا يدري معناها؛ لجواز أن يكون فيه كفر، قال: واختلفوا في رقية أهل الكتاب، فحَوَّزَهَا أَبُو بَكْرٍ الصديق عليه السلام، وكرهها مالك خوفاً أن يكون مما بدلوها، ومن جوزها قال: الظاهر أنهم لم يبدلوا الرقى، فأنهم لا غرض لهم في ذلك بخلاف غيرها مما بدلوها، وقد ذكر مسلم بعد هذا أن النبي ﷺ قال: "اعرضوا علي رقاكم، لا بأس بالرقى -

- ما لم يكن فيها شيء".

الجواب عن النهي عن الرقي: وأما قوله في الرواية الأخرى: "يا رسول الله! إنك هيت عن الرقي"، فأجاب العلماء عنه بأجوبة: أحدها: كان نهي أولاً ثم نسخ ذلك، وأذن فيها وفعلها، واستقر الشرع على الإذن، والثاني: أن النهي عن الرقي المجهولة كما سبق، والثالث: أن النهي لقوم كانوا يعتقدون منفعتها وتأثيرها بطبعها، كما كانت الجاهلية تزعمه في أشياء كثيرة.

تأويل قوله ﷺ "لا رقية إلا من عين أو حمة"، ومعنى "النشرة" وحكمها: أما قوله في الحديث الآخر: "لا رقية إلا من عين أو حمة" فقال العلماء: لم يرد به حصر الرقية الجائزة فيهما ومنعها فيما عداهما، وإنما المراد: لا رقية أحق وأولى من رقية العين والحمة لشدة الضرر فيهما. قال القاضي: وجاء في حديث في غير مسلم: "سئل عن النشرة فأضافها إلى الشيطان"، قال: والنشرة معروفة مشهورة عند أهل الشرع، وسميت بذلك؛ لأنها تنشر عن صاحبها أي تخلى عنه، وقال الحسن: هي من السحر، قال القاضي: وهذا محمول على أنها أشياء خارجة عن كتاب الله تعالى وأذكاره، وعن المداواة المعروفة التي هي من جنس المباح، وقد اختار بعض المتقدمين هذا، فكره حل المفقود عن امرأته.

وقد حكى البخاري في صحيحه عن سعيد بن المسيب أنه سئل عن رجل به طب أي: ضرب من الجنون أو يؤخذ عن امرأته: يجلى عنه أو ينشر؟ قال: لا بأس به إنما يريدون به الإصلاح، فلم ينه عما ينفع، ومن أجاز النشرة الطبري، وهو الصحيح، قال كثيرون أو الأكثرون: يجوز الاسترقاء للصحيح لما يخاف أن يغشاه من المكروهات والظوم، ودليله أحاديث: ومنها: حديث عائشة في صحيح البخاري: "كان النبي ﷺ إذا أوى إلى فراشه نفل في كفه، ويقرأ قل هو الله أحد والموعدتين، ثم يمسح بها وجهه، وما بلغت يده من حسده"، والله أعلم. قوله: "بسم الله أرقبك من كل شيء يؤذك، من شر كل نفس أو عين حاسد" هذا تصريح بالرقي بأسماء الله تعالى، وفيه تأكيد الرقية والدعاء وتكريره.

وقوله: "من شر كل نفس" قيل: يحتمل أن المراد بالنفس نفس آدمي، وقيل: يحتمل أن المراد بها العين، فإن النفس تطلق على العين، ويقال: رجل نفوس: إذا كان يصيب الناس بعينه كما قال في الرواية الأخرى: "من شر كل ذي عين" ويكون قوله: "أو عين حاسد" من باب التوكيد بلفظ مختلف، أو شكاً من الراوي في لفظه، والله أعلم.

القول في تأثير العين: قوله ﷺ: "العين حق"، ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين، وإذا استسلتم فأغسلوا قال الإمام أبو عبد الله المازري: أخذ جماهير العلماء بظاهر هذا الحديث، وقالوا: العين حق، وأنكره طوائف من المبتدعة، والدليل على فساد قولهم: إن كل معنى ليس مخالفاً في نفسه، ولا يؤدي إلى قلب حقيقة، ولا إفساد دليل، فإنه من مجوزات العقول، إذا أخرج الشرع بوقوعه وجب اعتقاده، ولا يجوز تكذيبه، وهل من فرق بين تكذيبهم بهذا وتكذيبهم بما يخبر به من أمور الآخرة؟ قال: وقد زعم بعض الطبائعين المشبته للعين، أن العائن -

= تنبعث من عبه قوة سمية تتصل بالعين، فيهلك أو يفسد، قالوا: ولا يتمتع هذا كما لا يتمتع انبعثت قوة سمية من الأفعى والعقرب تتصل باللدغة، فيهلك وإن كان غير محسوس لنا، فكذا العين.

قال المازري: وهذا غير مسلم؛ لأننا بينا في كتاب "علم الكلام" أن لا فاعل إلا الله تعالى، وبيننا فساد القول بالطباع، وبيننا أن الحادث لا يفعل في غيره شيئاً، وإذا تقرر هذا بطل ما قالوه، ثم تقول: هذا المنبعث من العين إما جوهر، وإما عرض، فباطل أن يكون عرضاً؛ لأنه لا يقبل الانتقال، وباطل أن يكون جوهرًا؛ لأن الجواهر متجانسة، فليس بعضها بأن يكون مفسداً لبعضها بأول من عكسه، فبطل ما قالوه، قال: وأقرب طريقة قائلها من يتجمل الإسلام منهم أن قالوا: لا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العين، فتتصل بالعين وتتخيل مسام جسمه، فيخلق الله سبحانه وتعالى الهلاك عندها كما يخلق الهلاك عند شرب السم عادة أجزاها الله تعالى، وليست ضرورة ولا طبيعة ألجأ العقل إليها.

مذهب أهل السنة في تأثير العين وطريق علاج من أصابته العين: ومذهب أهل السنة أن العين إنما تقصد وتقتل عند نظر العائن بفعل الله تعالى، أجرى الله سبحانه وتعالى العادة أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر، وهل ثم جواهر خفية أم لا؟ هذا من محورات العقول لا يقطع فيه بواحد من الأمرين، وإنما يقطع بنفي الفعل عنها، وبإضافته إلى الله تعالى، فمن قطع من أطباء الإسلام بالنبعاث الجواهر فقد أخطأ في قطعه، وإنما هو من الجائزات، هذا ما يتعلق بعلم الأصول. أما ما يتعلق بعلم الفقه، فإن الشرع ورد بالوضوء لهذا الأمر في حديث سهل بن حنيف، لما أصيب بالعين عند اغتساله "فأمر النبي ﷺ عاتته أن يتوضأ"، رواه مالك في "الموطأ"، وصفة وضوء العائن عند العلماء أن يوتى بقدح ماء، ولا يوضع القدح في الأرض، فيأخذ منه غرفة، فيتمضمض بها ثم يمحقها في القدح، ثم يأخذ منه ماء يغسل وجهه ثم يأخذ بشماله ماء يغسل به كفه اليمنى، ثم ييمينه ماء يغسل به مرفقه الأيسر، ولا يغسل ما بين المرفقين والكعبين، ثم يغسل قدمه اليمنى، ثم اليسرى على المصفة المقدمة، وكل ذلك في القدح، ثم داخلة إزاره، وهو الطرف المتدلي الذي يلي حقوه الأيمن، وقد ظن بعضهم أن داخلة الإزار كناية عن الفرج، وجههور العلماء على ما قدمناه، فإذا استكمل هذا صبه من خلفه على رأسه، وهذا المعنى لا يمكن تعليقه ومعرفة وجهه، وليس في قوة العقل الاطلاع على أسرار جميع المعلومات، فلا يدفع هذا بأن لا يعقل معناه.

قال: وقد اختلف العلماء في العائن، هل يحجر على الوضوء لتسمين أم لا؟ واحتج من أوجبه بقوله ﷺ في رواية مسلم هذه: "وإذا استغسلتم فاغسلوا"، وبرواية "الموطأ" التي ذكرت أنها أنه ﷺ أمره بالوضوء، والأمر للوجوب، قال المازري: والصحيح عندي الوجوب، ويعد الخلاف فيه إذا خشى على المعين الهلاك، وكان وضوء العائن مما حرت العادة بالبرء به، أو كان الشرع أخير به خيراً عاماً، ولم يمكن زوال هلاكه إلا بوضوء العائن، فإنه يصير من باب من تعين عليه إحياء نفس مشرفة على الهلاك، وقد تقرر أنه يحجر على بذل الطعام للمضطر، فهذا أولى، وهذا =

٥٦٩٥- (٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْعَيْنُ حَقٌّ".

٥٦٩٦- (٤) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَأَحْمَدُ بْنُ

- التقرير يرتفع الخلاف فيه، هذا آخر كلام المازري.

قال القاضي عياض بعد أن ذكر قول المازري الذي حكىته: بقي من تفسير هذا الغسل على قول الجمهور، وما فسره به الزهري، وأخير أنه أدرك العلماء يصفونه، واستحسنه علماءنا، ومضى به العمل: أن غسل العائن وجهه إنما هو صبه وأخذه بيده اليمنى، وكذلك باقي أعضائه إنما هو صبه صبه على ذلك الوضوء في القدح، ليس على صفة غسل الأعضاء في الوضوء وغيره، وكذلك غسل داخلية الإزار إنما هو إدخاله وغمسه في القدح، ثم يقوم الذي في يده القدح، فيصبه على رأس العين من ورائه على جميع جسده، ثم يكفأ القدح وراءه على ظهر الأرض، وقيل: يستغله بذلك عند صبه عليه، هذه رواية ابن أبي ذئب، وقد جاء عن ابن شهاب من رواية عقيل مثل هذا إلا أن فيه: الابتداء بغسل الوجه قبل المضمضة، وفيه في غسل القدمين: أنه لا يغسل جميعهما، وإنما قال: ثم يفعل مثل ذلك في طرف قدمه اليمنى من عند أصول أصابعه، والبسرى كذلك، ودخلية الإزار هنا: المتزر، والمراد بدخلته ما يلي الجسد منه، وقيل: المراد موضعه من الجسد، وقيل: المراد مذاكيره كما يقال: عفيف الإزار أي الفرج، وقيل المراد: وركه إذ هو معقد الإزار، وقد جاء في حديث سهل بن حنيف من رواية مالك في صفته أنه قال للعتان: "اغتسل له"، فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجله ودخلية إزاره. وفي رواية: "فغسل وجهه وظاهر كفيه ومرفقيه، وغسل صدره ودخلية إزاره وركبتيه وأطراف قدميه، ظاهرهما في الإناء، قال: وحسبه قال: وأمر فحسبته حَسَوَاتٍ"، والله أعلم.

قوائد الحديث: قال القاضي: في هذا الحديث من الفقه ما قاله بعض العلماء: إنه ينبغي إذا عرف أحد بالإصابة بالعين أن يجتنب، ويتحرز منه، ويتبعي للإمام منه من مداخلة الناس، ويأمره بلزوم بيته، فإن كان فقيراً رزقه ما يكفيه، ويكف آذاه عن الناس، فضرره أشد من ضرر أكل الثوم والبصل الذي منعه النبي ﷺ دخول المسجدين، ثلاثا يؤذي المسلمين، ومن ضرر المجدوم الذي منعه عمر رضي الله عنه والعلماء بعده الاحتلاط بالناس، ومن ضرر المؤذيات من المواشي التي يؤمر بتفريبها إلى حيث لا يتأذى به أحد، وهذا الذي قاله هذا القائل صحيح متعين، ولا يعرف عن غيره تصريح بخلافه، والله أعلم.

قال القاضي: وفي هذا الحديث دليل لجواز التثيرة والتطبيب بها، وسبق بيان الخلاف فيها، والله أعلم. ضبط الاسم والرد على قول القاضي: قوله: 'حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وحجاج بن الشاعر وأحمد بن حنبل' هكذا هو في جميع النسخ 'أحمد بن حنبل' بالخاء المعجمة المكسورة وبالراء وبالشين المعجمة، -

خِرَاشٍ - قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ -: حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الْعَيْنُ حَقٌّ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ، وَإِذَا اسْتَغْسِلْتُمْ فَأَغْسِلُوا".

= وهو الصواب، ولا خلاف فيه في شيء من النسخ، وهو أحمد بن الحسن بن خراش أبو جعفر البغدادي نسب إلى جده، وقال القاضي عياض: هكذا هو في الأصول بالخاء المعجمة، قال: قيل: إنه وهم، وصوابه: أحمد بن حواسب يفتح الحميم ويواو مشددة وسين مهمله، هذا كلام القاضي، وهو غلط فاحش، ولا خلاف أن المذكور في مسلم إنما هو بالخاء المعجمة والراء والثين المعجمة كما سبق، وهو الراوي عن مسلم بن إبراهيم المذكور في صحيح مسلم هنا.

وأما "ابن حواسب" بالجيم فهو أبو عاصم الحنفي الكوفي، روى عنه مسلم أيضاً في غير هذا الموضع، ولكنه لا يروي عن مسلم بن إبراهيم، ولا هو المراد هنا قطعاً، وكان سبب غلط من غلط كون أحمد بن خراش وقع منسوباً إلى جده كما ذكرنا.

قوله ﷺ: "ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين" فيه: إثبات القدر، وهو حق بالنصوص وإجماع أهل السنة، وسبقت المسألة في أول كتاب الإيمان، ومعناه: أن الأشياء كلها بقدر الله تعالى، ولا تقع إلا على حسب ما قدرها الله تعالى، وسبق بها علمه، فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر إلا بقدر الله تعالى، وفيه: صحة أمر العين، وأنها قوية الضرر، والله أعلم.

## [٢- باب السحر]

٥٦٩٧- (١) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَحَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ يَهُودِيٍّ مِنْ يَهُودِ بَنِي زُرَيْقٍ، يُقَالُ لَهُ: لَيْدُ بْنُ الْأَعْصَمِ، قَالَتْ: حَتَّى كَانَ

## ٢- باب السحر

قوله: "من يهود بني زريق" بتقديم الزاي.

قوله: "سحر رسول الله ﷺ يهودي حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله".

مذهب أهل السنة في إثبات السحر وحقيقته: قال الإمام المازري رحمه الله: مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة على إثبات السحر، وأن له حقيقة كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة، خلافاً لمن أنكروا ذلك ونفى حقيقته، وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها، وقد ذكره الله تعالى في كتابه، وذكر أنه مما يُعلم، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به، وأنه يفرق بين المرء وزوجه، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له، وهذا الحديث أيضاً مصرّح بإثباته، وأنه أشياء دفنت وأخرجت، وهذا كله يطل ما قالوه، فإحالة كونه من الحقائق محال، ولا يستنكر في العقل أن الله سبحانه وتعالى يخرق العادة عند النطق بكلام مُلقًى، أو تركيب أجسام، أو المزج بين قوى على ترتيب لا يعرفه إلا السّاحر، وإذا شاهد الإنسان بعض الأجسام منها: قاتلة كالسُّموم، ومنها: مسقمة كالأدوية الخادة، ومنها: مضرّة كالأدوية المضادة للمرض لم يستبعد عقله أن ينفرد الساحر بعلم قوي قتالة، أو كلام مهلك أو مود إلى التفرقة.

الرد على بعض المبتدعة في إنكارهم هذا الحديث: قال: وقد أنكروا بعض المبتدعة هذا الحديث بسبب آخر، فزعم أنه يحط منصب النبوة، ويشكك فيها، وأن تجويزه يمنع الثقة بالشرع، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المبتدعة باطل؛ لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ، والمعجزة شاهدة بذلك، وتجوز ما قام الدلائل بخلافه باطل، فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يعث سببها، ولا كان مفضلاً من أهلها، وهو مما يعرض للبشر فقير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا ما لا حقيقة له، وقد قيل: إنه إنما كان يتخيل إليه أنه وطئ زوجته وليس بواطئ، وقد يتخيل الإنسان مثل هذا في المنام، فلا يبعد تخيله في اليقظة ولا حقيقة له، وقيل: إنه يخيل إليه أنه فعله وما فعله، ولكن لا يعتقد صحة ما يتخيله، فتكون اعتقاداته على السداد.

قال القاضي عياض: وقد جاءت روايات هذا الحديث مينة أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه لا على عقله وقلبه واعتقاده، ويكون معنى قوله في الحديث: "حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهن"، ويروي: "يخيل إليه"، أي: يظهر له من نشاطه ومتقدم عاداته القدرة عليهن، فإذا دق منهن أخذته أخذة السحر فلم يأتفن، ولم يتمكن من ذلك، كما يعثر المسحور، وكل ما جاء في الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء لم يفعله ونحوه، فمحمول على التخيل بالبصر، لا للخلل تطرق إلى العقل، وليس في ذلك ما يدخل ثبساً على الرسالة، ولا طعناً -



= لأهل الضلالة، والله أعلم.

أقوال العلماء في قدر تأثير السحر، والفرق بين المعجزة والسحر والكرامة، وبين الولي والساحر: قال المازري: واختلف الناس في القدر الذي يقع به السحر، ولهم فيه اضطراب فقال بعضهم: لا يزيد تأثيره على قدر التفرقة بين المرء وزوجه؛ لأن الله تعالى إنما ذكر ذلك تعظيماً لما يكون عنده، وهولاً به في حقنا، فلو وقع به أعظم منه لذكره؛ لأن المثل لا يضرب عند المبالغة إلا بأعلى أحوال المذكور، قال: ومذهب الأشعرية أنه يجوز أن يقع به أكثر من ذلك، قال: وهذا هو الصحيح عقلاً؛ لأنه لا فاعل إلا الله تعالى، وما يقع من ذلك فهو عادة أحرأها الله تعالى، ولا تفرق الأفعال في ذلك، وليس بعضها بأولى من بعض، ولو ورد الشرع بقصوره عن مرتبة لوجب المصير إليه، ولكن لا يوجد شرع قاطع يوجب الاختصار على ما قاله القائل الأول، وذكر التفرقة بين الزوجين في الآية ليس بنص في منع الزيادة، وإنما النظر في أنه ظاهر أم لا.

قال: فإن قيل: إذا جوزت الأشعرية خرق العادة على يد الساحر فبماذا يتميز عن النبي؟ فالجواب: أن العادة تنخرق على يد النبي والولي والساحر، لكن النبي يتحدى بها الخلق، ويستعجزهم عن مثلها، ويخبر عن الله تعالى بخرق العادة بما لتصديقه، فلو كان كاذباً لم تنخرق العادة على يديه، ولو خرقها الله على يد كاذب لخرقها على يد المعارضين للأنبياء.

وأما الولي والساحر فلا يتحديان الخلق، ولا يستدلان على نبوة، ولو ادعيا شيئاً من ذلك لم تنخرق العادة هما. وأما الفرق بين الولي والساحر فمن وجهين: أحدهما: وهو المشهور لإجماع المسلمين على أن السحر لا يظهر إلا على فاسق، والكرامة لا تظهر على فاسق، وإنما تظهر على ولي، وهذا حزم إمام الحرمين وأبو سعد المتولي وغيرهما، والثاني: أن السحر قد يكون ناشئاً بفعلها وبمرجحها ومعاناة وعلاج، والكرامة لا تفتقر إلى ذلك، وفي كثير من الأوقات يقع ذلك اتفاقاً من غير أن يستدعيه أو يشعر به، والله أعلم.

تفصيل حكم السحر والساحر: وأما ما يتعلق بالمسألة من فروع الفقه ففعل السحر حرام، وهو من الكبائر بالإجماع، وقد سبق في "كتاب الإيمان" أن رسول الله ﷺ عده من السبع الموبقات، وسبق هناك شرحه، ومختصر ذلك أنه قد يكون كفراً، وقد لا يكون كفراً بل معصية كبيرة، فإن كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر كفر وإلا فلا، وأما تعلمه وتعليمه فحرام، فإن تضمن ما يقتضي الكفر كفر وإلا فلا، وإذا لم يكن فيه ما يقتضي الكفر عزر، واستتيب منه، ولا يقتل عندنا، فإن تاب قبلت توبته.

وقال مالك: الساحر كافر يقتل بالسحر، ولا يستتاب، ولا تقبل توبته، بل يتحتم قتله، والمسألة مبنية على الخلاف في قبول توبة الزنديق؛ لأن الساحر عنده كافر كما ذكرنا، وعندنا ليس بكافر، وعندنا تقبل توبة المنافق والزنديق، قال القاضي عياض: ويقول مالك قال أحمد بن حنبل، وهو مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين. قال أصحابنا: فإذا قتل الساحر بسحره إنساناً، واعترف أنه مات بسحره، وأنه يقتل غالباً لزمه الفصاص، وإن-

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ\* وَمَا يَفْعَلُهُ، حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ أَوْ ذَاتَ لَيْلَةٍ، دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ دَعَا، ثُمَّ دَعَا، ثُمَّ قَالَ: "يَا عَائِشَةُ! أَشَعَرْتُ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِيَمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ؟ جَاءَنِي رَجُلَانِ فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي، فَقَالَ الَّذِي عِنْدَ رَأْسِي لِلَّذِي عِنْدَ رِجْلِي، أَوِ الَّذِي عِنْدَ رِجْلِي لِلَّذِي عِنْدَ رَأْسِي: مَا وَجَعَ الرَّجُلُ؟ قَالَ: مَطْبُوبٌ، قَالَ: مَنْ طَبَّهُ؟ قَالَ: لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ، قَالَ: فِي أَيِّ شَيْءٍ؟ قَالَ: فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَحُبِّ طَلْعَةِ ذَكْرٍ، قَالَ: فَأَيْنَ هُوَ؟ قَالَ: فِي بَرٍّ ذِي أَرْوَانٍ".

= قال: مات به ولكنه قد يقتل وقد لا فلا قصاص، ونجس الدية والكفارة، وتكون الدية في ماله لا على عاقبته؛ لأن العاقلة لا تحمل ما ثبت باعترااف الجاني، قال أصحابنا: ولا يتصور القتل بالسحر بالينة، وإنما ينصور باعترااف الساحر، والله أعلم.

قوله: "حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة دعا رسول الله ﷺ، ثم دعا ثم دعا" هذا دليل لاستحباب الدعاء عند حصول الأمور المكروهات، وتكريره وحسن الالتجاء إلى الله تعالى.

شرح الغريب: قوله: "ما وجع الرجل، قال: مطبوب" المطبوب: المسحور، يقال: طب الرجل إذا سحر، فكثروا بالطب عن السحر، كما كثروا بالسليم عن اللديغ. قال ابن الأنباري: الطب من الأضداد، يقال لعلاج الداء: طب، وللسحر: طب، وهو من أعظم الأدواء، ورجل طيب أي: حاذق سُمي طبيباً لحذقه وفطنته.

قوله: "في مشط ومشاطة وحب طلعة ذكر" أما "المشاطة" فبضم الميم، وهي الشعر الذي يسقط من الرأس أو اللحية عند تسريحه، وأما "المشط" ففيه لغات: مُشْطٌ، ومُشْطٌ بضم الميم فيهما وإسكان الشين وضعها، ومُشْطٌ بكسر الميم وإسكان الشين، وممشط، ويقال له: "مُشْطٌ" بالهمز وتركه، ومشطاء ممدود، وممكد ومرجل، وقيل يفتح القاف، حكاهن أبو عمر الراهد.

وأما قوله: "ولجيت" هكذا في أكثر نسخ بلادنا "جب" بالجيم وبالياء الموحدة، وفي بعضها "جف" بالجيم والفاء، وهما معني، وهو وعاء طلع النخل، وهو الغشاء الذي يكون عليه، ويطلق على الذكر والأنثى، فلهذا قيده في الحديث بقوله: "طلعة ذكر" وهو بإضافة طلعة إلى ذكر، والله أعلم. ووقع في البخاري، من رواية ابن عيينة و"مشافة" بالقاف بدل "مشاطة"، وهي المشاطة أيضاً، وقيل: مشافة الكتان.

قوله ﷺ: "في برٍّ ذي أروان" هكذا هو في جميع نسخ مسلم "ذي أروان"، وكذا وقع في بعض روايات البخاري، وفي معظمها "ذِرْوَان" وكلاهما صحيح، والذول أجود وأصح، وادعى ابن قتيبة أنه الصواب، وهو قول =

\* قوله: "يخيل إليه أنه يفعل الشيء، وما يفعله" التحقيق في معناه: أنه يخيل إليه أنه يقدر على هذا الفعل، ويحسن من نفسه القدرة، ثم إذا قاربه لم يقدر عليه لغلبة أثر السحر، وليس المراد أنه يعتقد ما لم يفعله أنه فعله، والله تعالى أعلم.

قَالَتْ: فَأَتَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَنْاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، ثُمَّ قَالَ: "يَا عَائِشَةُ! وَاللَّهِ لَكَ أَنْ مَاءَهَا نَقَاعَةُ الْحِنَاءِ، وَلَكَ أَنْ تَحْمِلَهَا رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ".

قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَلَا أُحْرِقُهَا؟ قَالَ: "لَا، أَمَّا أَنَا فَقَدْ عَافَانِي اللَّهُ، وَكَرِهْتُ أَنْ أُثِيرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا، فَأَمَرْتُ بِهَا فَدُفِنَتْ".

٥٦٩٨ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَسَاقِ أَبُو كُرَيْبٍ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ ثُمَّ حَدَّثَ ابْنُ ثُمَيْرٍ، وَقَالَ فِيهِ: فَذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْبَيْتِ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا نَحْلٌ، وَقَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَخْرِجْهُ، وَلَمْ يَقُلْ: أَفَلَا أُحْرِقُهَا؟ وَلَمْ يَذْكُرْ: "فَأَمَرْتُ بِهَا فَدُفِنَتْ".

- الأصمعي، وهي بئر بـ "المدينة" في بستان بني زريق.

قوله ﷺ: "والله لكان مائها نقاعة الحناء"، النقاعة بضم النون: الماء الذي ينفق فيه الحناء، والحناء محدود، قوها: أفضت: يا رسول الله! أفلا أحرقها؟ وفي الرواية الثانية: "قالت: يا رسول الله! فأخرجها" كلاهما صحيح، فطلبت أنه يخرجها ثم يحرقه، والمراد بإخراج السحر: دفنها رسول الله ﷺ، وأجبر أن الله تعالى قد عافاه، وأنه يخاف من إخراجها وإحراقه وإشاعة هذا ضرراً وشراً على المسلمين من تذكر السحر أو تعلمه وشيوعه، والحديث فيه، أو إيذاء فاعله، فيحتمل ذلك أو يحمل بعض أهله وعبيده والمتعصبين له من المنافقين وغيرهم على سحر الناس وأذاهم، وانتصاهم لناكدة المسلمين بذلك، هذا من باب ترك مصلحة خوفاً مفسدة أعظم منها، وهو من أهم قواعد الإسلام، وقد سبقت المسألة مرات، والله أعلم.

## [٣- باب السم]

٥٦٩٩- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْخَارِثِيُّ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ امْرَأَةً يَهُودِيَّةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ، فَأَكَلَ مِنْهَا، فَجِئَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ؟ فَقَالَتْ: أَرَدْتُ لَأَقْتُلَكَ، قَالَ: "مَا كَانَ اللَّهُ لِيُسَلِّطَكَ عَلَى ذَاكَ". قَالَ: أَوْ قَالَ: "عَلَيَّ"، قَالَ: قَالُوا: أَلَا نَقْتُلُهَا؟ قَالَ: "لَا"، قَالَ: فَمَا زِلْتُ أَعْرِفُهَا فِي لَهَوَاتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

## ٣- باب السم

شرح الغريب: أما "النِّسْمُ" فبفتح السين وضمها وكسرهما ثلاث لغات، الفتح أفصح، جمعه: سموم وسموم. وأما "النِّهَوَاتُ" فبفتح اللام وإفاء جمع "نَهَاتٍ" بفتح اللام، وهي اللحمة الحمراء المعلقة في أصل الحنك، قاله الأصمعي. وقيل: اللحامات اللواتي في سقف أقصى الفم.

وقوله: "ما زلت أعرفها" أي العلامة كأنه بقي للنِّسْمِ علامة وأثر من سواد أو غيره.

وقوله: "ألا نقتلها" هي بالنون في أكثر النسخ، وفي بعضها بناء الخطأ.

وقوله ﷺ: "ما كان الله ليسلطك على ذاك" أو قال: عليّ.

ذكر معجزة الرسول ﷺ: فيه بيان عصمته ﷺ من الناس كلهم، كما قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَبِغْضَلِكُمْ مِنْ آلِ نَسْرٍ﴾ (المائدة: ٦٧)، وهي معجزة لرسول الله ﷺ في سلامته من السم المهلك لغيره،\*\* وفي إعلام الله تعالى له بأنها مسمومة، وكلام عضو منه له، فقد جاء في غير مسلم أنه ﷺ قال: "إِنَّ الدَّرَاقَ تَخِيرِي أَمَّا مَسْمُومَةٌ".

اسم هذه المرأة التي أعدت السم، والتوفيق بين الروايات في قتلها وعدم قتلها: وهذه المرأة اليهودية الفاعلة للسم اسمها: زينب بنت الحارث أخت مَرْحَبٍ اليهودي، رويها تسميتها هذه في "مغازي موسى بن عقبة" و"دلائل النبوة" لليهقي. قال القاضي عياض: واختلف الآثار والعلماء هل قتلها النبي ﷺ أم لا؟ فوقع في صحيح مسلم أهم: قَالُوا: أَلَا نَقْتُلُهَا؟ قَالَ: "لَا"، ومثله عن أبي هريرة وجابر، وعن جابر من رواية أبي سلمة أنه ﷺ قتلها، وفي رواية ابن عباس أنه ﷺ دفعها إلى أولياء بشر بن البراء بن معرور، وكان أكل منها فمات بها، فقتلوها،-

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: الأحاديث تدل على أن أثر سم اليهودية بقي إلى آخر عمره ﷺ، وكان هو السبب الظاهر في وفاته، ولا ينافي هذا قوله ﷺ لليهودية: "ما كان الله ليسلطك على ذاك"، لأن مراده أن وفاتي بيد الله سبحانه، ولا يسلطك الله عليّ بأن أموت حسب إرادتك، ووقع كما قال ﷺ، لأنه عاش ثلاث سنين بعد ذلك، وذلك على الرغم من كون السم شديد التأثير، كما مر من الواقدي، والله أعلم. (تكملة فتح الملهم: ٣١٢/٤)

٥٧٠٠ - (٢) وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ زَيْدٍ، سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ أَنَّ يَهُودِيَّةً جَعَلَتْ سَمًا فِي لَحْمٍ، ثُمَّ أَتَتْ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِنَحْوِ حَدِيثِ عَالِدٍ.

-وقال ابن سحنون: أجمع أهل الحديث أن رسول الله ﷺ قتلها.

قال القاضي: وجه الجمع بين هذه الروايات والأقاويل أنه لم يقتلها أولاً حين اطلع على سمها، وقيل له: اقتلها، فقال: لا، فلما مات بشرُّ بن البراء من ذلك سلمها لأوليائه، فقتلوها قصاصاً، فيصح قولهم: لم يقتلها، أي في الحال، ويصح قولهم قتلها أي بعد ذلك، والله أعلم.

\*\*\*

## [٤- باب استحباب رقية المريض]

٥٧٠١- (١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ زُهَيْرٌ وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي الصُّحَيْ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اشْتَكَى مِنَّا إِنْسَانٌ مَسَحَهُ بِيَمِينِهِ، ثُمَّ قَالَ: "أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ! وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَاؤِكَ شِفَاءً لَا يُعَادِرُ سَقَمًا".

فَلَمَّا مَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَقَلَّ أَخَذَتْ يَدَهُ، لِأَصْنَعَ بِهِ نَحْوَ مَا كَانَ يَصْنَعُ، فَانْتَزَعَ يَدَهُ مِنْ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَاجْعَلْنِي مَعَ الرَّفِيقِ الْأَعْلَى". قَالَتْ: فَذَهَبَتْ أَنْظُرُ، فَإِذَا هُوَ قَدْ قَضَى.

٥٧٠٢- (٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، ح وَحَدَّثَنِي يَشْرُ بْنُ خَالِدٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو بَكْرِ ابْنُ خَلَّادٍ قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى - وَهُوَ الْقَطَّانُ - عَنْ سُفْيَانَ، كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادِ جَرِيرٍ. فِي حَدِيثِ هُشَيْمٍ وَشُعْبَةَ: مَسَحَهُ بِيَدِهِ، قَالَ: وَفِي حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ: مَسَحَهُ بِيَمِينِهِ، وَقَالَ فِي عَقِبِ حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ: قَالَ: فَحَدَّثْتُ بِهِ مَنْصُورًا فَحَدَّثَنِي عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ بِنَحْوِهِ.

٥٧٠٣- (٣) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَادَ مَرِيضًا يَقُولُ: "أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ!"

## [٤- باب استحباب رقية المريض]

ذكر في الباب الأحاديث أنه ﷺ كان يرقى المريض، وقد سبقَت المسألة مستوفاة في الباب السابق في أول الطب. فولهذا: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اشْتَكَى مِنَّا إِنْسَانٌ مَسَحَهُ بِيَمِينِهِ، ثُمَّ قَالَ: أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ! أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ! أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ!" فلهذا: استحباب مسح المريض باليمين والدعاء له، وقد جاءت فيه روايات كثيرة صحيحة جمعناها في "كتاب الأذكار"، وهذا المذكور هنا من أحسنها، ومعنى "لا يعادر سقماً"، أي لا يترك، و"السقم" بضم السين وإسكان القاف، ويفتحهما لغتان.

اشْفِهِ أُنْتَ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا".

٥٧٠٤ - (٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حَرِيرٌ عَنْ مَتَّصُورٍ، عَنْ أَبِي الصَّحَى، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُنِيَ الْمَرِيضُ يَدْعُو لَهُ قَالَ: "أَذْهَبِ النَّاسُ رَبَّ النَّاسِ! وَاشْفِ أُنْتَ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا". وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ: فَدَعَا لَهُ، وَقَالَ: "وَأَنْتَ الشَّافِي".

٥٧٠٥ - (٥) وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكَرِيَّا: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ مَتَّصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَمُسْلِمٍ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمِثِلُ حَدِيثَ أَبِي عَوَّانَةَ وَحَرِيرٍ.

٥٧٠٦ - (٦) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَرْفِي بِهِذِهِ الرِّقَّةَ: "أَذْهَبِ النَّاسُ رَبَّ النَّاسِ! يَدُكَ الشِّفَاءُ، لَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا أَنْتَ".

٥٧٠٧ - (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

## [٥- باب رقية المريض بالمعوذات والنفث]

٥٧٠٨ - (١) حَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَا: حَدَّثَنَا عَمَادُ بْنُ عَمَادٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَرَضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَذَاتِ، \*\* فَلَمَّا مَرَضَ مَرَضُهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ جَعَلَتْ تُنْفِثُ عَلَيْهِ وَأَمْسَحُهُ بِيَدِ نَفْسِهِ؛ لِأَنَّهَا كَانَتْ أَعْظَمَ بَرَكَةٍ مِنْ يَدِي، وَفِي رِوَايَةٍ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ: بِمُعَوَذَاتٍ.

## ٥- باب رقية المريض بالمعوذات والنفث

حكم النفث في الرقية والفرق بينه وبين "التفل" و"التفخ": قوها: "كان رسول الله ﷺ إذا مرض أحد من أصحابه نفث عليه بالمعوذات" هي بكسر الواو، و"النفث": تفخ لطيف بلا ريق، فيه: استحباب النفث في الرقية، وقد أجمعوا على جوازه، واستحبه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم.

قال القاضي: وأذكر جماعة الثنف والتفل في الرقي، وأجازوا فيها التنف بلا ريق، وهذا المذهب والفرق إنما يجيء على قول ضعيف، قيل: إن الثنف معه ريق، قال: وقد اختلف العلماء في الثنف والتفل، فقيل: هما بمعنى، ولا يكونان إلا بريق. قال أبو عبيد: يشترط في التفل ريق يسير، ولا يكون في النفث، وقيل: عكسه، قال: ومثلت عائشة عن نفث النبي ﷺ في الرقية، فقالت: كما ينفث أكل الزبيب لا ريق معه، قال: ولا اعتبار بما يخرج عليه من بنة ولا يقصد ذلك، وقد جاء في حديث الذي رقى بفاتحة الكتاب، فجعل يجمع بزاقه ويتفل، والله أعلم.

بيان فائدة "التفل" وكراهية "العقدة" وغيرها: قال القاضي: وفائدة التفل التبرك بثلاث الرطوبة والهواء والنفث المباشرة للرقية والذكر الحسن، لكن قال: كما يتبرك بنفسالة ما يكتب من الذكر والأسماء الحسنى، وكان مالك ينفث إذا رقى نفسه، وكان يكره الرقية بالحديدة والملح والذي يعقد والذي يكتب خاتم سليمان، والعقد عنده أشد كراهة لما في ذلك من مشاهدة السحر، والله أعلم.

فوائد الحديث: وفي هذا الحديث: استحباب الرقية بالقرآن وبالأذكار، وإنما رقى بالمعوذات؛ لأنهن جامعات للاستعاذة من كل المكروهات جملة وتفصيلاً، ففيها الاستعاذة من شر ما خلق، فيدخل فيه كل شيء، ومن -

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: أما المعوذات فهي سورة الفلق وسورة الناس، وجمع إما باعتبار أن أقل الجمع اثنان، أو باعتبار أن المراد الكلمات التي يقع التعوذ بها من السورتين، ويحتمل أن المراد بالمعوذات هاتان السورتان مع سورة الإخلاص، وبويده ما أخرجه البخاري في فضائل القرآن: "كان (ﷺ) إذا أوى إلى فراشه جمع كفيه ثم نفث فيهما، ثم يقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس". (تكملة فتح الملهم: ٣١٦/٤)



٥٧٠٩ - (٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ، وَيَنْفُثُ، فَلَمَّا اشْتَدَّ وَجَعُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ، وَأَمْسَحُ عَنْهُ بِيَدِهِ رَجَاءَ بَرَكَتِهَا.

٥٧١٠ - (٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَخَرَّمَلَةُ قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ، ح وَحَدَّثَنَا عُفْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ وَأَخْبَدُ بْنُ عُثْمَانَ التَّوْقَلِي قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي زَيْادٌ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِإِسْنَادٍ مَالِكٍ لِحَدِيثِهِ، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمْ: رَجَاءَ بَرَكَتِهَا إِلَّا فِي حَدِيثِ مَالِكٍ، وَفِي حَدِيثِ يُونُسَ وَزَيْادٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ، وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ.

٥٧١١ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الرُّقِيَةِ؟ فَقَالَتْ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ بَيْتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فِي الرُّقِيَةِ، مِنْ كُلِّ ذِي حِمَةٍ.

٥٧١٢ - (٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ مُعِينَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ بَيْتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الرُّقِيَةِ مِنَ الْحِمَةِ.

٥٧١٣ - (٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ - وَاللَّفْظُ

= شر التفاتات في العقد، ومن السواحر، ومن الحاسدين، ومن شر الوسواس الخناس، والله أعلم. \*\* قولها: "رخص في الرقية من كل ذي حمة" هي بجاء مهمله مضمومة ثم ميم مخففة، وهي السهم، ومعناه: أذن في الرقية من كل ذات سم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: أما كتابة المعوذات وتعليقها في عنق الصبيان والمريض، أو كتابتها وسقي مدامها للمريض فقد ثبت عن عدة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم. (٣١٧/٤)

(إلى أن قال:): أن الرقية المنوعة في الحديث إنما هي رقية أهل الشرك التي يستمدون فيها بالشياطين وغيرها، أما الرقية التي لا شرك فيها فلها مباحة، وقد ثبتت عن النبي ﷺ بأحاديث كثيرة، وكذلك الحال في التمام، فلها جمع جميمة، وكانت غرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يزعمون لها مؤثرة. (تكملة فتح الملهم: ٣١٨/٤)

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - قَالَوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانَ الشَّيْءَ مِنْهُ، أَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ أَوْ جُرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَصْبَعِهِ هَكَذَا: - وَوَضَعَ سُفْيَانُ سَبَّابَتَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ رَفَعَهَا - "بِاسْمِ اللَّهِ تُرْبَةُ أَرْضِنَا، بِرِيقَةٍ بَعْضِنَا لِيُشْفَى بِهِ سَقِيمُنَا يَا ذَا رَبِّنَا".

قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ: "يُشْفَى"، وَقَالَ زُهَيْرٌ: "لِيُشْفَى سَقِيمُنَا".

قوله: "قال النبي ﷺ بأصبعه هكذا: - ووضع سفيان سبَّابته بالأرض ثم رفعها - باسم الله تربة أرضنا، بريقة بعضنا ليشفى به سقيمنا يا ذا ربنا".

تأويل قوله ﷺ: "أرضنا"، والقول في جواز رقية الكتاني: قال جمهور العلماء: المراد بـ"أرضنا" هنا: جملة الأرض، وقيل: أرض المدينة خاصة لبركتها. والريقة: أقل من الریق، ومعنى الحديث: أنه يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة، ثم يضعها على التراب، فيعلق بها منه شيء، فيمسح به على الموضع الجريح أو العليل، ويقول هذا الكلام في حال المسح، والله أعلم.

قال القاضي: واختلف قول مالك في رقية اليهودي والنصراني المسلم، وبالجواز قال الشافعي.

\*\*\*\*

## ٦- باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة]

٥٧١٤- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لهُمَا -: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ عَنْ مِسْعَرٍ: حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شَدَادٍ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُهَا أَنْ تَسْتَرْقِيَ مِنَ الْعَيْنِ.

٥٧١٥- (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٧١٦- (٣) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنِي أَنْ أَسْتَرْقِيَ مِنَ الْعَيْنِ.

٥٧١٧- (٤) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، فِي الرُّقَى قَالَ: رُخِصَ فِي الْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ وَالْعَيْنِ.

٥٧١٨- (٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ سُفْيَانَ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا حَسَنٌ - وَهُوَ ابْنُ صَالِحٍ - كِلَاهُمَا عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: رُخِصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الرُّقَى مِنَ الْعَيْنِ وَالْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ.

## ٦- باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة

شرح الغريب: أما "حمة" فسبق بيانها في الباب قبله، و"العين" سبق بيانها قبل ذلك، وأما "النملة" فبفتح النون وإسكان الميم، وهي قروح تخرج في الجنب، قال ابن قتيبة وغيره: كانت الجحوش تزعم أن ولد الرجل من أخته إذا حط على النملة يشفى صاحبها، وفي هذه الأحاديث: استحباب الرقية لهذه العاهات والأدواء، وقد سبق بيان ذلك مبسوطاً والخلاف فيه.

رفع الزهري عن تخصيص هذه عن الثلاثة؛ قوله: "رخص" في الرقية من العين والحمة والنملة ليس معناه تخصيص جوازها بهذه الثلاثة، وإنما معناه: سئل عن هذه الثلاثة فأذن فيها، ولو سئل عن غيرها لأذن فيه، وقد أذن لعمر هؤلاء، وقد رقى هو ﷺ في غير هذه الثلاثة، والله أعلم.

وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ: يُوسُفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ.

٥٧١٩- (٦) حَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ، سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِحَارِثَةَ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، رَأَى بِوَجْهِهَا سَفْعَةً، فَقَالَ: "بِهَا نَظْرَةٌ، فَاسْتَرْقُوا لَهَا"، يَعْنِي: بِوَجْهِهَا صَفْرَةً.

٥٧٢٠- (٧) حَدَّثَنِي عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ: وَأَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: رَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ لَالِ حَزَمٍ فِي رُقِيَةِ الْحَيَّةِ، وَقَالَ لِأَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ: "مَا لِي أَرَى أَجْسَامَ بَنِي أَخِي ضَارِعَةً، تُصَيِّهُمُ الْحَاحَةُ؟" قَالَتْ: لَا، وَلَكِنَّ الْعَيْنَ تُسْرِعُ إِلَيْهِمْ، قَالَ: "ارْقِيهِمْ"، قَالَتْ: فَعَرَّضْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: "ارْقِيهِمْ".

٥٧٢١- (٨) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: أَرَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ فِي رُقِيَةِ الْحَيَّةِ لِبَنِي عَمْرِو.

قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ: وَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: لَدَغَتْ رَجُلًا مِنَّا عَقْرَبٌ وَنَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرْقِي؟ قَالَ: "مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ".

٥٧٢٢- (٩) وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: أَرْقِيهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَلَمْ يَقُلْ: أَرْقِي.

فوله: "رَأَى بِوَجْهِهَا سَفْعَةً، فَقَالَ: بِهَا نَظْرَةٌ، فَاسْتَرْقُوا لَهَا يَعْنِي: بِوَجْهِهَا صَفْرَةً"، أما "السفعة" فبسين مهملة مفتوحة ثم فاء ساكنة، وقد فسرهما في الحديث بالصفرة، وقيل: سواد، وقال ابن قتيبة: هي لون يخالف لون الوجه، وقيل: أخذة من الشيطان.

ذكر استدراك الدارقطني: وهذا الحديث مما استدركه الدارقطني على البخاري ومسلم لعله فيه، قال: رواه عقيل عن الزهري عن عروة مرسلًا، وأرسنه مالك وغيره من أصحاب يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار، عن عروة، قال الدارقطني: وأسنده أبو معاوية، ولا يصح، قال: وقال عبد الرحمن بن إسحاق: عن الزهري، عن سعيد ولم يضع شيئًا، هذا كلام الدارقطني.

قوله ﷺ: "مَا لِي أَرَى أَجْسَامَ بَنِي أَخِي ضَارِعَةً" بالضاد المعجمة أي نحيفة، والمراد: أولاد جعفر ﷺ.

٥٧٢٣ - (١٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: كَانَ لِي عَالٌ يُرْقِي مِنَ الْعُقَرَبِ، فَتَهَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرُّقَى، قَالَ: فَأَتَاهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ تَهَيَّتَ عَنِ الرُّقَى وَأَنَا أُرْقِي مِنَ الْعُقَرَبِ، فَقَالَ: "مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ".

٥٧٢٤ - (١١) وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٧٢٥ - (١٢) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: تَهَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرُّقَى، فَجَاءَ آلُ عَمْرِو بْنِ حَزَمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ كَانَتْ عِنْدَنَا رُقِيَّةٌ تُرْقِي بِهَا مِنَ الْعُقَرَبِ، وَإِنَّكَ تَهَيَّتَ عَنِ الرُّقَى قَالَ: فَعَرَضُوهَا عَلَيْهِ، فَقَالَ: "مَا أَرَى بَأْسًا، مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ".

## [٧- باب لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك]

٥٧٢٦- (١) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ: كُنَّا نَرْقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ تَرَى فِي ذَلِكَ؟ فَقَالَ: "اغْرِضُوا عَلَيَّ رُقَاكُمْ، لَا بَأْسَ بِالرَّقَى مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ شِرْكٌ".

\* \* \* \*

## [٨- باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والأذكار]

٥٧٢٧- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ: أَخْبَرَنَا هُثَيْمٌ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ، عَنْ أَبِي الْمُثَوَّكَلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانُوا فِي سَفَرٍ، فَمَرُّوا بِحَيٍّ مِنْ أَهْبَاءِ الْعَرَبِ، فَاسْتَضَافُوهُمْ فَلَمْ يُضِيفُوهُمْ، فَقَالُوا لَهُمْ: هَلْ فِيكُمْ رَاقٍ؟ فَإِنْ سَيِّدَ الْحَيِّ لَدَيْغٍ أَوْ مُصَابٍ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: نَعَمْ، فَأَتَاهُ فَرَفَّاهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَبَرَأَ الرَّجُلُ، فَأَعْطَاهُ قَطِيعًا مِنْ غَنَمِهِ، فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا، وَقَالَ: حَتَّى أَذْكُرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَاللَّهِ مَا رَفِّيتُ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ! فَتَبَسَّمَ وَقَالَ: "وَمَا أَذْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ؟" ثُمَّ قَالَ: "خُذُوا مِنْهُمْ، وَاضْرِبُوا لِي بِسْطَمَ مَعَكُمْ".

## ٨- باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والأذكار

فيه حديث "أبي سعيد الخدري رحمه الله" وإن رجلاً رقى ستاً، يعني "هذا الرافعي هو أبو سعيد الخدري الراوي، كذا جاء مبيناً في رواية أخرى في غير مسلم.

شرح الغريب وفقه الحديث: قوله: "فأعطى قطيعاً من غنم" القطيع: هو الطائفة من الغنم وسائر النعم، قال أهل اللغة: الغالب استعماله فيما بين العشر والأربعين، وقيل: ما بين خمس عشرة إلى خمس وعشرين، وجمعه: أقطاع، وأقضع، وقطعان وقطاع، وأقاطيع كحديث وأحاديث، والمراد بالقطيع المذكور في هذا الحديث: ثلاثون شاة كذا جاء مبيناً. قوله ﷺ: "ما أذراك أن لها رقية" فيه: التصريح بأنها رقية، فيستحب أن يقرأ بها على اللديغ والمريض وسائر أصحاب الأسقام والعاهات.

قوله ﷺ: "خذوا منهم واضربوا لي بسهم معكم" هذا تصريح بجواز أخذ الأجرة على الرقية بالطائفة والتذكر، وأنها حلال لا كراهة فيها، وكذا الأجرة على تعليم القرآن، وهذا مذهب الشافعي، ومالك، وأحمد، وإسحاق، وأبي ثور، وأحرين من السلف ومن بعدهم، ومنعها أبو حنيفة في تعليم القرآن، وأجازها في الرقية.

وأما قوله ﷺ: "واضربوا لي بسهم معكم"، وفي الرواية الأخرى: "افسّموا واضربوا لي بسهم معكم"، فهذه القسم من باب المروءات والتبرعات ومواساة الأصحاب والرفاق، وإلا فجميع الأشياء ملك للرافعي محتصة به، لا حق للباقيين فيها عند التنازع، ففاسمهم تبرعاً وجوداً ومروءة.

وأما قوله ﷺ: "واضربوا لي بسهم"، فإنما قاله تطبيعاً لنفوسهم، ومبالغة في تعريفهم أنه حلال لا شبهة فيه، وقد فعل ﷺ في حديث العنبر، وفي حديث أبي قتادة في حمار الوحش مثله.

٥٧٢٨ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ كِلَاهُمَا عَنْ غُنْدَرٍ - مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ - عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ: فَحَلَّلَ يَقْرَأُ أُمُّ الْقُرْآنِ، وَيَجْمَعُ بِرَأْفَةٍ وَيَتَّقِلُ، فَرَأَى الرَّجُلُ.

٥٧٢٩ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِيهِ - مَعْنَى بْنِ سِيرِينَ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: نَزَلْنَا مَنَزِلًا، فَأَتَانَا امْرَأَةٌ فَقَالَتْ: إِنَّ سَيِّدَ الْحَيِّ مَلِيمٌ، لُدِّعَ، فَهَلْ فِيكُمْ مِنْ رَاقٍ؟ فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِنَّا، مَا كُنَّا نَظُنُّهُ يُحْسِنُ رُقِيَّةً، فَرَفَاهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ قَبْرًا، فَأَغْطَرَهُ غَنَمًا، وَسَقَوْنَا لَبَنًا، فَقُلْنَا: أَكُنْتَ تُحْسِنُ رُقِيَّةً؟ فَقَالَ: مَا رُقِيَّتُهُ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ قَالَ: فَقُلْتُ: لَا تُحَرِّكُوهَا حَتَّى تَأْتِيَ النَّبِيَّ ﷺ، فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: "مَا كَانَ يُدْرِيهِ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ؟ أَفَسِمُّوا وَأَضْرَبُوا لِي بِسَنَنِهِمْ مَعَكُمْ".

٥٧٣٠ - (٤) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِنَّا مَا كُنَّا نَأْتِنُهُ بِرُقِيَّةٍ.

قوله: 'ويجمع برأفة' هو بضم الفاء وكسرها؛ وسبق بيان مذاهب العلماء في الثقل والنفث.

قوله: 'سيد الحي مليم' أي لديمق قالوا: سمي بذلك تفاؤلاً بالسلامة، وقيل: لأنه مستسلم لما به.

قوله: 'ما كنا نأمنه برقية' هو بكسر الباء وضمها، أي نظنه كما سبق في الرواية التي قبلها، وأكثر ما يستعمل هذا اللفظ بمعنى تهمة، ولكن المراد هنا: 'نظنه' كما ذكرناه، والله أعلم.



## [ ٩ - باب استحباب وضع يده على موضع الألم، مع الدعاء ]

٥٧٣١ - (١) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ مُطْعِمٍ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ شَكَاَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَعًا، يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ مُنْذُ اسْتَلَمَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي تَأَلَّمَ مِنْ جَسَدِكَ، وَقُلْ: "بِاسْمِ اللَّهِ" ثَلَاثًا، وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ".

## ٩ - باب استحباب وضع يده على موضع الألم، مع الدعاء

فيه حديث عثمان بن أبي العاص، ومقصوده أنه يستحب وضع يده على موضع الألم، ويأتي بالدعاء المذكور، والله أعلم.

♦ ♦ ♦ ♦

## [ ١٠ - باب التعوذ من شيطان الوسوسة في الصلاة ]

- ٥٧٣٢ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ الْبَاهِلِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ الْحُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ أَبِي الْعَاصِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: "يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلَاتِي وَقِرَائَتِي، يَلْبِسُهَا عَلَيَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "ذَاكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ: حَنْزَبٌ، فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ فَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْهُ، وَاتَّقِلْ عَلَى يَسَارِكَ ثَلَاثًا"، قَالَ: فَفَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَهُ اللَّهُ عَنِّي.
- ٥٧٣٣ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ كِلَاهُمَا عَنْ الْحُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِ سَالِمِ بْنِ نُوحٍ: ثَلَاثًا.
- ٥٧٣٤ - (٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ الْحُرَيْرِيِّ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّحِيرِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ.

## ١٠ - باب التعوذ من شيطان الوسوسة في الصلاة

قوله: إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلَاتِي وَقِرَائَتِي يَلْبِسُهَا عَلَيَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ذَاكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ حَنْزَبٌ، فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ فَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْهُ وَاتَّقِلْ عَلَى يَسَارِكَ ثَلَاثًا، فَفَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَهُ اللَّهُ عَنِّي.

شرح الغريب وفوائد الحديث: أما "حَنْزَبٌ" فحذاء معجمة مكسورة ثم نون ساكنة ثم زاي مكسورة ومفتوحة، ويقال أيضاً بفتح الحاء والزاي، حكاه القاضي، ويقال أيضاً بضم الحاء وفتح الزاي، حكاه ابن الأثير في "النهاية" وهو غريب، وفي هذا الحديث: استحباب التعوذ من الشيطان عند وسوسته مع التَّقِلِّ عن اليسار ثلاثاً، ومعنى "يلبسها" أي يخلطها؛ ويشككي فيها، وهو بفتح أوله وكسر ثالثه، ومعنى "حال بيني وبينها" أي نكدي فيها، ومنعني لذلها والفراغ لتخشوع فيها.

## [ ١١ - باب لكل داء دواء واستحباب التداوي ]

٥٧٣٥ - (١) حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالُوا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو - وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ - عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ، فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرَأَ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ".

## ١١ - باب لكل داء دواء. واستحباب التداوي

ضبط كلمة "الدواء"، وفوائد الحديث: قوله ﷺ: "لكل داء دواء، فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله" الدواء يفتح الدال محدود، وحكى جماعات منهم الجوهري فيه لغة بكسر الدال، قال القاضي: هي لغة الكلايين، وهو شاذ، وفي هذا الحديث إشارة إلى استحباب الدواء، وهو مذهب أصحابنا وجمهور السلف وعامة الخلف. قال القاضي: في هذه الأحاديث حمل من علوم الدين والدنيا وصحة علم الطب، وجواز التطيب في الجملة، واستحبابه بالأمر المذكورة في هذه الأحاديث التي ذكرها مسلم، وفيها رد على من أنكر التداوي من غلاة الصوفية، وقال: كل شيء يقضاء وقدر، فلا حاجة إلى التداوي، وحجة العلماء هذه الأحاديث، ويعتقدون أن الله تعالى هو الفاعل، وأن التداوي هو أيضاً من قدر الله، وهذا كالأمر بالدعاء، وكالأمر بقتال الكفار، وبالتحصن، وبجانية الإلقاء باليد إلى التهلكة مع أن الأجل لا يتغير، والمقادير لا تتأخر ولا تتقدم عن أوقاتها، ولا بد من وقوع المقدرات، والله أعلم.

اعتراض بعض الملحدين في بعض أحاديث الطب والرّد عليهم: قال الإمام أبو عبد الله المازري: ذكر مُسْلِمٌ هذه الأحاديث الكثيرة في الطب والعلاج، وقد اعترض في بعضها من في قلبه مرض، فقال: الأطباء مجمعون على أن العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الإسهال؟ ومجمعون أيضاً أن استعمال المغموم الماء البارد مخاطرة وقرب من الهلاك؛ لأنه يجمع السام ويحفن البخار، ويعكس الحرارة إلى داخل الجسم، فيكون سبباً للتلف، وينكرون أيضاً مداواة ذات الجنب بالقسط مع ما فيه من الحرارة الشديدة، ويرون ذلك خطراً، قال المازري: وهذا الذي قاله هذا المعترض جهالة بيته، وهو فيها كما قال الله تعالى: ﴿يَهْلِكُ كَذِبُكُمْ بِمَا لَمْ تَحِطُوا بِعِلْمِهِ﴾ (يونس: ٣٩). حقيقة المرض والمداواة وحفظ الصحة: ونحن نشرح الأحاديث المذكورة في هذا الموضوع فنقول: قوله ﷺ: "لكل داء دواء، فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله" فهذا فيه بيان واضح؛ لأنه قد علم أن الأطباء يقولون: المرض هو خروج الجسم عن المجرى الطبيعي، والمداواة رده إليه، وحفظ الصحة بقاؤه عليه، فحفظها يكون بإصلاح الأغذية وغيرها، ورده يكون بالموافق من الأدوية المضادة للمرض، وبمقراط يقول: الأشياء تداوى بأضدادها، ولكن قد يدق ويغض حقيقة المرض وحقيقة طبع الدواء، فيقل الثقة بالمضادة، ومن ههنا يقع الخطأ من الطبيب فقط، فقد يظن العلة عن مادة حارة فيكون عن غير مادة أو عن مادة باردة، أو عن مادة حارة دون =

٥٧٣٦ - (٢) حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو أَنَّ بُكَيْرًا حَدَّثَهُ، أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَهُ، أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَادَ الْمُقَنِّعَ ثُمَّ قَالَ: لَا أْبْرَحُ حَتَّى تَحْتَجِمَ، فَلَمَّا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنْ فِيهِ شِفَاءٌ".

٥٧٣٧ - (٣) حَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَضَمِيُّ: حَدَّثَنِي أَبِي: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ قَالَ: جَاءَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي أَهْلِنَا وَرَجُلٌ يَشْتَكِي خُرَاجًا بِهِ أَوْ جِرَاحًا، فَقَالَ: مَا تَشْتَكِي؟ قَالَ: خُرَاجٌ بِي قَدْ شَقَّ عَلَيَّ فَقَالَ: يَا غُلَامُ! إِنِّي بِحَجَامٍ، فَقَالَ لَهُ: مَا تَصْنَعُ بِالْحَجَامِ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ؟ قَالَ: أُرِيدُ أَنْ أُعْلِقَ فِيهِ مِخْحَمًا، قَالَ: وَاللَّهِ! إِنْ الذَّبَابَ لَيُصِيبُنِي، أَوْ يُصِيبُنِي التَّوْبُ فَيُؤْذِينِي، وَيَشَقُّ عَلَيَّ، فَلَمَّا رَأَى تَبَرُّمَهُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ خَيْرٌ فَفِي شَرْطَةِ مِخْحَمٍ، أَوْ شَرْبَةِ مِنْ عَسَلٍ، أَوْ لَذْعَةٍ بِنَارٍ"، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَمَا أَحَبُّ أَنْ أَكْثُرِي"، قَالَ: فَجَاءَ بِحَجَامٍ فَشَرْطَهُ، فَذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ.

- الحرارة التي ظنها، فلا يحصل الشفاء، فكانه ﷺ نبه بأخر كلامه على ما قد يعارض به أوله فيقال: قلت: لكل داء دواء، ونحن نجد كثيرين من المرضى يُدَاوَوْنَ فلا يبرؤون، فقال: إنما ذلك لفقد العلم بحقيقة المداواة، لا لفقد الدواء، وهذا واضح، والله أعلم.

مداواة الأمراض الدموية والصفراوية والسوداوية والبلغمية: وأما الحديث الآخر، وهو قوله ﷺ: "إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ خَيْرٌ، فَفِي شَرْطَةِ مِخْحَمٍ، أَوْ شَرْبَةِ مِنْ عَسَلٍ أَوْ لَذْعَةٍ بِنَارٍ" فهذا من بدیع الطب عند أهله؛ لأن الأمراض الامتلائية دموية أو صفراوية، أو سوداوية أو بلغمية، فإن كانت دموية، فشفافاؤها إخراج الدم، وإن كانت من الثلاثة الباقية فشفافاؤها بالإسهال بالمسهل اللاتق لكل خلط منها، فكانه نبه ﷺ بالعسل على المسهلات، وبالحماسة على إخراج الدم بها، وبالفصد ووضع العلق وغيرها مما في معناها، وذكر الكي؛ لأنه يستعمل عند عدم نفع الأدوية المشروبة ونحوها، فأخر الطب الكي.

وقوله ﷺ: "مَا أَحَبُّ أَنْ أَكْثُرِي" إشارة إلى تأخير العلاج بالكي حتى يضطر إليه؛ لما فيه من استعمال الألم الشديد في دفع ألم قد يكون أضعف من ألم الكي. وأما ما اعترض به الملحد المذكور فتقول في إبطاله: إن علم الطب من أكثر العلوم احتياجاً إلى التفصيل، حتى أن المريض يكون الشيء دواءه في ساعة، ثم يصير داء له في الساعة التي تليها بعارض يعرض من غضب يحمي مزاجه فتغير علاجه، أو هواء يتغير، أو غير ذلك مما لا تحصى كثرته، فإذا وجد الشفاء بشيء في حالة بالشخص لم يلزم منه الشفاء به في سائر الأحوال، وجميع الأشخاص =

« والأطباء يجمعون على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن، والزمان والعادة، والغذاء المتقدمة والتدبير المألوف، وقوة الطباع.

علاج الإسهال الحادث من التخم والهيضات: فإذا عرفت ما ذكرناه فاعلم أن الإسهال يحصل من أنواع كثيرة منها: الإسهال الحادث من التخم والهيضات، وقد أجمع الأطباء في مثل هذا على أن علاجه بأن يترك الطبيعة وفعلها، وإن احتاجت إلى مُعين على الإسهال أعينت ما دامت القوة باقية، فأما حينما فُضِرَ عندهم واستعجال مرض، فيحتمل أن يكون هذا الإسهال للشخص المذكور في الحديث أصابه من ابتلاء أو هيضة، فدواؤه ترك إسهاله على ما هو أو تقويته، فأمره ﷺ بشرب العسل، فزاده إسهالاً، فزاده عسلاً إلى أن فُتيت المادة فوقفت الإسهال، ويكون الخلط الذي كان به يوافقه شرب العسل، فثبت بما ذكرناه أن العسل جار على صناعة الطب، وأن المعارض عليه جاهل لها، ولنا نقصد الاستظهار لتصديق الحديث بقول الأطباء، بل لو كذبوه كذبناهم وكفرتناهم، فلو أوجدوا المشاهدة بصحة دعواهم تأولنا كلامه ﷺ حينئذٍ، وخرجناه على ما يصح، فذكرنا هذا الجواب وما بعده عدة للحاجة إليه إن اعتضدوا بمشاهدة، وليظهر به جهل المعارض، وأنه لا يحسن الصناعة التي اعترض بها وانتسب إليها.

علاج الحمى الصفراوية بالماء البارد: وكذلك القول في الماء البارد للمحموم، فإن المعارض يقول على النبي ﷺ ما لم يقل، فإنه ﷺ لم يقل أكثر من قوله: "أردوها بالماء"، ولم يبين صفته وحالته، والأطباء يعلمون أن الحمى الصفراوية يدبر صاحبها بسقي الماء البارد الشديد البرودة، ويسقونه الثلج ويسفلون أطرافه بالماء البارد، فلا يبعد أنه ﷺ أراد هذا النوع من الحمى والغسل على نحو ما قالوه، وقد ذكر مسلم هنا في صحيحه عن أسماء رضي الله عنها: أنها كانت تأتي بالمرأة الموعوكة، فتصب الماء في حبيها وتقول: إن رسول الله ﷺ قال: "أردوها بالماء"، فهذه أسماء راوية الحديث وقرها من النبي ﷺ معلوم تأولت الحديث على نحو ما قلناه، فلم يبق للملحد المعارض إلا اختراعه الكذب واعتراضه به، فلا يلتفت إليه.

شرح علاج ذات الجنب بالقسط، وفوائده عند الأطباء: وأما إنكارهم الشفاء من ذات الجنب بالقسط فيأطل، فقد قال بعض قدماء الأطباء: إن ذات الجنب إذا حدثت من البلغم كان القسط من علاجها، وقد ذكر جالينوس وغيره: أنه ينفع من وجع الصدر، وقال بعض قدماء الأطباء: ويستعمل حيث يحتاج إلى إسخان عضو من الأعضاء، وحيث يحتاج إلى أن يجذب الخلط من باطن البدن إلى ظاهره، وهكذا قاله ابن سينا وغيره، وهذا يبطل ما زعمه هذا المعارض الملحد.

وأما قوله ﷺ: "فيه سبعة أشقياء" فقد أطبق الأطباء في كتبهم على أنه يدر الطمث والبول، وينفع من السموم، ويمرّك شهوة الجماع، ويقتل الدود وحب القرع في الأمعاء إذا شرب بعسل، ويذهب الكلف إذا طلي عليه، وينفع من حرّ المعدة والكبد وبردهما، ومن حمى الورد والربيع وغير ذلك.

- بيان قسيمي القسط: وهو صنفان: بحري وهندي، والبحري هو القسط الأبيض، وقيل: هو أكثر من صنفين، ونص بعضهم: أن البحري أفضل من الهندي، وهو أقل حرارة منه، وقيل: هما حارٌّان يابسَان في الدرجة الثالثة، والهندي أشدَّ حرّاً في الجزء الثالث من الحرارة، وقال ابن سينا: القُسط حار في الثالثة يابس في الثانية، فقد اتفق العلماء على هذه المنافع التي ذكرناها في القسط، فصار ممدوحاً شرعاً وطبياً، وإنما عددنا منافع القُسط من كتب الأطباء لأن النبي ﷺ ذكر منها عدداً مجملًا.

وأما قوله ﷺ: "إن في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السَّام" فيحمل أيضاً على العلل الباردة على نحو ما سبق في القسط، وهو ﷺ قد يصف بحسب ما شاهده من غالب أحوال أصحابه ﷺ.

ذكر فوائد الحبة السوداء: وذكر القاضي عياض كلام المازري الذي قدمناه ثم قال: وذكر الأطباء في منفعة الحبة السوداء التي هي الشونيز أشياء كثيرة وخواص عجبية، يصدقها قوله ﷺ فيها، فذكر جالينوس أنها تحل النفخ، وتقل ديدان البطن إذا أكل أو وضع على البطن، وتنفي الزكام إذا قلى وصر في خرقة وشم، وتزيل العلة التي تفسر منها الجلد، ويقلع الثآليل المتعلقة والمتكسة والغيلان، وتدر الطُمث المنحيس إذا كان انحباسه من أخلاط غليظة لزجة، وينفع الصُّداع إذا طلى به الجبين، وتقلع البثور والجرب، وتحلل الأورام البلغمية إذا تضمد به مع الخل، وتنفع من الماء العارض في العين إذا استعط به مسحوقاً بدهن الأريسا، وتنفع من انتصاب النفس، ويتنمضض به من وجع الأسنان، وتدر البول واللبن، وتنفع من نمشة الرئيلا، وإذا بخر به طرد الهوام. قال القاضي: وقال غير جالينوس: خاصيته إذهاب حمى البلغم والسوداء، وتقتل حب القرع، وإذا علق في عنق المزكوم نفعه، وينفع من حمى الربع، قال: ولا يعد منفعة الحار من أدواء حارة يخواص فيها، فقد نجد ذلك في أدوية كثيرة، فيكون الشونيز منها لعموم الحديث، ويكون استعماله أحياناً منفرداً، وأحياناً مركباً.

فوائد أحاديث الباب: قال القاضي: وفي جملة هذه الأحاديث ما حواه من علوم الدين والدنيا، وصحة علم الطب، وحواجز التطيب في الجملة، واستحيابه بالأمور المذكورة، من الحمامة، وشرب الأدوية، والسعوط، والملدود وقطع العروق والرقي، قال: قوله ﷺ: "أنزل الدواء الذي أنزل الداء"، هذا إعلام لهم، وإذن فيه، وقد يكون المراد بإنزاله: إنزال الملائكة الموكِّلين بمباشرة مخلوقات الأرض من داء ودواء، قال: وذكر بعض الأطباء في قوله ﷺ: "شرطة محجم أو شربة غسل أو لذعة بنار"، أنه إشارة إلى جميع ضروب المعافاة، والله أعلم.

شرح بعض الكلمات: قوله: "إن جابر بن عبد الله عاد المنقع" هو يفتح القاف والنون المشددة.

قوله: "بشككي خراجاً" هو بضم الخاء وتخفيف الراء.

قوله: "أعلق فيه محجماً" هو بكسر الميم وفتح الجيم، وهي الآلة التي تمص ويجمع بها موضع الحمامة.

وأما قوله: "شرطة محجم" فالمراد بالمحجم هنا: الخديدة التي بشرطها موضع الحمامة ليخرج الدم.

قوله: "فلما رأى نيرمه" أي تضرره وسأته منه.

٥٧٣٨ - (٤) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ اسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْحِمَامَةِ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَبَا طَيْبَةَ أَنْ يَحُحِّمَهَا.

قَالَ: حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ: كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ، أَوْ غُلَامًا لَمْ يَحْلَمَ.

٥٧٣٩ - (٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ - قَالَ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْأَخْرَاقُ - حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَبِي بْنِ كَعْبٍ طَبِيْبًا، فَقَطَعَ مِنْهُ عِرْقًا، ثُمَّ كَوَاهُ عَلَيْهِ.

٥٧٤٠ - (٦) وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، ح وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَذْكُرَا: فَقَطَعَ مِنْهُ عِرْقًا.

٥٧٤١ - (٧) وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ - يَعْنِي: ابْنَ جَعْفَرٍ - عَنْ شُعْبَةَ قَالَ: سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سُفْيَانَ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: رُمِيَ أَبِي يَوْمَ الْأَحْزَابِ عَلَى أَكْحَلِهِ فَكَوَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

٥٧٤٢ - (٨) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو حَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: رُمِيَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فِي أَكْحَلِهِ، قَالَ: فَحَسَمَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ بِمِشْقَصٍ، ثُمَّ وَرِمَتْ فَحَسَمَهُ الثَّانِيَةَ.

النصواب في قوله: "رمى أبي" التصغير وفتح الهمزة غلط فاحش: قوله: "عن جابر بن عبد الله قال: رمى أبي" يوم الأحزاب على أكحله فكواه رسول الله ﷺ" فقوله: أبي "بضم الهمزة وفتح الباء وتشديد الياء، وهكذا صوابه، وكذا هو في الروايات والنسخ، وهو أبي بن كعب المذكور في الرواية التي قبل هذه، وصحفه بعضهم فقال: يفتح الهمزة وكسر الباء وتخفيف الياء، وهو غلط فاحش؛ لأن أبا جابر استشهد يوم أحد قبل الأحزاب بأكثر من سنة، وأما الأكحل: فهو عرق معروف، قال الخليل: هو عرق الحياة، يقال: هو غر الحياة، ففي كل عضو شعبة منه، وله فيها اسم منفرد، فإذا قطع في اليد لم يرقأ الدم، وقال غيره: هو عرق واحد يقال له في اليد الأكحل، وفي الفخذ النساء، وفي الظهر الأهر، وأما الكلام في أجرة الحجام فسبق.

قوله: "فحسمه" أي كواه ليقطع دمه، وأصل الحسم: القطع.

٥٧٤٣- (٩) حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرٍ الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ: حَدَّثَنَا وَهَبٌ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُوسٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ احْتَجَمَ، وَأَعْطَى الْحَجَّامَ أَجْرَهُ، وَاسْتَعْطَ.

٥٧٤٤- (١٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، وَقَالَ أَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ -: أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُسْعَرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: احْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ لَا يَظْلِمُ أَحَدًا أَجْرَهُ.

٥٧٤٥- (١١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى - وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ - عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الْحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ؛ فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ".\*

٥٧٤٦- (١٢) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِنَّ شِدَّةَ الْحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ؛ فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ".

٥٧٤٧- (١٣) وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، ح

قوله ﷺ: "الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء" وفي رواية: "من فور جهنم"، هو بفتح الفاء فيهما، وهو شدة حرها ولهبها وانتشارها.

الفصح الصحيح في "أبردوها" همزة الوصل من حد نصر: وأما "أبردوها" فبهمزة وصل وبضم الراء، يقال: بردت الحمى أبردها برداً على وزن قتلها أقتلها قتلاً أي أسكنت حرارتها، وأطفأت لهبها، كما قال في الرواية الأخرى: "فاطفئوها بالماء"، وهذا الذي ذكرناه من كونه همزة وصل وضم الراء هو الصحيح الفصح المشهور في الروايات، وكسب اللغة وغيرها، وحكى القاضي عياض في "المشارق": أنه يقال بهمزة قطع وكسر الراء في لغة قد حكاه الجوهري، وقال: هي لغة رديقة، وفي هذا الحديث دليل لأهل السنة أن جهنم مخلوقة الآن موجودة.

\* قوله: "قال إن شدة الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء" يحتمل أن يكون كناية عن تغطية المحموم والسعي في خروج العرق منه بما أمكن، على أن المراد بالماء: العرق المعلوم بأنه يبرد الحمى، ويحتمل أن يكون كناية عن الاشتغال بما يستحق به المحموم الرحمة من التصديق وغيره من أعمال البر، على أن المراد بالماء ماء الرحمة المعارض لنار جهنم، وقد حمله بعضهم على التصديق بالماء، والله تعالى أعلم.



وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْلٍ: أَخْبَرَنَا الصَّحَّاحُ - يَعْنِي: ابْنَ عُثْمَانَ - كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ؛ فَأَطْفِئُوهَا بِالْمَاءِ".  
 ٥٧٤٨ - (١٤) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، ح وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا رَوْحٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ؛ فَأَطْفِئُوهَا بِالْمَاءِ".

٥٧٤٩ - (١٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ أَبُو كُرَيْبٌ قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ؛ فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ".  
 ٥٧٥٠ - (١٦) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ وَ عَبْدِةُ بْنُ سُلَيْمَانَ، جَمِيعًا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

٥٧٥١ - (١٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ فَاطِمَةَ، عَنْ أَسْمَاءَ أَنَّهَا كَانَتْ تُؤْتِي بِالْمَرْأَةِ الْمَوْعُوكَةِ، فَتَدْعُو بِالْمَاءِ فَتَصُبُّهُ فِي جَيْبِهَا، وَتَقُولُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ"، وَقَالَ: "إِنَّهَا مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ".

٥٧٥٢ - (١٨) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ وَأَبُو أَسْمَاءَ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ ثُمَيْرٍ: صَبَّتِ الْمَاءَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ جَيْبِهَا، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِ أَبِي أَسْمَاءَ: "أَنَّهَا مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ".

قَالَ أَبُو أَحْمَدَ: قَالَ إِبْرَاهِيمُ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ: حَدَّثَنَا أَبُو أَسْمَاءَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٧٥٣ - (١٩) حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ الْمُسَرِّي: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ، عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ الْحُمَى فَوْزٌ

قوله: "عن أسماء أنها كانت تؤتي بالمرأة الموعكة، فتدعو بالماء فتصبه في جيبها، وتقول: إن رسول الله ﷺ قال: أبردوها بالماء" وفي رواية: "صبت الماء بينها وبين جيبها" قال القاضي: هذا يرد قول الأطباء، ويصح حصول البرء باستعمال المضموم الماء، وأنه على ظاهره، لا على ما سبق من تأويل المازري، قال: ولولا تجربة أسماء والمسلمين لنفخته لما استعملوه.

مِنْ جَهَنَّمَ؛ فَأَبْرَدُوهَا بِالْمَاءِ".

٥٧٥٤ - (٢٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ: حَدَّثَنِي رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْحُمَّى مِنْ فَوْرِ جَهَنَّمَ؛ فَأَبْرَدُوهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ"، وَلَمْ يَذْكُرْ أَبُو بَكْرٍ: "عَنْكُمْ"، وَقَالَ: قَالَ: أَخْبَرَنِي رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ.

\*\*\*\*\*

## [١٢ - باب كراهة التداوي باللدود]

٥٧٥٥ - (١) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ: حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ أَبِي عَائِشَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: لَدَدْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ، فَأَشَارَ أَنْ لَا تَلْدُونِي، فَقُلْنَا: كَرَاهِيَةُ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ، فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ: "لَا يَنْفِي أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا لَدَ غَيْرِ الْعَبَّاسِ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَشْهَدْكُمْ".

## ٦٠ - باب كراهة التداوي باللدود

قوله: لَدَدْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ، وَأَشَارَ أَنْ لَا تَلْدُونِي، فَقُلْنَا: كَرَاهِيَةُ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ، فَمِمَّا أَهْوَى عَلَيْهِ النَّاسُ أَنْ يَلْدُوا بَعْضَ الْأَشْيَاءِ مِنْهَا، وَنَحْنُ نَسْتَعِذُّ بِهَا، وَنَسْتَعِذُّ بِهَا.

شرح العريب: قال أهل اللغة: اللدود بفتح اللام هو الدواء الذي يصب في أحد جانبي فم المريض ويسفاه، أو يدخل هناك بأصبع وغيرها، ويحدث به، ويقال منه: لددته الدهن، وحكى الجوهري أيضاً لددته رباعياً، والتددت أنا، قال الجوهري: ويقال لللدود: لديد أيضاً، وإنما أمرنا بخدمتهم عقوبة لهم حين خالفوه في إشارته إليهم: لَا تَلْدُونِي، ففيه: أن الإشارة المشبهة كصریح العبارة في نحو هذه المسألة، وفيه: تعزير المتعدي سحر من فعله الذي تعدى به إلا أن يكون فعلاً محرماً.

## [١٣- باب التداوي بالعود الهندي، وهو الكست]

٥٧٥٦- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّافِذُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ - وَاللَّفْظُ لِرُحَيْرٍ، قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَحْصَنٍ أُخْتِ عُكَّاشَةَ بِنِ مَحْصَنٍ قَالَتْ: دَخَلْتُ بِابْنِ لِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ، فَبَالَ عَلَيْهِ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَرَشَهُ.

٥٧٥٧- (٢) قَالَتْ: وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ بِابْنِ لِي، قَدْ أَعْلَقَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْعُدَّةِ فَقَالَ: "عَلَامَةٌ تَدْعُرْنَ أَوْلَادَكُمْ بِهَذَا الْعَلَاقِ؟ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ، فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ مِنْهَا: ذَاتُ الْجَنْبِ، يُسَعِّطُ مِنَ الْعُدَّةِ، وَيُلِدُّ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ."

## ١٣- باب التداوي بالعود الهندي، وهو الكست

قوله: "دخلت عليه باني لي قد أعلقت عليه من العذرة، فقال: علام تدعون أولادكم بهذا العلاق؟ عليكم بهذا العود الهندي، فإن فيه سبعة أشفية: منها: ذات الجنب، يسعط من العذرة، ويلد من ذات الجنب". المشهور عند المحدثين "أعلقت عليه" وعند أهل اللغة "عنه": أما قوله: "أعلقت عليه" فهكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم "عليه"، ووقع في صحيح البخاري من رواية معمر وغيره "فأعلقت عليه" كما هو هنا، ومن رواية سفيان بن عيينة "فأعلقت عنه" بالنون، وهذا هو المعروف عند أهل اللغة، قال الخطابي: المحدثون يروونه "أعلقت عليه"، والصواب: "عنه" وكذا قاله غيره، وحكماهما بعضهم لغتين: أعلقت عنه وعليه، ومعناه: عالجت وجع لثاته بأصبعي.

شرح الغريب: وأما "العذرة" فقال العلماء: هي بضم العين وبالذال المعجمة، وهي وجع في الخلق يهيج من الدم، يقال في علاجها: عذرتة فهو معذور، وقيل: هي قرحة تخرج في الحرم الذي بين الخلق والأنف تعرض للصبيان غالباً عند طلوع العذرة، وهي خمسة كواكب تحت الشعري العبور، وتسمى أيضاً العذارى، وتطلع في وسط الحر، وعادة النساء في معالجة العذرة أن تأخذ المرأة خرقة فتفتلها فتلاً شديداً، وتدخلها في أنف الصبي، وتطعن ذلك الموضع فينفر منه دم أسود، وربما أفرحته، وذلك الطعن يسمى دغراً وعذراً، فمعنى "تدعون أولادكم": أما تغمز خلق الولد بأصبعها، فترفع ذلك الموضع وتكبسه، وأما "العلاق" فيفتح العين، وفي الرواية الأخرى "الإعلاق" وهو الأشهر عند أهل اللغة، حتى زعم بعضهم أنه الصواب، وأن العلاق لا يجوز، قالوا: والإعلاق مصدر أعلقت عنه، ومعناه: أزلت عنه العلوق، وهي الآفة والداهية، والإعلاق هو معالجة عذرة الصبي، -

٥٧٥٨ - (٣) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أُمَّ قَيْسٍ بِنْتَ مِخْصَنٍ - وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى لِلْإِسْلَامِ بَايَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَهِيَ أَعْتَتْ عُكَّاشَةَ بِنَ مِخْصَنٍ أَخِي بَنِي أَسَدٍ بِنِ خَزِيمَةَ - قَالَ: أَخْبَرْتَنِي أَنَّهَا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِابْنٍ لَهَا لَمْ يَلِدْ أَنْ يَأْكُلَ الطَّعَامَ، وَقَدْ أَغْلَقْتَ عَلَيْهِ مِنَ الْعُدْرَةِ - قَالَ يُونُسُ: أَغْلَقْتَ: غَمَزْتَ فَهِيَ تَخَافُ أَنْ تَكُونَ بِهِ عُدْرَةً - قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "عَلَامٌ تَدْعُرْنَ أَوْلَادَكُمْ بِهَذَا الْإِعْلَاقِ؟ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ - يَعْنِي: بِهَذَا الْكُسْتِ - فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ: مِنْهَا: ذَاتُ الْجَنْبِ".

٥٧٥٩ - (٤) قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: وَأَخْبَرْتَنِي أَنَّ ابْنَهَا ذَاكَ تَلَّى فِي حَجَرٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ عَلَى بَوْلِهِ، وَلَمْ يَغْسِلْهُ غَسَلًا.

- وهي وجع حلقه كما سبق، قال ابن الأثير: ويجوز أن يكون العلّاق هو الاسم منه، وأما ذات الجنب فعلة معروفة، والعود الهندي يقال له: القُسط والكست لغتان مشهورتان.  
قوله ﷺ: "علامة تدعون أولادكم؟" هكذا هو في جميع النسخ "علامة"، وهي ماء السمكت ثبتت هنا في الدرج.

## [١٤ - باب التداوي بالحبة السوداء]

٥٧٦٠ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ". وَالسَّامُ: الْمَوْتُ، وَالْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ: الشُّونِيزُ.

٥٧٦١ - (٢) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُقَيْلٍ، وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ وَيُونُسَ: الْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ، وَلَمْ يَقُلْ: الشُّونِيزُ.

٥٧٦٢ - (٣) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طُوبٍ وَثِقِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حَجَرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ - عَنْ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَا مِنْ دَاءٍ، إِلَّا فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ مِنْهُ شِفَاءٌ إِلَّا السَّامَ".

## ١٤ - باب التداوي بالحبة السوداء

ذكر الصواب في تعيين الحبة السوداء: قوله: "والحبة السوداء: الشُّونِيزُ" هذا هو الصواب المشهور الذي ذكره الجمهور، قال القاضي: وذكر الحربي عن الحسن أنها الخردل، قال: وقيل: هي الحبة الخضراء، وهي البطم، والعرب تسمى الأخضر أسود، ومنه "سواد العراق" لخضرته بالأشجار، وتسمى الأسود أيضاً أخضر.

## [١٥ - باب التليينة مجمة لفوائد المريض]

٥٧٦٣ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ النَّيْتِ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ حَدِّي: حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا كَانَتْ - إِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ مِنْ أَهْلِهَا فَاجْتَمَعَ لِذَلِكَ النِّسَاءُ، ثُمَّ تَفَرَّقْنَ إِلَّا أَهْلَهَا وَخَاصَّتَهَا - أَمَرَتْ بِرُمَّةٍ مِنْ تَلِينَةٍ فَطُبِخَتْ، ثُمَّ صُبَّ نَرِيدٌ، فَصُبَّتِ التَّلِينَةُ عَلَيْهَا، ثُمَّ قَالَتْ: كُلْنَ مِنْهَا، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "التَّلِينَةُ مَجْمَةٌ لِفَوَادِ الْمَرِيضِ تُدْهِبُ بَعْضَ الْحَرَنِ".

## ١٥ - باب التليينة مجمة لفوائد المريض

ذكر معاني بعض الكلمات: قوله ﷺ: "التليينة مجمة لفواد المريض" ويذهب حسن الحرن أما "مجمة" فيفتح الميم والجيم، ويقال بضم الميم وكسر الجيم أي تريح فواده، وتزيل عنه الهم ونشاطه، والحمام المستريح كامل النشاط، وأما "التليينة" فيفتح التاء وهي حساء من دقيق أو نخالة، قالوا: وربما جعل فيها غسل، قال الهروي وغيره: سميت تليينة تشبيهاً باللبن لبياضها ورقتها، وفيه استحباب التليينة للمعززون.

## [١٦ - باب التدوي بسقي العسل]

٥٧٦٤ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشَارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْمُثَوَّكَلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ أَخِي اسْتَطْلَقَ بَطْنَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "اسْقِهِ عَسَلًا" فَسَقَاهُ، ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ: إِنِّي سَقَيْتُهُ عَسَلًا فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتَطْلَاقًا، فَقَالَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ جَاءَ الرَّابِعَةُ فَقَالَ: "اسْقِهِ عَسَلًا"، فَقَالَ: لَقَدْ سَقَيْتُهُ فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتَطْلَاقًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "صَدَقَ اللَّهُ، وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ"، فَسَقَاهُ فَبُرَأَ.

٥٧٦٥ - (٢) وَحَدَّثَنِيهِ عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ - يَعْنِي ابْنَ عَطَاءٍ - عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْمُثَوَّكَلِ التَّاجِي، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ أَخِي عَرَبَ بَطْنَهُ، فَقَالَ لَهُ: "اسْقِهِ عَسَلًا"، بِمَعْنَى حَدِيثِ شُعْبَةَ.

## [١٦ - باب التدوي بسقي العسل]

شرح الغريب: قوله: "إِنَّ أَخِي عَرَبَ بَطْنَهُ" هو بفتح العين وكسر الراء معناه: فسدت معدته. قوله ﷺ: "صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ"، المراد قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِكُلِّ دَاءٍ﴾ (النحل: ٦٩)، وهو العسل، وهذا تصريح منه ﷺ بأن الضمير في قوله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ﴾ يعود إلى الشراب الذي هو العسل، وهو الصحيح، وهو قول ابن مسعود وابن عباس والحسن وقَتَادَةَ وغيرهم، وقال مجاهد: الضمير عائد إلى القرآن، وهذا ضعيف مخالف لظاهر القرآن ولصريح هذا الحديث الصحيح، قال بعض العلماء: الآية على الخصوص أي شفاء من بعض الأدوية ول بعض الناس، وكان داء هذا المبطون مما يشفى بالعسل، وليس في الآية تصريح بأنه شفاء من كل داء، ولكن علم النبي ﷺ أن داء هذا الرجل مما يشفى بالعسل، والله أعلم.



## [١٧ - باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها]

٥٧٦٦ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ وَأَبِي النَّضْرِ - مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - عَنْ غَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَسْأَلُ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ: مَاذَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الطَّاعُونِ؟ فَقَالَ أَسَامَةُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الطَّاعُونُ رَجَزٌ أَوْ عَذَابٌ أُرْسِلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ". وَقَالَ أَبُو النَّضْرِ: "لَا يُخْرِجُكُمْ إِلَّا فِرَارًا مِنْهُ".

## ١٧ - باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها

ضبط كلمة "الوباء" وبيان معاني الطاعون والوباء: أما "الوباء" فمحموز مقصور وممدود لغتان، الفصح أفصح وأشهر، وأما "الطاعون" فهو قروح تخرج في الجسد، فتكون في المرافق أو الأباط أو الأيدي أو الأصابع وسائر البدن، ويكون معه ورم وألم شديد، وتخرج تلك القروح مع فيب، ويسود ما حوله أو يحضر أو يحمر حمرة بنفسجية كدرة، ويحصل معه خفقان القلب والقيء.

وأما "الوباء" فقال الخليل وغيره: هو الطاعون، وقال: هو كل مرض عام، والصحيح الذي قاله المحققون أنه مرض الكثيرون من الناس في جهة من الأرض دون سائر الجهات، ويكون مخالفاً لمعتاد من أمراض في الكثرة وغيرها، ويكون مرضهم نوعاً واحداً، بخلاف سائر الأوقات، فإن أمراضهم فيها مختلفة، قالوا: وكل طاعون وباء، وليس كل وباء طاعوناً، والوباء الذي وقع في الشام في زمن عمر كان طاعوناً وهو طاعون "عمواس"، وهي قرية معروفة بالشام، وقد سبق في شرح مقدمة الكتاب في ذكر الضعفاء من الرواة عند ذكره طاعون الجارف - بيان الضوايع وأزمانها وعددها وأماكنها، ونفائس مما يتعلق بها، وجاء في هذه الأحاديث أنه أُرسل على بني إسرائيل أو من كان قبلكم عذاباً لهم، هذا الوصف بكونه عذاباً مختصاً بمن كان قبلنا، وأما هذه الأمة فهو لها رحمة وشهادة، ففي الصحيحين قوله ﷺ: "الطَّاعُونُ شَهِيدٌ"، وفي حديث آخر في غير الصحيحين: "إن الطاعون كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء، فجعله رحمة للمؤمنين، فليس من عُذِّبَ يَقَعِ الطَّاعُونُ، فَمَسَكَتْ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَنْ يَصِيْبَهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ نَهْ مِثْلَ أَجْرِ شَهِيدٍ"، وفي حديث آخر: "الطَّاعُونُ شَهِيدَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ"، وإنما يكون شهادة من صر، كما بينه في الحديث المذكور.

فقه أحاديث الباب: وفي هذه الأحاديث منع القدوم على بلد الطاعون، ومنع الخروج منه فراراً من ذلك، أما الخروج لعرض فلا بأس به، وهذا الذي ذكرناه هو مذهبنا ومذهب الجمهور، قال القاضي: هو قول الأكثرين، =

٥٧٦٧- (٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ - وَنَسَبُهُ ابْنُ قَعْنَبٍ فَقَالَ: ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ - عَنْ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الطَّاعُونَ آيَةُ الرَّحْمَنِ، ابْتَلَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ قَاسًا مِنْ عِبَادِهِ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَفِرُّوا مِنْهُ". هَذَا حَدِيثُ الْقَعْنَبِيِّ، وَقُتَيْبَةُ نَحْوُهُ.

٥٧٦٨- (٣) وَاحْدَثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ الْمُثَنِّكِ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَسَامَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ هَذَا الطَّاعُونَ رَجَزٌ سُلِّطَ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، أَوْ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا فِرَارًا مِنْهُ، وَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا".

٥٧٦٩- (٤) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ حُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَنَّ عَامِرَ بْنَ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ عَنِ الطَّاعُونَ؟ فَقَالَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ: أَنَا أَخْبَرْتُكَ عَنْهُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "هُوَ عَذَابٌ أَوْ رَجَزٌ أَرْسَلَهُ اللَّهُ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، أَوْ نَاسٍ كَانُوا قَبْلَكُمْ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا عَنْهُ، وَإِذَا دَخَلَهَا عَلَيْكُمْ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا فِرَارًا".

- قال: حتى قالت عائشة: "الفرار منه كالفرار من الزحف" قال: ومنهم من جوز القدوم عليه والخروج منه فِرَارًا، قال: وروى هذا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وأنه ندم على رجوعه من سرخ، وعن أبي موسى الأشعري ومسروق والأسود بن هلال أنهم فروا من الطاعون.

وقال عمرو بن العاص: فروا عن هذا الرجز في الشُعَاب والأودية ورؤوس الجبال، فقال معاذ: بل هو شهادة ورحمة، ويتأول هؤلاء النهي على أنه لم يَنْهَ عن الدخول عليه والخروج منه مخافة أن يصيبه غير المقدّر، لكن مخافة لفئة على الناس؛ لئلا يظنوا أن هلاك القادم إنما حصل بقدومه وسلامة الفارّ إنما كانت بفراره، قالوا: وهو من نحو النهي عن الطيرة والقرب من المجهّز، وقد جاء عن ابن مسعود قال: الطاعون فتنه على المقيم والفار، أما الفار فيقول: فررت فنجوت، وأما المقيم فيقول: أقمت فميت، وإنما فر من لم يأت أهله، وأقام من حضر أهله، والصحيح ما قدمناه من النهي عن القدوم عليه، والفرار منه لظاهر الأحاديث الصحيحة، قال العلماء: وهو قريب المعنى من قوله ﷺ: "لا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ، فَإِذَا لَقِيتَهُمْ فَاصْبِرُوا".

٥٧٧٠ - (٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ - وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ - ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ كِلَاهُمَا عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِإِسْنَادِ ابْنِ جُرَيْجٍ، نَحْوَ حَدِيثِهِ.

٥٧٧١ - (٦) حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "إِنَّ هَذَا الْوَجَعَ أَوْ السَّخَمَ رَحْرَحٌ عَذَبَ بِهِ بَعْضُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ، ثُمَّ بَقِيَ بَعْدَ بِالْأَرْضِ، فَيَذْهَبُ الْمَرَّةَ وَيَأْتِي الْأُخْرَى، فَمَنْ سَمِعَ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا يَقْدَمَنَّ عَلَيْهِ، وَمَنْ وَقَعَ بِأَرْضٍ وَهُوَ بِهَا فَلَا يُخْرِجْهُ الْفِرَارُ مِنْهُ".

٥٧٧٢ - (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ - يَعْنِي: ابْنَ زَيْدٍ -: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادِ يُونُسَ نَحْوَ حَدِيثِهِ.

٥٧٧٣ - (٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ حَبِيبٍ قَالَ: كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَبَغَيْبِ أَنْ الطَّاعُونَ قَدْ وَقَعَ بِالْكُوفَةِ، فَقَالَ لِي عَصَاءُ بْنُ نِسَارٍ وَغَيْرُهُ: إِنَّ

= فوائد الحديث: وفي هذا الحديث: الاحتراز من المكاره وأسبابها، وفيه: التسليم لقضاء الله عند حلول الآفات، والله أعلم. واتفقوا على حواز الخروج بشعل وعرض غير الفرار. ودليله صريح الأحاديث. ذكر كلمة "إلا فرار منه" في رواية أبي النضر. والرد عليها أولا وتوجيهها ثانيا: قوله في رواية أبي النضر: لا تخرجكم إلا فرار منه، وقع في بعض النسخ "فرار" بالرفع، وفي بعضها "فراراً" بالنصب، وكلاهما مشكل من حيث العربية والمعنى، قال القاضي: وهذه الرواية ضعيفة عند أهل العربية مفسدة للمعنى؛ لأن ظاهرها المنع من الخروج لكل سبب إلا للفرار فلا منع منه، وهذا ضد المراد، وقال جماعة: إن لفظة "إلا" هنا غلط من الراوي، والصواب: حذفها كما هو المعروف في سائر الروايات.

قال القاضي: وخرَّج بعض محققى العربية لرواية النصب وجهاً فقال: هو منصوب على الحال، قال: ونقطة "إلا" هنا للإيجاب لا للاستثناء، وتفسيره: لا تخرجوا إذا لم يكن خروجكم إلا فراراً منه، والله أعلم. أحاديث الباب كلها من رواية أسامة؛ وأعلم أن أحاديث الباب كلها من رواية أسامة بن زيد، وذكر في الطرق الثلاث في آخر الباب ما يوهم أو يقتضي أنه من رواية سعد بن أبي وقاص عن النبي ﷺ، قال القاضي وغيره: هذا وهم، إنما هو من رواية سعد عن أسامة عن النبي ﷺ، والله أعلم.

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا كُنْتَ بِأَرْضٍ فَوَقَّعَ بِهَا فَلَا تُخْرُجَ مِنْهَا، وَإِذَا بَلَغَكَ أَنَّهُ بِأَرْضٍ، فَلَا تَدْخُلُهَا" قَالَ قُلْتُ: عَمَّنْ؟ قَالُوا: عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ يُحَدِّثُ بِهِ، قَالَ فَأَتَيْتُهُ فَقَالُوا: غَائِبٌ، قَالَ: فَلَقِيتُ أَخَاهُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: شَهِدْتُ أُسَامَةَ يُحَدِّثُ سَعْدًا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ هَذَا الْوَجْعَ رِجَزٌ أَوْ عَذَابٌ أَوْ بَقِيَّةُ عَذَابٍ عَذَّبَ بِهِ النَّاسَ مِنْ قَبْلِكُمْ، فَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تُخْرُجُوا مِنْهَا، وَإِذَا بَلَغَكُمْ أَنَّهُ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا". قَالَ حَبِيبٌ: فَقُلْتُ لِإِبْرَاهِيمَ: أَنْتَ سَمِعْتَ أُسَامَةَ يُحَدِّثُ سَعْدًا وَهُوَ لَا يُتَكَّرُ؟ قَالَ: نَعَمْ.

٥٧٧٤ - (٩) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ قِصَّةَ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ.

٥٧٧٥ - (١٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ حَبِيبٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ سَعْدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ وَخُرَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ وَأُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالُوا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ شُعْبَةَ.

٥٧٧٦ - (١١) وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ حَبِيبٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ: كَانَ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَسَعْدُ جَالِسَيْنِ يَتَحَدَّثَانِ، فَقَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْخَوِ حَدِيثَهُمْ.

٥٧٧٧ - (١٢) وَحَدَّثَنِي وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ: أَخْبَرَنَا خَالِدٌ - يَعْنِي الطَّحْطَانُ - عَنْ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ حَبِيبِ ابْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَنْخَوِ حَدِيثَهُمْ.

٥٧٧٨ - (١٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ الْخَطَّابِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ ابْنِ تَوَافِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرِغٍ لَقِيَ أَهْلَ الْأَحْنَادِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وَأَصْحَابُهُ، فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ.

ضبط كلمة "سرغ" وشرح كلمة "الأحناد": قوله: "حتى إذا كان بسرغ لقيه أهل الأحناد" أما "سرغ" فبين مهملة مفتوحة ثم راء ساكنة ثم غين معجمة، وحكى القاضي وغيره أيضاً فتح الراء، والمشهور إسكانها، ويجوز -

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَقَالَ عُمَرُ: ادْعُ لِي الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ فَدَعَوْهُمْ، فَاسْتَشَارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ، فَاحْتَلَفُوا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَدْ خَرَجْتَ لِأَمْرٍ وَلَا تَرَى أَنَّ تَرْجِعَ عَنْهُ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا تَرَى أَنَّ تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ، فَقَالَ: ارْتَفِعُوا عَنِّي، ثُمَّ قَالَ: ادْعُ لِي الْأَنْصَارِ فَدَعَوْهُمْ لَهُ، فَاسْتَشَارَهُمْ، فَسَلَكُوا سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ، وَاحْتَلَفُوا كَاحْتِلَافِهِمْ، فَقَالَ: ارْتَفِعُوا عَنِّي، ثُمَّ قَالَ: ادْعُ لِي مَنْ كَانَ ههنا مِنْ مَشْيَخَةِ قُرَيْشٍ مِنْ مُهَاجِرَةِ الْفَتْحِ، فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَخْتَلِفْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ، فَقَالُوا: نَرَى أَنَّ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ وَلَا تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ، فَنَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ: إِنِّي مُصْبِحٌ عَلَى ظَهْرٍ، فَأَصْبَحُوا = صرفه وتركه، وهي قرية في طرف "الشام" مما بيني "الحجاز".

وقوله: "أهل الأجناد"، وفي غير هذه الرواية: "أمرء الأجناد"، والمراد بالأجناد هنا: مدن الشام الخمس؛ وهي: فلسطين، والأردن، ودمشق، وحمص، وقنسرين هكذا فسروا، ونفقوا عليه، ومعنوم أن "فلسطين" اسم لناحية بيت المقدس، والأردن اسم لناحية سبأ وطبرية وما يتعلق بهما، ولا يضر إطلاق اسم المدينة عليه.

بيان المراد بالمهاجرين الأولين ومشيخة قريش من مهاجرة الفتح، وسبب رجوع عمر بن الخطاب، قوله: ادْعُ لِي الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ، فَعَدَا، ثم دعا، لأنصار. ثم مشيخة قريش من مهاجرة الفتح، إنما رتبهم هكذا على حسب فضائلهم، قال القاضي: المراد بالمهاجرين الأولين من صلى للقبضتين، فأما من أسلم بعد تحويل القبلة فلا يعد فيهم، قال: وأما مهاجرة الفتح ففيل: هم الذين أسلموا قبل الفتح، فحصل لهم فضل بالمهاجرة قبل الفتح إذا لا هجرة بعد الفتح، وقيل: هم مسلمة الفتح الذين هاجروا بعده فحصل لهم اسم دون الفضيلة، قال القاضي: هذا أظهر؛ لأنهم الذين يطلق عليهم مشيخة قريش، وكان رجوع عمر بن الخطاب لرجحان طرف الرجوع لكثرة القائلين به، وأنه أحوط، ولم يكن مجرد تقليد لمسلمة الفتح؛ لأن بعض المهاجرين الأولين وبعض الأنصار أشاروا بالرجوع، وبعضهم بالقدوم عليه، وانضم إلى المشيرين بالرجوع رأي مشيخة قريش، فكثرت القائلون به مع ما لهم من السن والخبرة، وكثرة التجارب وسداد الرأي، وحجة الطائفتين واضحة مبينة في الحديث، وهما مستندان من أصدين في الشرع: أحدهما: التوكل والتسليم لنقضاء. والثاني: الاحتياط والحذر، وبجانية أسباب الإلقاء باليد إلى التهلكة، قال القاضي: وقيل: إنما رجع عمر لحديث عبد الرحمن بن عوف كما قال مسلم هنا في روايته عن ابن شهاب: أن سالم بن عبد الله قال: إن عمر إنما انصرف بالناس عن حديث عبد الرحمن بن عوف، قالوا: ولأنه لم يكن يرجع لرأي دون رأي حتى يجد علماً، وتأول هؤلاء قوله: "إني مصبح على ظهر فأصبحوا"، فقالوا: أي مسافر إلى الجهة التي قصدناها أولاً، لا للرجوع إلى المدينة، وهذا تأويل فاسد ومذهب ضعيف، بل الصحيح الذي عليه الجمهور وهو ظاهر الحديث أو صريحه: أنه إنما قصد الرجوع أولاً بالاجتهاد حين رأى الأكثرين على ترك =

عَلَيْهِ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْحَرَّاجِ: أَفَرَأَرَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ؟ فَقَالَ عُمَرُ: لَوْ غَيْرُكَ قَالَهَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ! - وَكَانَ عُمَرُ يَكْرَهُ خِلَافَهُ - نَعَمْ، نَفَرَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ لَوْ كُنْتَ لَكَ إِبِلٌ فَهَبَطْتَ وَادِيًا لَهُ عُدْوَتَانِ: إِحْدَاهُمَا خَصِيصَةٌ، وَالْأُخْرَى جَدْبَةٌ، أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتَ الْخَصِيصَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ، وَإِنْ رَعَيْتَ الْجَدْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ؟ قَالَ: فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَكَانَ مُتَغَيِّبًا فِي بَعْضِ حَاجَتِهِ، فَقَالَ: إِنْ عِنْدِي مِنْ هَذَا عِلْمًا، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضِي، فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضِي وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ". قَالَ: فَحَمِدَ اللَّهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثُمَّ انْصَرَفَ.

= الرجوع مع فضيلة المشيرين به، وما فيه من الاحتياط، ثم بلغه حديث عبد الرحمن، فحمد الله تعالى وشكره على موافقة اجتهاده واجتهاد معظم أصحابه نص رسول الله ﷺ.

تأويل قول مسلم "إنما رجع لحديث عبد الرحمن": وأما قول مسلم: أنه إنما رجع لحديث عبد الرحمن، فيحتمل أن سلمًا لم يبلغه ما كان عمر عزم عليه من الرجوع قبل حديث عبد الرحمن له، ويحتمل أنه أراد لم يرجع إلا بعد حديث عبد الرحمن، والله أعلم.

قوله: "إني مصبح على ظهر فأصبحوا عليه" هو بإسكان الصاد فيهما، أي مسافر راكب على ظهر الرحلة، راجع إلى وطني، فأصبحوا عليه وتأهبوا له.

قوله: "فقال أبو عبيدة أفرأرأ من قدر الله؟ فقال عمر: لو غيرك قالها يا أبا عبيدة؟ - وكان عمر يكره خلافه - نعم، نفر من قدر الله إلى قدر الله، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ إِبِلٌ فَهَبَطْتَ وَادِيًا لَهُ عُدْوَتَانِ: إِحْدَاهُمَا خَصِيصَةٌ، وَالْأُخْرَى جَدْبَةٌ، أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتَ الْخَصِيصَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ، وَإِنْ رَعَيْتَ الْجَدْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ؟

شرح الغريب وتقدير جواب كلمة "لو" في قوله: "لو غيرك قالها": أما العدو: فبضم العين وكسرهما، وهي جانب الوادي، و"الجدبة" بفتح الجيم وإسكان الدال المهملة، وهي ضد الخصبة، وقال صاحب "التحريم": الجدبة هنا بسكون الدال وكسرهما، قال: والخصبة كذلك. أما قوله: "لو غيرك قالها يا أبا عبيدة؟" فجواب "لو" مخلوف، وفي تقديره وجهان ذكرهما صاحب "التحريم" وغيره: أحدهما: لو قاله غيرك لأدبته لاعتراضه على في مسألة اجتهادية وافقني عليها أكثر الناس وأهل الحل والعقد فيها. -

\* قوله: "أَرَأَيْتَ لَوْ كُنْتَ لَكَ إِبِلٌ فَهَبَطْتَ وَادِيًا" إلخ يريد أن راعي الإبل والغنم إذا ترك العدو الخصبة وأخذ العدو الجدبة يصير معاتباً بين الناس، منسوباً إلى العجز مطعوناً مع أن النزول في كلتا العدوتين بقدر الله، كذلك أنا راعي الناس، فيخاف علي بالنزول في أرض البلاء من العتاب ما يخاف على الراعي وإن كان الأمر كله بقدر الله تعالى، والله تعالى أعلم.

٥٧٧٩ - (١٤) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - قَالَ ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ -: أَخْبَرَنَا - عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ بِهِذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ: قَالَ وَقَالَ: لَهُ أَيْضًا: أَرَأَيْتَ أَنَّهُ رَعَى الْجَدْبَةَ وَتَرَكَ الْخَصْبَةَ أَكُنْتُ مَعْجَزَةً؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَسِرْ إِذَا، قَالَ: فَسَارَ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ، فَقَالَ: هَذَا الْمَحَلُّ أَوْ قَالَ: هَذَا الْمَنْزِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

٥٧٨٠ - (١٥) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهِذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُ، وَلَمْ يَقُلْ: عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ.

٥٧٨١ - (١٦) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ عُمَرَ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ، فَلَمَّا جَاءَ سَرَّغَ بَلَعَهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ، فَأَخْبَرَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ"، فَرَجَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مِنْ سَرَّغَ.

- والثاني: لو قالها غيرك لم أتعجب منه، وإنما أتعجب من قولك أنت ذلك مع ما أنت عليه من العلم والفضل، ثم ذكر له عمر دليلاً واضحاً من القياس الجلي الذي لا شك في صحته، وليس ذلك اعتقاداً منه أن الرجوع يرد المقدور، وإنما معناه: أن الله تعالى أمر بالاحتياط والخزم، وبجانب أسباب الهلاك، كما أمر سبحانه بالتحصن من سلاح العدو، وتجنب المهالك، وإن كان كل واقع، فبقضاء الله وقدره السابق في علمه، وفاس عمر على رعي العدو تبين؛ لكونه واضحاً لا يتازع فيه أحد مع مساوئته لمسألة النزاع.

قوله: "أكنت معجزة؟" هو يفتح العين وتشديد الجيم، أي تنسبه إلى العجز، ومقصود عمر أن الناس رعية لي، استرعانيها الله تعالى، فيجب علي الاحتياط لها، فإن تركته نسيت إلى العجز، واستوجبت العقوبة، والله أعلم. قوله: "هذا المحل أو قال هذا المنزل" هما معني، وهو يفتح الحاء وكسرها، والفتح أقيس، فإن ما كان على وزن "فَعْلٌ"، ومضارع "يَفْعَلُ" بضم ثالثة كان مصدره واسم الزمان والمكان منه "مَفْعَلًا" بالفتح، كقعد يقعد مقعداً ونظائره، إلا أحرفاً شذت جاءت بالوجهين منها: المحل.

قوله في الإسناد: "عن مالك، عن ابن شهاب، عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب، عن عبد الله بن عبد الله بن الحارث بن نوفل، عن عبد الله بن عباس" قال الدارقطني: كذا قال مالك، وقال معمر ويونس: عن -

وَعَنْ أَبِي شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّ عُمَرَ إِذَا انْصَرَفَ بِالنَّاسِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ.

- عبد الله بن الحارث، قال: والحديث صحيح على اختلافهم، قال: وقد أخرجه مسلم من طريق يونس عن عبد الله بن الحارث. وأما البخاري فلم يخرج له إلا من طريق مالك.

فوائد حديث عمر رضي الله عنه، هذا: وأعلم أن في حديث عمر هذا فوائد كثيرة: منها: خروج الإمام بنفسه في ولايته في بعض الأوقات؛ ليشاهد أحوال رعيته، ويزيل ظلم المظلوم، ويكشف كرب المكروب، ويسد خلة المحتاج ويقمع أهل الفساد، ويخافه أهل البطالة والأذى والولاء، ويحذروا تحسُّسه عليهم ووصول فرائضهم إليه فينكفوا، ويقوم في رعيته شعائر الإسلام، ويؤدب من رآهم مخلين بذلك، وتغير ذلك من المصالح، ومنها: تنقي الأمراء ووجوه الناس الإمام عند قدومه: وإعلامهم إياه بما حدث في بلادهم من خير وشر ووباء، ورخص وغلاء، وشدة ورخاء وغير ذلك، ومنها: استحباب مُشاورة أهل العلم والرأي في الأمور الحادثة، وتقلد أهل السابقة في ذلك.

ومنها: تنزيل الناس منازلهم: وتقديم أهل الفضل على غيرهم، والابتداء بهم في المكارم، ومنها: جواز الاجتهاد في الحروب ونحوها، كما يجوز في الأحكام، ومنها: قبول خير الواحد، فإنهم قبلوا خير عبد الرحمن، ومنها: صحة القياس، وجواز العمل به، ومنها: ابتداء العالم بما عنده من العلم قبل أن يسأله كما فعل عبد الرحمن، ومنها: اجتناب أسباب الهلاك، ومنها: منع القُدوم على الطاعون، ومنع الفرار منه، والله أعلم.



## [١٨ - باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر. ولا نوء ولا غول....]

٥٧٨٢ - (١) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَةُ بْنُ يَحْيَى - وَاللَّفْظُ لِأَبِي الطَّاهِرِ - قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ جِئْنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ"، فَقَالَ أَغْرَابِيٌّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَمَا بَالُ الْإِبِلِ تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الظَّبْيَاءُ، فَيَجِيءُ الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَيَدْخُلُ فِيهَا، فَيُخْرِبُهَا كُلُّهَا؟ قَالَ: "فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلُ؟".

٥٧٨٣ - (٢) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَحَسَنُ الْخُلَوَانِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ - وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ -: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرُهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا عَدْوَى وَلَا طِيرَةٌ وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ" فَقَالَ أَغْرَابِيٌّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَبْتَلِ حَدِيثَ يُونُسَ.

## ١٨ - باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر. ولا نوء ولا غول، ولا يورد ممرض على مصح

التوفيق بين الروایتين: قوله ﷺ من رواية أبي هريرة "لا عدوى ولا صفر ولا هامة" - فقال أغرابي: - "رسول الله! فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظبياء، فيجيء البعير الأجرب فيدخل فيها، فيخربها كلها؟ قال: فمن أعدى الأول؟" وفي روايه: لا عدوى ولا طيرة ولا صفر ولا هامة، وفي رواية: أن أبا هريرة كان يحدث بحديث لا عدوى، ويحدث عن النبي ﷺ أيضا أنه قال: لا يورد ممرض على مصح، ثم إن أبا هريرة اقتصر على رواية حديث: لا يورد ممرض على مصح، وأمسك عن حديث لا عدوى، فراجعوه فيه، فقالوا: إنا سمعناك تحدثه فأتى أن يعترف به، قال أبو سلمة الراوي عن أبي هريرة فلا أدري أنسى أو نسخ أحد الثقلين الآخر. قال جمهور العلماء: يجب الجمع بين هذين الحديثين، وهما صحيحان، قالوا: وطريق الجمع أن حديث: "لا عدوى" المراد به: نفي ما كانت الجاهلية تزعمه وتعتقد أنه الممرض والعاهة تعدي بطبعها لا بفعل الله تعالى.

وأما حديث: "لا يورد ممرض على مصح" فأرشد فيه إلى مجانبه ما يحصل الضرر عنده في العادة بفعل الله تعالى وقدره، فنفي في الحديث الأول العدوى بطبيعتها، ولم يتنب حصول الضرر عند ذلك بقدر الله تعالى وقهره، وأرشد في الثاني إلى الاحتراز مما يحصل عنده الضرر بفعل الله وإرادته وقدره، فهذا الذي ذكرناه من تصحيح الحديثين والجمع بينهما، هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء، ويتعين المصير إليه، ولا يؤثر نسيان أبي هريرة لحديث: "لا عدوى" لوجهين: أحدهما: أن نسيان الراوي للحديث الذي رواه لا يقدح في صحته عند جماهير العلماء، -

٥٧٨٤- (٣) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ عَنْ شُعَيْبٍ، عَنِ الزَّهْرِيِّ: أَخْبَرَنِي سِنَانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ الدَّوْعَلِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "لَا عَدْوَى"، فَقَامَ أَغْرَابِيُّ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ وَصَالِحٍ، وَعَنْ شُعَيْبٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ ابْنُ أُحْتِ نَمِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ".

٥٧٨٥- (٤) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ - وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ - قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا عَدْوَى"، ثُمَّ حَدَّثَ أَنَّهُ قَالَ: "لَا يُوْرِدُ مُمْرَضٌ عَلَى مُصِحٍّ".

قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُهُمَا كِلَيْتَهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ صَمَتَ أَبُو هُرَيْرَةَ بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ قَوْلِهِ: "لَا عَدْوَى"، وَأَقَامَ عَلَى "أَنَّ لَا يُوْرِدُ مُمْرَضٌ عَلَى مُصِحٍّ" قَالَ: فَقَالَ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي ذِيَابٍ - وَهُوَ ابْنُ عَمِّ أَبِي هُرَيْرَةَ -: قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! تُحَدِّثُنَا مَعَ هَذَا الْحَدِيثِ حَدِيثًا آخَرَ قَدْ سَكَتَ عَنْهُ، كُنْتُ تَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا عَدْوَى"، فَأَبَى أَبُو هُرَيْرَةَ أَنْ يَعْرِفَ ذَلِكَ، وَقَالَ: "لَا يُوْرِدُ مُمْرَضٌ عَلَى مُصِحٍّ"، فَمَا رَأَى الْحَارِثُ فِي ذَلِكَ حَتَّى غَضِبَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَرَطَنَ بِالْحَبَشِيَّةِ، فَقَالَ لِلْحَارِثِ: أَتُذَرِّي مَاذَا قُلْتُ؟ قَالَ: لَا، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قُلْتُ: آيْتُ.

قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: وَلَعَمْرِي! لَقَدْ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا عَدْوَى"، فَلَا أَذْرِي أَنَسِيَ أَبُو هُرَيْرَةَ، أَوْ نَسَخَ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ الْآخَرَ؟

- بل يجب العمل به، والثاني: أن هذا اللفظ ثابت من رواية غير أبي هريرة، فقد ذكر مسلم هذا من رواية السائب بن يزيد، وجابر بن عبد الله، وأنس بن مالك وابن عمر عن النبي ﷺ.

وحكى المازري والقاضي عياض عن بعض العلماء أن حديث "لا يورد ممرض على مصحح"، منسوخ بحديث "لا عدوى"، وهذا غلط لوجهين: أحدهما: أن النسخ يشترط فيه تعذر الجمع بين الحديثين ولم يتعذر، بل قد جمعنا بينهما. والثاني: أنه يشترط فيه معرفة التاريخ وتأخر النسخ، وليس ذلك موجوداً هنا.

وقال آخرون: حديث "لا عدوى" على ظاهره. وأما النهي عن إيراد الممرض على المصحح، فليس للعدوى بل للتأذي بالرائحة الكريهة، وقبح صورته، وصورة المجدوم والصواب ما سبق، والله أعلم.

تفسير قوله ﷺ: "ولا صفر"، فوله ﷺ: "ولا صفر" فيه تأويلان: أحدهما: المراد: تأخيرهم تحريم الحرم إلى صفر، -

٥٧٨٦ - (٥) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - قَالَ عَبْدُ حَدَّثَنِي، وَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ -: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ - يَعْنُونَ: ابْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ -: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا عَدْوَى" وَيُحَدِّثُ مَعَ ذَلِكَ "لَا يُوْرِدُ الْمُمْرِضُ عَلَى الْمُصِصِ"، بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ.

٥٧٨٧ - (٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

٥٧٨٨ - (٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - يَعْنُونَ: ابْنَ جَعْفَرٍ - عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا عَدْوَى وَلَا هَامَةٌ وَلَا نَوَةٌ وَلَا صَفَرٌ".

٥٧٨٩ - (٨) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو حَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا عَدْوَى وَلَا طِيرَةٌ وَلَا عُولٌ".

وهو النسيء الذي كانوا يفعلونه، وهذا قال مالك وأبو عبيدة، والثاني: أن الصفر: دواب في البطن، وهي دود، وكانوا يعتقدون أن في البطن دابة تبيع عند الجوع وربما قتلت صاحبها، وكانت العرب تراها أعدى من الحرب، وهذا التفسير هو الصحيح، وبه قال مطرف وابن وهب وابن حبيب وأبو عبيد وخلائق من العلماء، وقد ذكره مسلم عن جابر بن عبد الله راوي الحديث فيعين اعتماداً، ويجوز أن يكون المراد هذا والأول جميعاً، وأن الصفرين جميعاً باطلان لا أصل لهما، ولا تصريح على واحد منهما.

تأويل قوله ﷺ: "ولا هامة": قوله ﷺ: "ولا هامة" فيه تأويلان: أحدهما: أن العرب كانت تتشاءم بالهامة، وهي الطائر المعروف من طير الليل، وقيل: هي البومة، قالوا: كانت إذا سقطت على دار أحدهم رآها ناعية له نفسه، أو بعض أهله، وهذا تفسير مالك بن أنس، والثاني: أن العرب كانت تعتقد أن عظام الميت، وقيل: روحه تنقلب هامة تطير، وهذا تفسير أكثر العلماء، وهو المشهور، ويجوز أن يكون المراد النوعين، فإنهما جميعاً باطلان، فينبغي أن يبطال ذلك وضلالة الجاهلية فيما تعتقد من ذلك، و"الهامة" بتخفيف الميم على المشهور الذي لم يذكر الجمهور غيره، وقيل: بتشديد هاء، قاله جماعة، وحكاها القاضي عن أبي زيد الأنصاري الإمام في اللغة.

٥٧٩٠ - (٩) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ بْنُ حَيَّانَ: حَدَّثَنَا يَهُزَّ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ - وَهُوَ التَّسْتَرِيُّ - حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا عَدْوَى وَلَا غُولَ وَلَا صَفَرَ".

٥٧٩١ - (١٠) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرَ وَلَا غُولَ".

وَسَمِعْتُ أَبَا الزُّبَيْرِ يَذْكُرُ أَنَّ جَابِرًا فَسَّرَ لَهُمْ قَوْلَهُ: "وَلَا صَفَرَ"، فَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ فِي تَفْسِيرِ صَفَرَ: الصَّفَرُ: البَطْنُ، فَقِيلَ لِجَابِرٍ: كَيْفَ؟ قَالَ: إِنَّهَا دَوَابُّ الْبَطْنِ، قَالَ: وَلَمْ يُفَسِّرِ الْغُولَ، قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ: هَذِهِ الْغُولُ الَّتِي تَعُولُ.

تفسير كلمة "ولا نوء" و"ولا غول" و"السعال": قوله ﷺ: "ولا نوء" أي لا تقولوا: مطرنا بوء كذا، ولا تعتقدوه، وسبق شرحه وأضحا في كتاب الصلاة.

قوله ﷺ: "ولا غول" قال جمهور العلماء: كانت العرب تزعم أن الغيلان في الفلوات، وهي جنس من الشياطين، فتراه للناس، وتتغول تغولاً أي تلون تلوناً، فضلعهم عن الطريق فتهلكهم، فأبطل النبي ﷺ ذلك.

وقال آخرون: ليس المراد بالحديث: نفي وجود الغول، وإنما معناه إبطال ما تزعمه العرب من تلون الغول بالصور المختلفة واعتباطها، قالوا: ومعنى لا غول، أي لا تستطيع أن تضل أحداً، ويشهد له حديث آخر: "لا غول ولكن السعال" قال العلماء: السعال بالسين المفتوحة والعين المهملة، وهم سحرة الجن، أي ولكن في الجن سحرة لهم تليس وتخل، وفي الحديث الآخر: "إذا تقولت الغيلان فنادوا بالأذان"، أي ارفعوا شرها بذكر الله تعالى، وهذا دليل على أنه ليس المراد: نفي أصل وجودها، وفي حديث أبي أيوب: "كان لي ثمر في سهوة، وكانت الغول تحمي فتأكل منه".

شرح قوله ﷺ: "فمن أعدى الأول": قوله ﷺ: "فمن أعدى الأول" معناه: أن البعير الأول الذي حرب من أجره أي وأنتم تعلمون وتعرفون أن الله تعالى هو الذي أوجد ذلك من غير ملاحظة ليعر أجرب، فاعلموا أن البعير الثاني والثالث وما بعدهما إنما حرب بفعل الله تعالى وإرادته، لا يعدوى تعدى بطبيعتها، ولو كان الجرب بالعدوى بالطباع لم يجرب الأول لعدم المعدي، ففي الحديث بيان الدليل القاطع لإبطال قولهم في العدوى بطبيعتها.

شرح حديث "لا يورد ممرض على مصح": قوله ﷺ: "لا يورد ممرض على مصح" قوله: "يورد" بكسر الراء، و"المريض" و"المصح" بكسر الراء والصاد، ومفعول "يورد" محذوف أي لا يورد إليه المراض. قال العلماء: الممرض صاحب الإبل المراض، والمصح صاحب الإبل الصجاح، فمعنى الحديث: لا يورد صاحب الإبل المراض الإبل المراض إليه على -

=إبل صاحب الإبل الصحاح؛ لأنه ربما أصابها المرض بفعل الله تعالى وقدره الذي أجرى به العادة لا بطبيعتها، فيحصل لصاحبها ضرر بمرضها، وربما حصل له ضرر أعظم من ذلك باعتقاد العدوى بطبيعتها فيكفر، والله أعلم.  
قوله: "كان أبو هريرة يحدثهما كلتيهما" كذا هو في جميع النسخ "كلتيهما" بالثاء والياء مجموعتين، والضمير عائد إلى الكلمتين أو القصتين أو المسألتين ونحو ذلك.

ذكر ما هو الصواب: قوله: "قال أبو الزبير: هذه الغول التي تقول" هكذا هو في جميع نسخ بلادنا، قال أبو الزبير: وكذا نقله القاضي عن الجمهور، قال: وفي رواية الطبري أحد رواة صحيح مسلم، قال أبو هريرة: قال: والصواب الأول.

قوله: "أنه قال في تفسير الصفر: هي دواب البيض" هكذا هو في جميع نسخ بلادنا "دواب" بـ ذال مهملة وياء موحدة مشددة، وكذا نقله القاضي عن رواية الجمهور، قال: وفي رواية العذري: "ذوات" بالذال المعجمة والثاء المثناة فوق، وله وجه، ولكن الصحيح المعروف هو الأول، قال القاضي: واختلفوا في قوله بغير: "لا عدوى"، ف قيل: هو نفي عن أن يقال ذلك أو يعتقد، وقيل: هو غير أي لا تقع عدوى بطبيعتها.

## [١٩ - باب الطيرة والفال، وما يكون فيه من الشؤم]

٥٧٩٢ - (١) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "لَا طِيرَةَ وَخَيْرُهَا الْفَالُ"، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا الْفَالُ؟ قَالَ: "الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ".

٥٧٩٣ - (٢) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي: حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ، ح وَحَدَّثَنِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

وَفِي حَدِيثِ عُقَيْلٍ: عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَمْ يَقُلْ: سَمِعْتُ، وَفِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ: قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ، كَمَا قَالَ مَعْمَرٌ.

٥٧٩٤ - (٣) حَدَّثَنَا هَذَابُ بْنُ خَالِدٍ: حَدَّثَنَا هَمَامُ بْنُ يَحْيَى: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا عَدْوَى وَلَا طِيرَةَ، وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ: الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ، الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ".

## [١٩ - باب الطيرة والفال، وما يكون فيه من الشؤم]

قوله ﷺ: "لَا طِيرَةَ وَخَيْرُهَا الْفَالُ قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْفَالُ؟ قَالَ: الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ".

وَفِي رِوَايَةٍ: "لَا طِيرَةَ، وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ: الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ"، وَفِي رِوَايَةٍ: "وَأَحَبُّ الْفَالِ الصَّالِحُ".

ضَبَطَ الْغَرِيبَ وَشَرَحَهُ: أَمَّا "الطِّيرَةُ" فَبَكْسَرُ الْمَاءِ وَفَتْحُ الْيَاءِ عَلَى وَزْنِ الْعَبَةِ، هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الْمَعْرُوفُ فِي رِوَايَةِ الْحَدِيثِ وَكُتِبَ الْمَفْعَةُ وَالْغَرِيبُ، وَحَكَى الْقَاضِي وَابْنُ الْأَثِيرِ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ سَكَنَ الْيَاءَ، وَالْمَشْهُورُ الْأَوَّلُ، قَالُوا: وَهِيَ مُصَدَّرٌ: تَطِيرُ طِيرَةً، قَالُوا: وَلَمْ يَجِءْ فِي الْمَصَادِرِ عَلَى هَذَا الْوِزْنِ إِلَّا تَطِيرُ طِيرَةً، وَتَغِيرُ خَيْرَةً بِالْخَاءِ الْمُحَمَّمَةِ، وَجَاءَ فِي الْأَسْمَاءِ حُرَفَانِ، وَهِيَ شَيْءٌ طَيِّبٌ أَيْ طَيِّبٌ، وَ"النُّوْلَةُ" بِكْسَرِ الْتَاءِ الْمُنْثَاةُ وَضَمُّهَا، وَهِيَ نَوْعٌ مِنَ السَّحَرِ، وَقِيلَ: يَشْبُهُ السَّحَرُ، وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ: هُوَ مَا تَحْبِبُ بِهِ الْمَرْأَةُ إِلَى زَوْجِهَا، وَ"التَّطِيرُ": التَّشَاوُؤُ، وَأَصْلُهُ الشَّيْءُ الْمَكْرُوهُ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ أَوْ مَرْمِيٍّ، وَكَانُوا يَتَطَيَّرُونَ بِالسَّوَانِحِ وَالْبَوَارِحِ فَيَنْفِرُونَ الظُّبَاءَ وَالطَّيُورَ، فَإِنْ أَخَذَتْ ذَاتُ الْيَمِينِ تَرَكُوا يَمَانَهُ، وَمَضُوا فِي سَفَرِهِمْ وَحَوَائِجِهِمْ، وَإِنْ أَخَذَتْ ذَاتُ الشِّمَالِ رَجَعُوا عَنْ سَفَرِهِمْ وَحَوَائِجِهِمْ، وَتَشَاءَمُوا بِهَا، فَكَانَتْ تَصَدِّمُهُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ عَنْ مَصَالِحِهِمْ، فَغَفَى الشَّرْعُ ذَلِكَ وَأَبْطَلَهُ، وَلَمْ يَحِمْ عَنْهُ وَأَخْبَرَنَا أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ تَأْثِيرٌ بِنَفْعٍ وَلَا ضَرَرٍ، فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ: "لَا طِيرَةَ" وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ "الطِّيرَةُ شَرٌّ" أَيْ اعْتِقَادُهَا تَنْفَعُ أَوْ تَضُرُّ إِذَا عَمِلُوا بِمَقْتَضَاهَا مُعْتَقِدِينَ تَأْثِيرَهَا فَهُوَ شَرٌّ؛ لِأَنَّهُمْ جَعَلُوا لَهَا أَثَرًا فِي الْفِعْلِ وَالْإِبْجَادِ. -

٥٧٩٥- (٤) وَخَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ يَسَارٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا عُدْوَى وَلَا ضِرَّةَ، وَيُعْجِبُنِي الْفَأَلُ"، قَالَ: قِيلَ: وَمَا الْفَأَلُ؟ قَالَ: "الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ".

٥٧٩٦- (٥) وَخَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنِي مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ مُخْتَارٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَتِيقٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا عُدْوَى وَلَا طِيرَةَ، وَأَحَبُّ الْفَأَلِ الصَّالِحُ".

٥٧٩٧- (٦) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا عُدْوَى وَلَا هَامَةَ وَلَا طِيرَةَ، وَأَحَبُّ الْفَأَلِ الصَّالِحُ".

٥٧٩٨- (٧) وَخَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ فَعْبٍ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، ح وَخَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حَمْرَةَ وَسَالِمٍ - ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "الشُّومُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ".

ضبط كلمة "الفأل" وشرحها، والفرق بين الفأل والطيرة. وأما "الفأل" فمهور ويجوز ترك همزه، وجمعه: فؤول، كفنس وفلوس، وقد فسره النبي ﷺ بالكلمة الصالحة والخسنة والطيبة، قال العلماء: يكون الفأل فيما يسر وفيما يسوء، والغالب في السرور، والطيرة لا يكون إلا فيما يسوء، قالوا: وقد يستعمل مجازاً في السرور، يقال: تفاءلت بكذا بالتحفيظ، وتفاءلت بالتشديد، وهو الأصل، والأول مخفف منه ومقلوب عنه، قال العلماء: وإنما أحب الفأل؛ لأن الإنسان إذا أمل فائدة الله تعالى وفضله عند سبب قوي أو ضعيف فهو على خير في الحال، وإن غلط في جهة الرجاء فالرجاء له خير، وأما إذا قطع رجاءه وأمنه من الله تعالى فإن ذلك شر له، والطيرة فيها سوء الظن وتوقع البلاء، ومن أمثال التفاؤل أن يكون له مريض فينقاه بما يسمعه، فيسمع من يقول: يا سالم، أو يكون طالب حاجة فيسمع من يقول: يا واحد، فيقع في قلبه رجاء ثبوت أو التوحدان، والله أعلم.

أقوال أهل العلم في تأويل حديث "الشوم في الدار والمرأة والفرس": فوله ﷺ: "الشوم في الدار والمرأة والفرس" وفي رواية: "إنما الشوم في ثلاثة: المرأة والفرس والدار"، وفي رواية: "إن كان الشوم في شيء ففي الفرس والسكن والمرأة"، وفي رواية: "إن كان في شيء ففي الريع والخدام والفرس"، واختلف العلماء في هذا الحديث، فقال مالك وطائفة: هو على ظاهره، وأن الدار قد يجعل الله تعالى سكنها سبباً للضرر أو الهلاك، وكذلك -

٥٧٩٩ - (٨) وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حَمْرَةَ وَسَالِمٍ - ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا عَذْوَى وَلَا طِيرَةَ، وَإِنَّمَا الشُّومُ فِي ثَلَاثَةٍ: الْمَرْأَةُ وَالْفَرَسُ وَالْدَّارُ".

٥٨٠٠ - (٩) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ وَحَمْرَةَ - ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ - عَنْ أَبِيهِمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعُمَرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ح وَحَدَّثَنَا عُمَرُو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ وَحَمْرَةَ - ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي: حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا يَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ، ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الشُّومِ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ، لَا يَذْكُرُ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ: الْعَذْوَى وَالطِّيرَةَ غَيْرَ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ.

٥٨٠١ - (١٠) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "إِنْ يَكُنْ مِنَ الشُّومِ شَيْءٌ حَقٌّ فَفِي الْفَرَسِ وَالْمَرْأَةِ وَالْدَّارِ".

٥٨٠٢ - (١١) وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهِذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَلَمْ يَقُلْ: حَقٌّ.

اتخاذ المرأة المعينة أو الفرس أو الخادم قد يحصل اهتلاك عنده بقضاء الله تعالى، ومعناه: قد يحصل الشوم في هذه الثلاثة كما صرح به في رواية: "وإن يكن الشوم في شيء".

وقال الخطابي وكثيرون: هو في معنى الاستثناء من الطيرة أي الطيرة منهي عنها إلا أن يكون له دار يكره سكناها، أو امرأة يكره صحبتها، أو فرس أو خادم فليغارق الجميع بالبيع ونحوه وطلاق المرأة، وقال آخرون: -



٥٨٠٣- (١٢) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ: أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ: حَدَّثَنِي عُثْبَةُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ حَمْرَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنْ كَانَ الشُّومُ فِي شَيْءٍ فَفِي الْفَرَسِ وَالْمَسْكَنِ وَالْمَرْأَةِ".

٥٨٠٤- (١٣) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنْ كَانَ فِي الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْمَسْكَنِ، يَعْنِي الشُّومَ".

٥٨٠٥- (١٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٥٨٠٦- (١٥) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْبَرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ فَفِي الرَّتَبِ وَالْخَادِمِ وَالْفَرَسِ".

=شوم الندار ضيقها، وسوء جرائها وأذاهم، وشوم المرأة: عدم ولادتها وسلطة لسانها، وتعرضها للريب، وشوم الفرس: أن لا يغزى عليها، وقيل: حرائها وغلاء لثنها، وشوم الخادم: سوء خلقه، وقلة تعهده لما فوض إليه. وقيل: المراد بالشوم هنا عدم الموافقة، واعتراض بعض الملاحدة بحديث "لا طيرة" على هذا، فأجاب ابن قتيبة وغيره: بأن هذا مخصوص من حديث "لا طيرة" أي لا طيرة إلا في هذه الثلاثة.

قال القاضي: قال بعض العلماء: الجامع هذه الفصول السابقة في الأحاديث ثلاثة أقسام: أحدها: ما لم يقع الضرر به، ولا اطردت عادة خاصته ولا عامة، فهذا لا يلتفت إليه، وأنكر الشارع الالتفات إليه، وهو الطيرة، والثاني: ما يقع عنده الضرر عموماً لا يخصه ونادراً لا متكرراً كالوباء، فلا يقدم عليه، ولا يخرج منه، والثالث: ما يخص ولا يعم، كالندار والفرس والمرأة، فهذا يباح القراؤه منه، والله أعلم.

## [ ٢٠ - باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان ]

٥٨٠٧- (١) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السَّلَمِيِّ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أُمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، كُنَّا نَأْتِي الْكُهَّانَ، قَالَ ﷺ: "فَلَا تَأْتُوا الْكُهَّانَ"، قَالَ: قُلْتُ: كُنَّا نَتَطَيَّرُ، قَالَ: "ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُهُ أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصُدِّكُمْ".

٥٨٠٨- (٢) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنِي حُجَيْنٌ - يَعْنِي: ابْنَ الْمُثَنَّى -: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ،

## ٢٠ - باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان

أقسام الكهانة وحكمها: قوله ﷺ: "فلا تأتوا الكهان" وفي رواية: "سل عن الكهان فقال: ليسوا بشيء"، قال القاضي رحمه الله: كانت الكهانة في العرب ثلاثة أضرب: أحدها: يكون للإنسان ولي من الجن يخبره بما يستره من السمع من السماء، وهذا القسم بطل من حين بعث الله نبينا ﷺ. الثاني: أن يخبره بما يطرأ أو يكون في أقطار الأرض، وما خفي عنه مما قرب أو بعد، وهذا لا يعد وجوده، ونفت المعتزلة وبعض المتكلمين هذين الضربين وأحالوهما، ولا استحالة في ذلك ولا بعد في وجوده، لكنهم يصدقون ويكذبون، والنهي عن تصديقهم والسماع منهم عام.

الثالث: النحشون، وهذا الضرب يخلق الله تعالى فيه لبعض الناس قوة ما، لكن الكذب فيه أغلب، ومن هذا الفن العرافة، وصاحبها عراف، وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات، يدعي معرفتها بما، وقد يعتصد بعض هذا الفن ببعض في ذلك بالزجر والطرق والنجوم، وأسباب معتادة، وهذه الأضرب كلها تسمى كهانة، وقد أكذبه كلهم الشرع، ونهى عن تصديقهم وإتيانهم، والله أعلم.

وأما قوله ﷺ: "ليسوا بشيء" فمعناه: بطلان قولهم، وأنه لا حقيقة له، وفيه جواز إطلاق هذا اللفظ على ما كان باطلاً.

قوله: "كنا نتطير، قال: ذاك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنكم" معناه: أن كراهة ذلك تقع في نفوسكم في العادة، ولكن لا تلتفتوا إليه، ولا ترجعوا عما كنتم عزمتم عليه قبل هذا، وقد صح عن عروة بن عامر الصحابي رحمه الله قال: ذكرت الطيرة عند رسول الله ﷺ فقال: أحسنها فقال، ولا يرد مسلماً، فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل: اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يدفع السيئات إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بك، رواه أبو داود بإسناد صحيح.

ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ بْنُ سَوَّارٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى: أَخْبَرَنَا مَالِكُ كُلُّهُمْ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ مَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ، غَيْرَ أَنَّ مَالِكًا فِي حَدِيثِهِ ذَكَرَ الطَّيْرَةَ، وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْكُهَّانِ.

٥٨٠٩ - (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ عُثَيْبٍ - عَنْ حَجَّاجِ الصَّوَّافِ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السَّلَمِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ مُعَاوِيَةَ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ: قَالَ: قُلْتُ: وَمِمَّنْ رَجُلٌ يَخْطُونَ، قَالَ: "كَانَ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ، فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَاكَ".

٥٨١٠ - (٤) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عُرْوَةَ بْنِ الزَّبَّارِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْكُهَّانَ كَانُوا يُحَدِّثُونَنَا بِالشَّيْءِ فَتَجِدُهُ حَقًّا، قَالَ: "تِلْكَ الْكَلِمَةُ الْحَقُّ يَخْطُفُهَا الْجَنِّي، فَيَقْدِفُهَا فِي أُذُنٍ وَلِيٍّ، وَيَزِيدُ فِيهَا مِائَةَ كَذِبَةٍ".

قوله ﷺ: "كان نبي من الأنبياء يخط، فمن وافق خطه فذاك" هذا الحديث سبق شرحه في كتاب الصلاة. شرح بعض الكلمات: قوله ﷺ: "تلك الكلمة الحق يخطفها الجن فيقذفها في أذن وليه، ويزيد فيها مائة كذبة" أما "يخطفها" فبفتح الطاء على المشهور وبه جاء القرآن، وفي لغة قليلة كسرهما، ومعناه: استرقه وأخذه بسرعة، وأما "الكذبة" فبفتح الكاف وكسرهما، والذال ساكنة فيهما، قال القاضي: وأنكر بعضهم الكسر إلا إذا أراد الحالة والهيئة، وليس هذا موضعها، ومعنى "يقذفها": يلقيها.

قوله ﷺ: "تلك الكلمة من الجن يخطفها فيقذفها في أذن وليه قر الدجاجة" هكذا هو في جميع النسخ ببلادنا "الكلمة من الجن" بالجيم والنون أي الكلمة المسموعة من الجن، أو التي تصعح مما نقلته الجن بالجيم والنون. وذكر القاضي في "المشارق" أنه روي هكذا، وروي أيضاً "من الجن" بالخاء والقاف، وأما قوله: "يقذفها" فهو بفتح الياء وضم القاف وتشديد الراء، وقر الدجاجة، بفتح القاف، والدجاجة بالذال الدجاجة المعروفة، قال أهل اللغة والغريب: القر: ترديد الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه، يقول: قررت فيه أقره قرأ، وقر الدجاجة: صوقها إذا قطعت، يقال: قررت قرأً وقريراً، فإن رددته قلت: قررت قررة، قال الخطابي وغيره: معناه أن الجن -

٥٨١١ - (٥) حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنٍ: حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ - وَهُوَ ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ - عَنِ الزَّهْرِيِّ: أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عُرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ يَقُولُ: قَالَتْ عَائِشَةُ: سَأَلَ أَنَسُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْكُهَّانِ؟ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَيْسُوا بِشَيْءٍ"، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَإِنَّهُمْ يُحَدِّثُونَ أَحْيَانًا الشَّيْءَ يَكُونُ حَقًّا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحِنِّ يَخْطُفُهَا الْحَنِيُّ، فَيَقْرُأُهَا فِي أُذُنٍ وَلَيْهِ قَرَّ الدَّجَاحَةِ، فَيَخْلِطُونَ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ".

٥٨١٢ - (٦) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، بِهَذَا الْإِسْتَدَادِ، نَحْوَ رِوَايَةِ مَعْقِلٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ.

٥٨١٣ - (٧) حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - قَالَ حَسَنٌ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، وَقَالَ عَبْدُ: حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ -: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُمْ يَتِمَّانَ هُمْ جُلُوسٌ لَيْلَةً مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رُمِيَ بِنَحْمٍ فَاسْتَنَارَ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَاذَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا رُمِيَ بِمِثْلِ هَذَا؟" قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَكْثَرُ، كُنَّا نَقُولُ: وَلَدَ اللَّيْلَةِ رَجُلٌ عَظِيمٌ، وَمَاتَ رَجُلٌ عَظِيمٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَإِنَّهَا لَا يُرْمَى بِهَا لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنْ رَبَّنَا - تَبَارَكَ وَتَعَالَى اسْمُهُ - إِذَا قَضَى أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ، ثُمَّ سَبَّحَ أَهْلُ السَّمَاءِ الَّذِينَ يَلُوتُهُمْ، حَتَّى يَبْلُغَ التَّسْبِيحُ أَهْلَ هَذِهِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا، ثُمَّ قَالَ الَّذِينَ يَلُوتُونَ حَمَلَةَ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ الْعَرْشِ: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ فَيُخْبِرُونَهُمْ مَاذَا قَالَ، قَالَ: فَيَسْتَخْبِرُ بَعْضُ أَهْلِ السَّمَاوَاتِ بَعْضًا حَتَّى يَبْلُغَ الْخَبْرُ هَذِهِ السَّمَاءَ الدُّنْيَا، فَتَخْطَفُ الْحِنُّ السَّمْعَ،

= يقذف الكلمة إلى وليه الكاهن، فتسمعها الشياطين، كما تؤذن الدجاجة بصوتها صواحبها فتجاوب، قال: وفيه وجه آخر، وهي أن تكون الرواية "كفرُّ الزجاجة"، تدل عليه رواية البخاري "فيقرها في أذنه كما تفر القارورة". قال: فذكر القارورة في هذه الرواية يدل على ثبوت الرواية بالزجاجة، قال القاضي: أما مسلم فلم يختلف الرواية فيه أنه "الدجاجة" بالدال، لكن رواية القارورة تصحح الزجاجة، قال القاضي: معناه: يكون لما يلقيه إلى وليه حس كحس القارورة عند تحريكها مع اليد أو على صفا.

فَيَقْدِفُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ، وَيُزِمُّونَ بِهِ، فَمَا جَاؤُوا بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقٌّ وَلَكِنَّهُمْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ".

٥٨١٤ - (٨) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ: حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو الْأَوْزَاعِيُّ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالََا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، ح وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنٍ: حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ - يَعْنِي: ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ - كَلَّمَهُمُ عَنِ الرَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ يُونُسَ قَالَ: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ: أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَفِي حَدِيثِ الْأَوْزَاعِيِّ: "وَلَكِنْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ". وَفِي حَدِيثِ يُونُسَ: "وَلَكِنَّهُمْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ" وَزَادَ فِي حَدِيثِ يُونُسَ: "وَقَالَ اللَّهُ: ﴿حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ﴾ (سبأ: ٢٣)، وَفِي حَدِيثِ مَعْقِلٍ كَمَا قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: "وَلَكِنَّهُمْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ".

٥٨١٥ - (٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى - يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ صَفِيَّةَ، عَنْ بَعْضِ أَرْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَنْ أَتَى عَرَافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً".

ضبط بعض الكلمات وبيان معانيها: قوله ﷺ في رواية صالح عن ابن شهاب: "ولكنهم يقرفون فيه ويزيدون" هذه اللفظة ضبطوها من رواية صالح على وجهين: أحدهما: بالراء، والثاني: بالذال، ووقع في رواية الأوزاعي وابن معقل الراء باتفاق النسخ، ومعناه: يخلطون فيه الكذب، وهو بمعنى يقذفون، وفي رواية يونس: "يقرفون"، قال القاضي: ضبطناه عن شيخنا بضم الياء وفتح الراء وتشديد القاف، قال: ورواه بعضهم بفتح الياء وإسكان الراء، قال في "المشارك": قال بعضهم: صوابه بفتح الياء وإسكان الراء وفتح القاف، قال: وكذا ذكره الخطابي، قال: ومعناه: معنى يزيدون، يقال: رقى فلان إلى الباطل بكسر القاف أي رفعه، وأصله من الصعود أي يدعون فيها فوق ما سمعوا، قال القاضي: وقد يصح الرواية الأولى على تضعيف هذا الفعل وتكثيره، والله أعلم.

معنى "العراف" ومطلب كون صلاته غير مقبولة: قوله ﷺ: "من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة" أما "العراف" فقد سبق بيانه، وأنه من جملة أنواع الكهان، قال الخطابي وغيره: العراف هو الذي يتعاطى معرفة مكان المسروق، ومكان الضالة ونحوهما، وأما عدم قبول صلاته، فمعناه: أنه لا ثواب له فيها وإن كانت مجزئة في سقوط الفرض عنه، ولا يحتاج معها إلى إعادة، ونظير هذه: الصلاة في الأرض المغصوبة مجزئة -

= مسقطه للفضاء، ولكن لا ثواب فيها، كذا قاله جمهور أصحابنا، قالوا: فصلاة الفرض وغيرها من التواحيات إذا أتى بها على وجهها الكامل ترتب عليها شيان: سقوط الفرض عنه، وحصول الثواب، فإذا أداها في أرض مفصولة حصل الأول دون الثاني، ولا بد من هذا التأويل في هذا الحديث، فإن العلماء متفقون على أنه لا يلزم من أتى العراف إعادة صلوات أربعين ليلة، فوجب تأويله، والله أعلم.

\*\*\*

## [ ٢١ - باب اجتناب المجدوم ونحوه ]

٥٨١٦ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ؛ ح: وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَهَشِيمُ بْنُ نَسِيرٍ عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ فِي وَفْدِ ثَقِيفٍ رَجُلٌ مَجْدُومٌ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ فَارْجِعْ".

## ٢١ - باب اجتناب المجدوم ونحوه

التوفيق بين الروايات: قوله: "كان في وفد ثقيف رجل مجذوم، فأرسل إليه النبي ﷺ: إنا قد بايعناك فارجع" هذا موافق للحديث الآخر في صحيح البخاري: "وَفَرٌّ من المجدوم فرارك من الأسد"، وقد سبق شرح هذا الحديث في باب "لا عدوى"، وأنه غير مخالف للحديث: "لا يورد ممرض على مصح".

قال القاضي: قد اختلف الآثار عن النبي ﷺ في قصة المجدوم، فثبت عنه الحديثان المذكوران. وعن جابر: "أن النبي ﷺ أكل مع المجدوم، وقال له: كل ثقة بالله وتوكلأ عليه"، وعن عائشة قالت: "كان لنا مولى مجذوم، فكان يأكل في صحافي، ويشرب في أقداحي ويأء على فراشي" قال: وقد ذهب عمر رضي الله عنه وغيره من السلف إلى الأكل معه، ورأوا أن الأمر باجتنابه منسوخ، والصحيح الذي قاله الأكثرون، ويتعين المنصير إليه أنه لا نسخ، بل يجب الجمع بين الحديثين، وحمل الأمر باجتنابه والفرار منه على الاستحباب والاحتياط لا للوجوب، وأما الأكل معه ففعله لبيان الجواز، والله أعلم.

فقه الحديث: قال القاضي: قال بعض العلماء: في هذا الحديث وما في معناه دليل على أنه يثبت للمرأة الخيار في فسخ النكاح إذا وجدت زوجها مجذوماً، أو حدث به جذام، واختلف أصحابنا وأصحاب مالك في أن أمته هل لها منع نفسها من استمتاعه إذا أرادها؟ قال القاضي: قالوا: ومنع من المسجد والاختلاط بالناس، قال: وكذلك اختلفوا في أنهم إذا كثروا هل يؤمرون أن يتخذوا لأنفسهم موضعاً منفرداً خارجاً عن الناس، ولا يمنعوا من التصرف في منافعهم، وعليه أكثر الناس، أم لا يلزمهم التنحي؟ قال: ولم يختلفوا في القليل منهم في أنهم لا يمنعون، قال: ولا يمنعون من صلاة الجمعة مع الناس، ومنعون من غيرها، قال: ولو استضر أهل قرية فيهم جذمي بمخالطتهم في الماء، فإن قدروا على استنباط ماء بلا ضرر أمروا به، وإلا استنبطه لهم الآخرون أو أقاموا من يستقي لهم، وإلا فلا يمنعون، والله أعلم.

## [٤٣- كتاب قتل الحيات وغيرها]

## [١- باب قتل الحيات]

٥٨١٧- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ ذِي الطَّفَيْتَيْنِ، فَإِنَّهُ يَلْتَمِسُ الْبَصَرَ وَيُصِيبُ الْحَبْلَ.

٥٨١٨- (٢) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ: أَخْبَرَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْتِادِ وَقَالَ: الْأَبَرُّ وَذُو الطَّفَيْتَيْنِ.

٥٨١٩- (٣) وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: "اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَذَا الطَّفَيْتَيْنِ وَالْأَبَرَّ، فَإِنَّهُمَا يَسْتَسْقِطَانِ الْحَبْلَ وَيَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ"، قَالَ: فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْتُلُ كُلَّ حَيَّةٍ وَجَدَهَا، فَأَبْصَرَهُ أَبُو لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْدَرِ أَوْ زَيْدُ بْنُ الْحَطَّابِ وَهُوَ يُطَارِدُ حَيَّةً، فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ.

## [٤٣- كتاب قتل الحيات وغيرها]

## [١- باب قتل الحيات]

أقول أهل العلم في قتل الحيات: قال المازري: لا تقتل حيات مدينة النبي ﷺ إلا بإنذارها كما جاء في هذه الأحاديث، فإذا أنذرها ولم تصرف قتلها، وأما حيات غير المدينة في جميع الأرض والبيوت والدور فيندب قتلها من غير إنذار، ولعموم الأحاديث الصحيحة في الأمر بقتلها، ففي هذه الأحاديث: "اقتلوا الحيات"، وفي الحديث الآخر: "ممن يقتل في الغل والحرم منها الحية"، ولم يذكر إنذاراً، وفي حديث "الحية الخارجة بمعنى" أنه ﷺ أمر بقتلها، ولم يذكر إنذاراً ولا تقتل أهم أنذرهما، قالوا: فأخذ هذه الأحاديث في استحباب قتل الحيات مطلقاً، وعصفت المدينة بالإنذار للحديث الوارد فيها، وسببه صرح به في الحديث أنه أسلم طائفة من الجرّاء، وذهبت طائفة من العلماء إلى عموم الشئ في حيات البيوت بكل بلد حتى تنذر، وأما ما ليس في البيوت فيقتل من غير إنذار، قال مالك: يقتل ما وجد منها في المساجد.

قال القاضي: وقال بعض العلماء: الأمر بقتل الحيات مطلقاً مخصوص بالنهي عن حنّ البيوت إلا الأبر، وإذا الطفيتين، فإنهما يقتلان يقتل على كل حال، سواء كانا في البيوت أم غيرها، وإلا ما ظهر منها بعد الإنذار قال: ويخص من النهي عن قتل حنّ البيوت الأبر وذو الطفيتين، والله أعلم.



٥٨٢٠ - (٤) وَحَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزَّيْدِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ بِقَتْلِ الْكِلَابِ يَقُولُ: "اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَالْكِلَابَ وَاقْتُلُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْتَرِ، فَإِنَّهُمَا يَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ وَيَسْتَسْقِطَانِ الْحَبَالَى".

قَالَ الزُّهْرِيُّ: وَنَرَى ذَلِكَ مِنْ سَمْعِهِمَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.  
قَالَ سَالِمٌ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: فَلَبِثْتُ لَا أَتْرُكُ حَيَّةً أَرَاهَا إِلَّا قَتَلْتُهَا، فَبَيِّنَا أَنَا أَطَارِدُ حَيَّةً يَوْمًا مِنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ، مَرَّ بِي زَيْدُ بْنُ الْحَطَّابِ أَوْ أَبُو لُبَابَةَ وَأَنَا أَطَارِدُهَا، فَقَالَ: مَهْلًا، يَا عَبْدَ اللَّهِ فَقُلْتُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِهِنَّ، قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ.

٥٨٢١ - (٥) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، ح وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ:

وأما صفة الإنذار، فقال القاضي: روى ابن حبيب عن النبي ﷺ أنه يقول: "انشدكن بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان بن داود أن لا تؤذونا، ولا تظهرن لنا"، وقال مالك: يكفي أن يقول: "أخرج عليك بالله واليوم الآخر أن لا تبدوا لنا ولا تؤذينا"، ولعل مالكاً أخذ لفظ التحريم مما وقع في صحيح مسلم: "فخرجوا عليها ثلاثاً"، والله أعلم.  
شرح الغريب: قوله ﷺ: "ذَا الطُّفَيْتَيْنِ" هو بضم الطاء المهملة وإسكان الفاء، قال العلماء: هما: الخططان الأبيضان على ظهر الحية، وأصل الطُّفَيْة خوصة المقل، \*\* وجمعها طَفَى، شبه الخططين على ظهرها بخوصتي المقل، وأما الأبتَر فهو قصير الذنب، وقال نضر بن شمير: هو صنف من الحيات أزرق مقطوع الذنب، لا تنظر إليه حامل إلا ألقت ما في بطنها. قوله ﷺ: "يَسْتَسْقِطَانِ الْحَبَالَى" معناه: أن المرأة الحامل إذا نظرت إليهما وخافت أسقطت الحمل غالباً، وقد ذكر مسلم في روايته عن الزُّهْرِيِّ أنه قال: يرى ذلك من سمعهما، وأما "يَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ" ففيه تأويلان ذكرهما الخطاطي وآخرون: أحدهما: معناه: يخططان البصر ويطمسانه بمجرد نظرهما إليه؛ لخاصة جعلها الله تعالى في بصريهما إذا وقع على بصر الإنسان، ويؤيد هذه الرواية الأخرى في مسلم "يخططان البصر"، والرواية الأخرى -

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: هكذا فسره أهل اللغة وشراح الحديث، ولم يوضحوا المراد من خوص المقل، والخصوص يقال للورق الطويل الرقيق كورق النخل والناجيل، والمقل: شجر وربما يستعمل للنخلة، فلعل التشبيه إنما وقع في الطول والدقة. والله أعلم. (تكملة فتح الملهم: ٣٩١/٤)

حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ كُلِّهِمْ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ صَالِحًا قَالَ: حَتَّى رَأَى أَبُو لُبَابَةَ ابْنَ عَبْدِ الْمُنْدَرِ وَزَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَا: إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الثِّيُوبِ.

وَفِي حَدِيثِ يُونُسَ: "اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ"، وَلَمْ يَقُلْ: "ذَا الطُّفَيْكَيْنِ وَالْأَثَرِ".

٥٨٢٢- (٦) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ، ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ -وَاللَّفْظُ

لَهُ-: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ كُلِّهُمَا ابْنَ عُمَرَ، لِفَتْحَ لَهُ بَابًا فِي دَارِهِ يَسْتَقْرِِبُ بِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَوَجَدَ الْعِلْمَةَ جِلْدَ جَانٍّ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: التَّمِسُوهُ فَاقْتُلُوهُ، فَقَالَ أَبُو لُبَابَةَ: لَا تَقْتُلُوهُ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ الَّتِي فِي الثِّيُوبِ.

٥٨٢٣- (٧) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ: حَدَّثَنَا نَافِعٌ قَالَ: كَانَ

ابْنُ عُمَرَ يَقْتُلُ الْحَيَّاتِ كُلَّهِنَّ، حَتَّى حَدَّثَنَا أَبُو لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْدَرِ الْبَذْرِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ جِنَانِ الثِّيُوبِ، فَأَمْسَكَ.

٥٨٢٤- (٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنِي

نَافِعٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا لُبَابَةَ يُخْبِرُ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجِنَانِ.

٥٨٢٥- (٩) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ: حَدَّثَنَا

عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِي لُبَابَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ الصَّبْعِيِّ: حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجِنَانِ الَّتِي فِي الثِّيُوبِ.

٥٨٢٦- (١٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ - يَعْنِي: الثَّقَفِيُّ - قَالَ:

سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ بْنَ عَبْدِ الْمُنْدَرِ الْأَنْصَارِيَّ -وَسَكَانَ مَسْكَنَهُ بِقُبَاءَ فَانْتَقَلَ إِلَى الْمَدِينَةِ- فَبَيْنَمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ جَالِسًا مَعَهُ يَفْتَحُ خَوْخَةَ لَهُ، إِذَا هُمْ بِحَيَّةٍ مِنْ

"بِلْتِمَعَانِ الْبَصَرِ"، وَالثَّانِي: أَنَّهُمَا يَقْصِدَانِ الْبَصَرَ بِالسَّعِ وَالنَّهْشِ، وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ وَأَشْهَرُ. قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَفِي الْحَيَّاتِ نَوْعٌ يَسْمَى "النَّاطِرَ" إِذَا وَقَعَ نَظَرُهُ عَلَى عَيْنِ إِنْسَانٍ مَاتَ مِنْ سَاعَتِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قَوْلُهُ: "بِطَارِدِ حَيَّةٍ" أَيِ يَطْلُبُهَا وَيَتَّبِعُهَا لِيَقْتُلَهَا. قَوْلُهُ: "نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجِنَانِ" هُوَ بِجَمِّ مَكْسُورَةٍ وَتَوْنٍ مُفْرَوحَةٍ، وَهِيَ الْحَيَّاتُ، جَمْعُ جَانٍّ، وَهِيَ الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ، وَقِيلَ: الدَّقِيقَةُ الْخَفِيفَةُ، وَقِيلَ: الدَّقِيقَةُ الْبَيْضَاءُ.

عَوَامِرِ الْبُيُوتِ، فَأَرَادُوا قَتْلَهَا، فَقَالَ أَبُو لُبَابَةَ: إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُنَّ - يُرِيدُ عَوَامِرَ الْبُيُوتِ - وَأَمَرَ بِقَتْلِ الْأَنْثَرِ وَذِي الطَّفَفَتَيْنِ، وَقِيلَ: هُمَا اللَّذَانِ يَتَّبِعَانِ الْبَصَرَ وَيَطْرَحَانِ أَوْلَادَ النِّسَاءِ.

٥٨٢٧ - (١١) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَهْظٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ عِنْدَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ - عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَوْمًا عِنْدَ هَدَمٍ لَهُ، فَرَأَى وَبِصَرَ جَاءَ فَقَالَ: اتَّبِعُوا هَذَا الْحَاثَ فَاقْتُلُوهُ، قَالَ أَبُو لُبَابَةَ الْأَنْصَارِيُّ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْحَيَّاتِ الَّتِي تَكُونُ فِي الْبُيُوتِ إِلَّا الْأَنْثَرَ وَذَا الطَّفَفَتَيْنِ، فَإِنَّهُمَا اللَّذَانِ يَخْطِفَانِ الْبَصَرَ وَيَتَّبِعَانِ مَا فِي بُطُونِ النِّسَاءِ.

٥٨٢٨ - (١٢) وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ: حَدَّثَنِي أَسَامَةُ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ مَرَّ بِابْنِ عُمَرَ وَهُوَ عِنْدَ الْأُطَمِّ الَّذِي عِنْدَ دَارِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَرْصُدُ حَيَّةً، يَنْحِرُ حَدِيثَ الثَّيِّبِ بْنِ سَعْدٍ.

٥٨٢٩ - (١٣) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ - وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى - قَالَ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْأَخْرَاقُ -: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي غَارٍ وَقَدْ أُتْرِلَتْ عَلَيْهِ: ﴿وَالْمُرْسَلَتِ عُرْفَا﴾ (المرسلات: ١)، فَخَرْنُ نَأْخُذُهَا مِنْ فِيهِ رَطْبَةً، إِذْ خَرَجَتْ عَلَيْنَا حَيَّةٌ، فَقَالَ: "اقْتُلُوهَا"، فَأَبْذَرْنَاهَا لِنَقْتُلَهَا، فَسَبَقْتَنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَقَاهَا اللَّهُ شَرَّكُمْ كَمَا وَقَاكُمْ شَرَّهَا".

٥٨٣٠ - (١٤) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ.

قوله: "يفتح حوكة" هي بفتح الحاء وإسكان الواو، وهي كوة بين دارين أو بيتين يدخل منها، وقد تكون في حائط منحد.

قوله ﷺ: "وَيَتَّبِعَانِ مَا فِي بُطُونِ النِّسَاءِ" أي يسقطانه كما سبق في الروايات الباقية على ما سبق شرحه، وأطلق عليه التبع مجازاً، ولعل فيهما طبعاً لذلك جعله الله تعالى خصيصة فيهما.

قوله: "عند الأطم" هو بضم الهمزة، وهو القصر، وجمعه أطام كعتق وأعتاق.

٥٨٣١ - (١٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو كَرَيْبٍ: حَدَّثَنَا حَفْصٌ - يَعْنِي: ابْنَ غِيَاثٍ -: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ مُحْرِمًا بِقَتْلِ حَيَّةٍ يَمْنَى.

٥٨٣٢ - (١٦) وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: يَتِمَّا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَارٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ وَأَبِي مُعَاوِيَةَ.

٥٨٣٣ - (١٧) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عُمَرُ بْنُ سَرْحٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ صَيْفِي - وَهُوَ عِنْدَنَا مَوْلَى ابْنِ أَفْلَحَ -: أَخْبَرَنِي أَبُو السَّائِبِ - مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ - أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي بَيْتِهِ، قَالَ: فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي، فَجَلَسْتُ أَنْتَظِرُهُ حَتَّى يَقْضِيَ صَلَاتَهُ، فَسَمِعْتُ ثَخْرِيكَأَ فِي عَرَاجِينَ فِي نَاجِيَةِ الْبَيْتِ، فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا حَيَّةٌ، فَوَيْتُ! لِأَقْتُلَهَا، فَأَشَارَ إِلَيَّ: أَنْ اجْلِسْ، فَجَلَسْتُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَشَارَ إِلَيَّ بَيْتَ فِي الدَّارِ، فَقَالَ: أَتَرَى هَذَا الْبَيْتَ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: كَانَ فِيهِ فَتَى مَنَا حَدِيثُ عَهْدٍ بِعُزْسٍ، قَالَ: فَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْخُنْدَقِ، فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَنْصَافِ النَّهَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ، فَاسْتَأْذَنَهُ يَوْمًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "خُذْ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ، فَإِنِّي أَخَشَى عَلَيْكَ قُرْبَظَةً"، فَأَخَذَ الرَّحْلُ سِلَاحَهُ، ثُمَّ رَجَعَ فَإِذَا امْرَأَتُهُ بَيْنَ الْبَايِنِ قَائِمَةٌ، فَأَهْوَى إِلَيْهَا الرَّمْحَ، لِيَطْعُمَهَا بِهِ، وَأَصَابَتْهُ غَيْرَةٌ، فَقَالَتْ لَهُ: اكْفُفْ عَلَيْكَ رُمْحَكَ، وَأَدْخُلِ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْتَظِرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي، فَدَخَلَ فَإِذَا بِحَيَّةٍ عَظِيمَةٍ مُنْطَوِيَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ، فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرَّمْحِ فَانْتَظَمَهَا بِهِ، ثُمَّ خَرَجَ فَرَكْرَكَةً فِي الدَّارِ، فَاضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ، فَمَا يُدْرَى أَيُّهُمَا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَمْ الْفَتَى؟ قَالَ فَجِئْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ، وَقُلْنَا: اذْعُ اللَّهُ يُخَيِّبُهُ لَنَا، فَقَالَ:

قوله: "أمر محرمًا بقتل حية يمني" فيه: جواز قتلها للمحرم وفي الحرم، وأنه لا يندرها في غير البيوت، وأن قتلها مستحب. قوله: "فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله ﷺ بأنصاف النهار فيرجع إلى أهله" قال العلماء: هذا الاستئذان امتثال لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنَّاؤُا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ (النور: ٦٢)، و"أنصاف النهار" بفتح الهمزة أي منتصفه وكأنه وقت لآخر النصف الأول وأول النصف الثاني فجعله، كما قالوا:-

"اسْتَعْفِرُوا لِصَاحِبِكُمْ"، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جَنًّا قَدْ أَسْلَمُوا، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئًا فَادْنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَإِنْ بَدَأَ نَكَمَ بَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُوهُ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ".

٥٨٣٤ - (١٨) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَرِيرٍ بْنُ حَازِمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ أَسْمَاءَ بْنَ عُبَيْدٍ يُحَدِّثُ عَنْ رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ: السَّائِبُ - وَهُوَ عِنْدَنَا أَبُو السَّائِبِ - قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، فَيَتِمَّا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا نَحْتَ سَرِيرِهِ حَرَكَةً، فَنَظَرْنَا فَإِذَا حَيَّةٌ، وَسَاقُ الْحَدِيثِ بِقِصَّتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ عَنْ صَيْفِي، وَقَالَ فِيهِ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ لِهَذِهِ الْبُيُوتِ عَوَامِرَ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْهَا فَخَرَجُوا عَلَيْهَا ثَلَاثًا، فَإِنْ دَهَبَ، وَإِلَّا فَاقْتُلُوهُ، فَإِنَّهُ كَافِرٌ"، وَقَالَ لَهُمْ: "اذْهَبُوا فَادْفِنُوا صَاحِبَكُمْ".

٥٨٣٥ - (١٩) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ عَجَلَانَ: حَدَّثَنِي صَيْفِي عَنْ أَبِي السَّائِبِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: سَمِعْتُهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ بِالْمَدِينَةِ نَفَرًا مِنَ الْجَنِّ قَدْ أَسْلَمُوا، فَمَنْ رَأَى شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْعَوَامِرِ فَلْيُؤْذِئْهُ ثَلَاثًا، فَإِنْ بَدَأَ لَهُ بَعْدُ فَلْيَقْتُلْهُ، فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ".

- ظهور الترسين، وأما رجوعه إلى أهله فليطالع حالهم، ويقضي حاجتهم، ويؤنس امرأته، فإنها كانت عروساً كما ذكر في الحديث.

قوله ﷺ: 'فادفنوا ثلاثة أيام، فإن بدا نكم بعد ذلك فاقتلوه' وإنما هو شيطان 'قال العشاء: معناه: وإذا لم يذهب بالإتذار علمتم أنه ليس من عوامر البيوت، ولا من أسنم من الجن، بل هو شيطان فلا حرمة عليكم فاقتلوه، ولن يجعل الله له سبيلاً للانتصار عليكم' بآله بخلاف العوامر ومن أسلم، والله أعلم.

## [٢- باب استحباب قتل الوزغ]

٥٨٣٦- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ شَيْبَةَ وَعَمَرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ شَيْبَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أُمِّ شَرِيكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَهَا بِقَتْلِ الْأَوْزَاعِ. وفي حديث ابن أبي شيبة: أمر.

٥٨٣٧- (٢) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جُبَيْرِ بْنِ شَيْبَةَ، أَنَّ (سَعِيدَ) ابْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ، أَنَّ أُمَّ شَرِيكٍ أَخْبَرَتْهُ: أَنَّهَا اسْتَأْذَنَتْ النَّبِيَّ ﷺ فِي قَتْلِ الْوَزْغَانِ، فَأَمَرَ بِقَتْلِهَا. وَأُمُّ شَرِيكٍ إِحْدَى نِسَاءِ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ، اتَّفَقَ لَفْظُ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي خَلْفٍ وَعَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ، وَحَدِيثُ ابْنِ وَهَبٍ قَرِيبٌ مِنْهُ.

٥٨٣٨- (٣) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا

## ٢- باب استحباب قتل الوزغ

شرح الغريب: قولها: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزْغِ، وفي رواية: أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزْغِ وَاسْمُهُ فَوْسَقًا، وفي رواية من قتل وزغة في أول ضربة فله كذا وكذا حسنة، ومن قتلها في الثانية فله كذا وكذا حسنة لدون الأولى، وإن قتلها في الضربة الثالثة فله كذا وكذا حسنة لدون الثانية، وفي رواية: من قتل وزغا في أول ضربة كتب له مائة حسنة، وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك، وفي رواية: في أول ضربة سبعين حسنة. قال أهل اللغة: الْوَزْغُ وَسَامٌ أَرِصَ جَنَسٍ، فَسَامٌ أَرِصٌ هُوَ كِبَارُهُ، وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ الْوَزْغَ مِنَ الْحَشَرَاتِ الْمَوْذِيَّاتِ، وَجَمْعُهُ أَوْزَاعٌ وَوَزْغَانٌ، وَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَتْلِهِ، وَحَثَّ عَلَيْهِ، وَرَغِبَ فِيهِ، لِكَوْنِهِ مِنَ الْمَوْذِيَّاتِ، وَأَمَّا سَبَبُ تَكَثُّرِ الثَّوَابِ فِي قَتْلِهِ بِأَوَّلِ ضَرْبَةٍ ثُمَّ مَا بَلَيْهَا فَالْمَقْصُودُ بِهِ الْحَثُّ عَلَى الْمُبَادَرَةِ بِقَتْلِهِ، وَالْإِعْتِنَاءُ بِهِ، وَتَحْرِيزُ قَاتِلِهِ عَلَى أَنْ يَقْتُلَهُ بِأَوَّلِ ضَرْبَةٍ، فَإِنَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَضْرِبَهُ ضَرْبَاتٍ، رِمَا انْقَلَبَتْ وَفَاتَ قَتْلُهُ، وَأَمَّا تَسْمِيَتُهُ "فَوْسَقًا" فَتَطْبِيقُهُ الْفَوَاسِقَ الْخَمْسَ الَّتِي تَقْتُلُ فِي الْخَلِّ وَالْحَرَمِ، وَأَصْلُ الْفَسْقِ الْخُرُوجُ، وَهَذِهِ الْمَذْكُورَاتُ خَرَجَتْ عَنْ خَلْقِ مَعْظَمِ الْحَشَرَاتِ وَنَحْوِهَا بِزِيَادَةِ الضَّرَرِ وَالْأَذَى.

التوفيق بين الروايين: وأما تقييد الحسنات في الضربة الأولى بمائة، وفي رواية بسبعين، فحوايه من أوجه سبقت في صلاة الجماعة تزيد بخمسين وعشرين درجة، وفي روايات: بسبع وعشرين: أحدها: أَنَّ هَذَا مَقْهُومٌ لِنَعْدَدِ، =

مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزْغِ، وَسَمَّاهُ فَوَيْسِقًا.  
 ٥٨٣٩ - (٤) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ  
 الزَّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِلْوَزْغِ: "الْفَوَيْسِقُ".  
 زَادَ حَرَمَلَةُ: قَالَتْ: وَلَمْ أَسْمَعْهُ أَمَرَ بِقَتْلِهِ.

٥٨٤٠ - (٥) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ،  
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ قَتَلَ وَزْغَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً،  
 وَمَنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّانِيَةِ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً، لِذُنُوبِ الْأَوَّلَى، وَإِنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّلَاثَةِ  
 فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً لِذُنُوبِ الثَّانِيَةِ".

٥٨٤١ - (٦) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ:  
 حَدَّثَنَا حَرِيرٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - يَعْنِي: ابْنَ زَكَرِيَّا - ح وَحَدَّثَنَا  
 أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ كُلُّهُمْ عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ  
 بِمَعْنَى حَدِيثِ خَالِدٍ عَنْ سُهَيْلٍ إِلَّا حَرِيرًا وَحَدَّثَهُ، فَإِنْ فِي حَدِيثِهِ: "مَنْ قَتَلَ وَزْغًا فِي أَوَّلِ  
 ضَرْبَةٍ كُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةٍ، وَفِي الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ، وَفِي الثَّلَاثَةِ دُونَ ذَلِكَ".

٥٨٤٢ - (٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - يَعْنِي: ابْنَ زَكَرِيَّا - عَنْ  
 سُهَيْلٍ: حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ سَبْعِينَ حَسَنَةً".

=ولا يعمل به عند الأصوليين وغيرهم: فذكر سبعين لا يمنع المائة، فلا معارضة بينهما، الثاني: لعله أخبرنا بسبعين  
 ثم تصدق الله تعالى بالزيادة، فأعلم بها النبي ﷺ حين أوحى إليه بعد ذلك. والثالث أنه يختلف باختلاف قائل  
 الوزغ حسب نياهم وإخلاصهم، وكمال أحوالهم ونقصها، فتكون المائة للكمال منهم والسبعين لغيره، والله أعلم.  
 قوله: "أخبرنا محمد بن الصباح: حدثنا إسماعيل يعني: ابن زكريا عن سهيل قال: حدثني أخي عن أبي هريرة"  
 كذا وقع في أكثر النسخ "أخي"، وفي بعضها "أخي" بالتذكير، وفي بعضها "أبي"، وذكر القاضي الأوجه الثلاثة،  
 قالوا: ورواية "أبي" خطأ، وهي الواقعة في رواية أبي العلاء ابن باهان، ووقع في رواية أبي داود "أخي أو أخي"،  
 قال القاضي: أخت سهيل سودة، وأخوه هشام وعباد.

## [٣- باب النهي عن قتل النمل]

٥٨٤٣- (١) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: "أَنَّ نَمْلَةً قَرَصَتْ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ النَّمْلِ فَأُخْرِقَتْ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: أَفَبِي أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَهْلَكَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تُسَبِّحُ؟"

٥٨٤٤- (٢) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ - يَعْنِي: ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيَّ - عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ، فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ، فَأَمَرَ بِجَهَازِهِ، فَأَخْرَجَ مِنْ تَحْتِهَا، ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَأُخْرِقَتْ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةٌ."

٥٨٤٥- (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ، فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ، فَأَمَرَ بِجَهَازِهِ، فَأَخْرَجَ مِنْ تَحْتِهَا، وَأَمَرَ بِهَا فَأُخْرِقَتْ فِي النَّارِ، قَالَ: فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةٌ."

## ٣ - باب النهي عن قتل النمل

التفصيل في إحراق الحيوان بالنار، وقتل النملة: قوله ﷺ: "إن نملة قرصت نبياً من الأنبياء، فأمر بقرية النمل فأخْرِقَتْ، فأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ، فِي أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَهْلَكَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تُسَبِّحُ" وفي رواية: "فهلا نملة واحدة؟" قال العلماء: وهذا الحديث محمول على أن شرع ذلك النبي ﷺ كَانَ فِيهِ جَوَازُ قَتْلِ النَّمْلِ، وَجَوَازُ الْإِحْرَاقِ بِالنَّارِ، وَلَمْ يَتَبَّعْ عَلَيْهِ فِي أَصْلِ الْقَتْلِ وَالْإِحْرَاقِ، بَلْ فِي الزِّيَادَةِ عَلَى نَمْلَةٍ وَاحِدَةٍ.

وقوله تعالى: "فهلا نملة واحدة؟" أي فهلا عاقبت نملة واحدة هي التي قرصتك؛ لأنها الجانية، وأما غيرها فليس لها جناية، وأما في شرعنا فلا يجوز الإحراق بالنار للحيوان إلا إذا أحرق إنساناً فمات بالإحراق، فتوليه الاقتصاص بإحراق الجاني، وسواء في منع الإحراق بالنار القمل وغيره للحديث المشهور: "لا يعذب بالنار إلا الله" وأما قتل النمل فمذهبتنا أنه لا يجوز، واحتج أصحابنا فيه بحديث ابن عباس: "أن النبي ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ أَرْبَعٍ مِنَ الدُّوَابِّ: النَّمْلَةِ وَالنَّحْلَةِ وَالْهُدْهُدَ وَالصُّرْدَ"، رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم.



---

= وقوله **يُخَذُّ**: "فامر بقرية النمل فأحرقت" وفي رواية: "فامر بجهازه فأخرج من تحت الشجرة" أما قرية النمل فهي منزلهم، والجهاز بفتح الجيم وكسرها وهو المتاع.

♦ ♦ ♦ ♦

## [٤ - باب تحريم قتل الهرة]

٥٨٤٦ - (١) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ الضَّبْعِيُّ: حَدَّثَنَا حُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "عَذَّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ، سَحَنَتَهَا حَتَّى مَاتَتْ، فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارَ، لَا هِيَ أَطْعَمَتَهَا وَسَقَتَهَا إِذْ حَبَسَتْهَا، وَلَا هِيَ تَرَكْتُهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ".

٥٨٤٧ - (٢) وَحَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، وَعَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ.

٥٨٤٨ - (٣) وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مَعْنِ بْنِ عِيسَى، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِذَلِكَ.

٥٨٤٩ - (٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُهُ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "عَذَّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ لَمْ تُطْعَمْهَا وَلَمْ تُسَقِّهَا، وَلَمْ تَرُكْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ".

٥٨٥٠ - (٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِهِمَا: "رَبَطْتُهَا"، وَفِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ: "خَشَرَاتِ الْأَرْضِ".

## ٤ - باب تحريم قتل الهرة

شرح الغريب: قوله ﷺ: "عَذَّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ سَحَنَتَهَا حَتَّى مَاتَتْ فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارُ، لَا هِيَ أَطْعَمَتَهَا وَسَقَتَهَا إِذْ حَبَسَتْهَا، وَلَا هِيَ تَرَكْتُهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ" وفي رواية: "رَبَطْتُهَا"، وفي رواية: "تَأْكُلُ مِنْ خَشَرَاتِ الْأَرْضِ"، معناها: عذبت بسبب هرة، ومعنى "دَخَلَتْ فِيهَا" أي بسببها، وخَشَاشِ الْأَرْضِ بفتح الخاء المعجمة وكسرهما وضمها، حكاية في "المشارق"، الفتح أشهر، وروي بالخاء المهملة، والصواب: المعجمة، وهي هوامُّ الأرض وحشراتُها، كما وقع في الرواية الثانية، وقيل: المراد به: نبات الأرض، وهو ضعيف أو غلط، وفي الحديث دليل لتحريم قتل الهرة، وتحريم حبسها بغير طعام أو شراب، وأما دخولها النار بسببها فظاهر الحديث أنها كانت مسلمة، وإنما دخلت النار بسبب الهرة.

- ٥٨٥١- (٦) وَخَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - قَالَ عَبْدُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا- عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ: قَالَ الزَّهْرِيُّ: وَخَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، بِمَعْنَى حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ.
- ٥٨٥٢- (٧) وَخَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ.

هو ذكر القاضي: أنه يجوز أنها كافرة عذبت بكفرها وزيد في عذابها بسبب الهرة: واستحققت ذلك لكونها ليست ملوثة تغفر صغائرهما باجتناب الكبائر، هذا كلام القاضي، والصواب ما قدمناه: أنها كانت مسلمة، وأنها دخلت النار بسببها كما هو ظاهر الحديث، وهذه المعصية ليست صغيرة، بل صارت بإصرارها كبيرة، وليس في الحديث أنها تؤخذ في النار، وفيه: وجوب نفقة الحيوان على مالكه، والله أعلم.

### ٥- باب فضل ساقى البهائم المحترمة وإطعامها

- ٥٨٥٣- (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، عَنْ سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ اليماني، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "يَتِمُّ رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ، فَوَجَدَ يَنْزِلًا فَتَزَلَّ فِيهَا فَشَرِبَ، ثُمَّ خَرَجَ، فَإِذَا كَلْبٌ يَلْهَثُ يَأْكُلُ الشَّرَى مِنَ الْعَطَشِ، فَقَالَ الرَّجُلُ: لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْعَطَشِ مِثْلُ الَّذِي كَانَ بَلَغَ مِنِّي، فَتَزَلَّ الْيَنْزِلَ فَعَمَلًا حَفَهُ مَاءً، ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِيَمِينِهِ حَتَّى رَفِيَ، فَسَقَى الْكَلْبَ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ، فَغَفَرَ لَهُ"، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَإِنْ لَنَا فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ لَأَجْرًا؟ فَقَالَ: "فِي كُلِّ كَبِدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ".
- ٥٨٥٤- (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ "أَنَّ امْرَأَةً بَعِيًّا رَأَتْ كَلْبًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ يُطِيفُ بَيْنَهُ، قَدْ أَذْلَعَ لِسَانَهُ مِنَ الْعَطَشِ، فَتَزَعَتْ لَهُ بِمَوْقِفِهَا، فَغَفَرَ لَهَا".

### ٥- باب فضل ساقى البهائم المحترمة وإطعامها

شرح بعض الكلمات وذكر بعض فوائد الحديث: قوله ﷺ: "فِي كُلِّ كَبِدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ" معناه: في الإحسان إلى كل حيوان حي يسقيه ونحوه أجر، وسمى الحيُّ ذا كبد رطبة؛ لأن الميت يجف جسمه وكبده، ففي هذا الحديث الحثُّ على الإحسان إلى الحيوان المحترم، وهو ما لا يؤمر بقتله، فأما المأمور بقتله فيمثل أمر الشرع في قتله، والمأمور بقتله كالكافر الحربي والمردة، والكلب العقور والفواسق الخمس المذكورات في الحديث، وما في معناهن، وأما المحترم فيحصل الثواب بسقيه، والإحسان إليه أيضاً بإطعامه وغيره، سواء كان مملوكاً أو مباحاً، وسواء كان مملوكاً له أو لغيره، والله أعلم.

قوله ﷺ: "إِذَا كَلَبَ يَلْهَثُ يَأْكُلُ الشَّرَى مِنَ الْعَطَشِ" أما الشرى: فالتراب الندي، ويقال: لَهَثَ يَفْتَحُ الْمَاءَ وَكَمَرَهَا يَلْهَثُ يَفْتَحُهَا لَا غَيْرَ لَهَا يَأْسُكَاهَا، والاسم اللَّهْثُ يَفْتَحُهَا و"اللَّهَاتُ" بضم اللام، ورجل هُثَانٌ، وامرأة هُثِي، كعطشان وعطشى، وهو الذي أخرج لسانه من شدة العطش والحرق.

قوله: "حَتَّى رَفِيَ رَفِيَ الْكَلْبُ" يقال: رَفِيَ بِكَسْرِ الْقَافِ عَلَى الْفَتْحِ الْفَصِيحَةُ الْمَشْهُورَةُ، وَحَكَى فَتَحَهَا، وَهِيَ لُغَةٌ طَيِّبَةٌ فِي كُلِّ مَا أَشْبَهَ هَذَا.

قوله ﷺ: "إِنَّ امْرَأَةً بَعِيًّا رَأَتْ كَلْبًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ يُطِيفُ بَيْنَهُ قَدْ أَذْلَعَ لِسَانَهُ مِنَ الْعَطَشِ، فَتَزَعَتْ لَهُ بِمَوْقِفِهَا، فَغَفَرَ لَهَا" أما البغي فهي الزانية، والبغاء بالمد هو الزنا، ومعنى "يطيف" أي يدور حولها بضم الياء، ويقال: طاف به -

٥٨٥٥- (٣) وَخَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "بَيْنَمَا كَلْبٌ يُطِيفُ بِرَكِيَّةٍ قَدْ كَادَ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ، إِذْ رَأَتْهُ بَغِيٌّ مِنْ بَغَايَا بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَتَرَعَتْ مُوقَهَا، فَاسْتَقَتْ لَهُ بِهِ، فَسَقَتْهُ إِيَّاهُ، فَغَفَرَ لَهَا بِهِ".

= وأطاف إذا دار حوله، و"أدلع" لسانه ودلعه لسان أي أخرجه تشددة العطش، و"الموق" بضم الميم، هو الخف فارسي معرب، ومعنى "ترعت له موقها" أي استقت، يقال: ترعت بالذئب: إذا استفتيت به من الثبر ونحوها، وترعت الذئب أيضاً.

قوله: "فشكر الله به مغفر له" معناه: قبل عمله وأثابه وغفر له، والله أعلم.

## [ ٤٤ - كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها ]

## [ ١ - باب النهي عن سب الدهر ]

٥٨٥٦ - (١) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَرْحٍ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَسُبُّ ابْنُ آدَمَ الدَّهْرَ، فَإِنِّي أَنَا الدَّهْرُ، بِيَدِي اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ".

٥٨٥٧ - (٢) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ بْنُ الزَّهْرِيِّ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ، يَسُبُّ الدَّهْرَ، وَأَنَا الدَّهْرُ، أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ".

٥٨٥٨ - (٣) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ، يَقُولُ: يَا حَيَّةَ الدَّهْرِ! فَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: يَا حَيَّةَ الدَّهْرِ، فَإِنِّي أَنَا الدَّهْرُ، أَقْلَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ، فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا".

## [ ٤٤ - كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها ]

## [ ١ - باب النهي عن سب الدهر ]

قوله سبحانه وتعالى: "يَسُبُّ ابْنُ آدَمَ الدَّهْرَ، وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ" وفي رواية: "قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ: يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ" وفي رواية: "يؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَقُولُ: يَا حَيَّةَ الدَّهْرِ فَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ يَا حَيَّةَ الدَّهْرِ فَإِنِّي أَنَا الدَّهْرُ أَقْلَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ" وفي رواية: "لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ".

شرح أحاديث الباب: أما قوله عز وجل: "يؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ": فمعناه: يعاملني معاملة توجب الأذى في حقكم. وأما قوله عز وجل: "وَأَنَا الدَّهْرُ"، فإنه يرفع الرأى، هذا هو الصواب المعروف الذي قاله الشافعي وأبو عبيد وجماع المتقدمين والمتأخرين. وقال أبو بكر ومحمد بن داود الأصبهاني الطاهري: إنما هو الدهر بالنصب على -

٥٨٥٩ - (٤) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: يَا حَيَّةَ الدَّهْرِ! فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ".

٥٨٦٠ - (٥) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامٍ، عَنِ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ".

- الظرف، أي أنا مدة الدهر، أقلب ليله ونهاره. وحكى ابن عبد البر هذه الرواية عن بعض أهل العلم. وقال النحاس: يجوز النصب، أي فإن الله باقٍ مقيم أبداً لا يزول.

قال القاضي: قال بعضهم: هو منصوب على التخصيص، قال: والظرف أصح وأصوب. أما رواية الرُّفْع وهي الصواب، فموافقة لقوله: فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ. قال العلماء: وهو مجاز، وسبه أن العرب كان شأنها أن تسب الدهر عند النوازل والحوادث والمصائب النازلة بها من موت أو هرم أو تلف مال أو غير ذلك، فيقولون: يَا حَيَّةَ الدَّهْرِ ونحو هذا من ألفاظ سب الدهر، فقال النبي ﷺ: "لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ" أي لا تسبوا فاعل النوازل، فإنكم إذا سبتم فاعلها وقع السب على الله تعالى؛ لأنه هو فاعلها ومنزلها، وأما الدهر الذي هو الزمان فلا فعل له، بل هو مخلوق من جملة خلق الله تعالى، ومعنى: "إِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ" أي فاعل النوازل والحوادث وخالق الكائنات، والله أعلم.

\*\*\*\*

## [٢ - باب كراهة تسمية العنب كرماً]

٥٨٦١ - (١) حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَبِي ثَوْبَانَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَسْبُ أَحَدُكُمْ الدَّهْرَ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ، وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ: الْكَرْمُ، فَإِنَّ الْكَرْمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ".

٥٨٦٢ - (٢) حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا تَقُولُوا: كَرْمٌ، فَإِنَّ الْكَرْمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ".

٥٨٦٣ - (٣) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا تُسَمُّوا الْعَنْبَ الْكَرْمَ، فَإِنَّ الْكَرْمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ".

٥٨٦٤ - (٤) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَفْصٍ: حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: الْكَرْمُ، فَإِنَّمَا الْكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ".

٥٨٦٥ - (٥) وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مَكْبُورٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ الْكَرْمَ، إِنَّمَا الْكَرْمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ".

## ٢ - باب كراهة تسمية العنب كرماً

شرح الغريب وفقه الحديث: قوله ﷺ: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ: الْكَرْمُ، فَإِنَّ الْكَرْمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ". وفي رواية: "إِنَّمَا الْكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ". وفي رواية: "لَا تُسَمُّوا الْعَنْبَ الْكَرْمَ".

وفي رواية: "لَا تَقُولُوا: الْكَرْمُ، وَلَكِنْ قُولُوا: الْعَنْبُ وَالْحَبْلَةُ". أما "الحبلة"، فبفتح الحاء المهملة ويفتح الباء وإسكانها، وهي شجر العنب. ففي هذه الأحاديث كراهة تسمية العنب كرماً، بل يقال: عَنَبٌ أَوْ حَبْلَةٌ. قال العلماء: سبب كراهة ذلك أن لفظة "الكرْم" كانت العرب تطلقها على شجر العنب، وعلى العنب وعلى الخمر المنحذة من العنب، سموها كرماً لكونها متخذة منه؛ ولأنها تحمل على الكرْم والسَّحَاء، فكره الشرع إطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره؛ لأنهم إذا سمعوا اللفظة ربما تذكروا بها الخمر، وهيحت نفوسهم إليها، فوقعوا فيها أو قاربوا ذلك، وقال: إنما يستحق هذا الاسم الرجل المسلم، أو قلب المؤمن؛ لأنَّ الكرْم مشتق من الكرْم بفتح الراء، -



٥٨٦٦ - (٦) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وائِلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا تَقُولُوا: الْكَرْمُ، وَلَكِنْ قُولُوا: الْحَبْلَةُ"، يَعْنِي الْعَنْبَ.

٥٨٦٧ - (٧) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ قَالَ: سَمِعْتُ عَلْقَمَةَ بْنَ وائِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا تَقُولُوا: الْكَرْمُ، وَلَكِنْ قُولُوا: الْعَنْبُ وَالْحَبْلَةُ".

= وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾ (الحجرات: ١٣)، فسمى قلب المؤمن كرمًا لما فيه من الإيمان والهدى والنور والتقوى، والصفات المستحقة لهذا الاسم، وكذلك الرجل المسلم. قال أهل اللغة: يقال: رجل كرم، وإسكان الراء، وامرأة كرم، ورجلان كرم، ورجال كرم، وامرأتان كرم ونسوة كرم، كله بفتح الراء وإسكانها، بمعنى كريم وكريمان وكرام وكريمات، وصف بالمصدر كضيف وعدل، والله أعلم.

### ٣ - باب حكم إطلاق لفظة العبد والأمة والمولى والسيد

٥٨٦٨ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ حُفَيْرٍ عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأَمَتِي، كُلُّكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَكُلَّ نِسَائِكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: غُلَامِي وَجَارِيَّتِي، وَقَتَايَ وَقَتَاتِي".

٥٨٦٩ - (٢) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي، فَكُلُّكُمْ عَبْدُ اللَّهِ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: قَتَايَ، وَلَا يَقُلْ الْعَبْدُ: رَبِّي، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: سَيِّدِي".

٥٨٧٠ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِهِمَا: "وَلَا يَقُلْ الْعَبْدُ لِسَيِّدِهِ: مَوْلَايَ".

وزاد في حديث أبي معاوية: فَإِنْ مَوْلَاكُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

٥٨٧١ - (٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ، مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: اسْقِ رَبِّكَ، أَطْعِمِ رَبِّكَ، وَصَيِّ رَبِّكَ، وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: رَبِّي، وَلِيَقُلْ: سَيِّدِي، مَوْلَايَ، وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي، وَأَمَتِي، وَلِيَقُلْ: قَتَايَ، قَتَاتِي، غُلَامِي".

### ٣ - باب حكم إطلاق لفظة العبد والأمة والمولى والسيد

بيان مقصد أحاديث الباب. والتوفيق بين الأحاديث: قال العلماء: مقصود الأحاديث شيان أحدهما: هي المملوك أن يقول لسيده: ربي؛ لأن الرابعية إنما حقيقتها لله تعالى؛ لأن الرب هو المالك أو القائم بالشيء، ولا يوجد حقيقة هذا إلا في الله تعالى. فإن قيل: فقد قال النبي ﷺ في أشراف الساعة: "أَنْ تُنَادِيَ الْأُمَةُ رَبَّهَا أَوْ رَبَّهَا". فالجواب من وجهين: أحدهما: أن الحديث الثاني لبيان الجواز، وأن النهي في الأول للأدب، وكرامة التنزيه لا للتحريم. والثاني: أن المراد النهي عن الإكثار من استعمال هذه اللفظة، واتخاذها عادة شائعة، ولم يره عن إطلاقها في نادر من الأحوال، واختار القاضي هذا الجواب، ولا هي في قول المملوك: سيدي؛ لقوله ﷺ: "ليقل: سيدي"، لأن لفظة السيد غير مختصة بالله تعالى اختصاص الرب، ولا مستعملة فيه كاستعمالها، حتى نقل القاضي عن -

مالك أنه كره الدعاء بـ "سيدي"، ولم يأت تسمية الله تعالى بالسيد في القرآن ولا في حديث متواتر، وقد قال النبي ﷺ: "إِنَّ ابْنَ هَذَا مَجْدٌ، وَقَوْمُوا إِلَى سَيْدِكُمْ" يعني سَعْدَ بْنَ مَعَاذٍ.

وفي الحديث الآخر: "اسْتَعُوا مَا يَقُولُ سَيْدُكُمْ" يعني سعد بن عبادَةَ، فليس في قول العبد "سيدي" إشكال ولا لبس؛ لأنه يستعمله غير العبد والأمة، ولا بأس أيضاً بقول العبد لسيدة: مولاي، فإن المولى وقع على ستة عشر معنى سبق بيانها، منها: الناصر والمالك.

الأصح حذف جملة "ولا يقل العبد لسيدة: مولاي": قال القاضي: وأما قوله في كتاب مسلم في رواية وكيع وأبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه، ولا يقل العبد لسيدة: "مولاي" فقد اختلف الرواة عن الأعمش في ذكر هذه اللفظة، فلم يذكرها عنه آخرون، وحذفها أصح، والله أعلم.

الثاني: يكره للسيد أن يقول للمملوك: عَبْدِي وَأَمْنِي بَلْ يَقُولُ: غُلَامِي وَجَارِيَّتِي، وَفَتَايَ وَفَتَاتِي؛ لَأَن حَقِيقَةَ الْعِبَادَةِ إِنَّمَا يَسْتَحِقُّهَا اللَّهُ تَعَالَى، وَلَأَن فِيهَا تَعْظِيمٌ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِالْمَخْلُوقِ اسْتِعْمَالُهُ لِنَفْسِهِ، وَقَدْ يُرَى النَّبِيُّ ﷺ الْعَلَّةَ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: كُلُّكُمْ عِبِيدُ اللَّهِ، فَنَهَى عَنِ التَّطَاوُلِ فِي اللَّفْظِ كَمَا نَهَى عَنِ التَّطَاوُلِ فِي الْأَفْعَالِ، وَفِي إِسْبَالِ الْإِزَارِ وَغَيْرِهِ.

وأما غُلَامِي وَجَارِيَّتِي، وَفَتَايَ وَفَتَاتِي، فَلَيْسَتْ دَالَّةً عَلَى الْمَلِكِ كَدَلَالَةِ "عَبْدِي" مَعَ أَنَّهَا تَطْلُقُ عَلَى الْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ، وَإِنَّمَا هِيَ لِلْإِحْتِصَاصِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ﴾ (الكهف: ٦٠)، ﴿وَقَالَ لِفَتْنِهِ﴾ (يوسف: ٦٢)، وَقَالَ لِفَتْنِهِ، ﴿فَقَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ﴾ (الأنبياء: ٦٠).

وأما استعمال الجارية في الحرَّة الصغيرة، فمشهور معروف في الجاهلية والإسلام، والظاهر أن المراد بالنهي من استعماله على جهة التعظيم والارتفاع، لا للوصف والتعريف، والله أعلم.

#### ٤ - باب كراهة قول الإنسان: خبثت نفسي

٥٨٧٢ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: خَبِثْتُ نَفْسِي، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: لَقِيسْتُ نَفْسِي". هَذَا حَدِيثُ أَبِي كُرَيْبٍ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: عَنْ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَمْ يَذْكُرْ "لَكِنْ".

٥٨٧٣ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٨٧٤ - (٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْفٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: خَبِثْتُ نَفْسِي، وَلِيَقُلْ: لَقِيسْتُ نَفْسِي".

#### ٤ - باب كراهة قول الإنسان: خبثت نفسي

شرح الغريب: قوله ﷺ: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: خَبِثْتُ نَفْسِي، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: لَقِيسْتُ نَفْسِي" قال أبو عبيد وجميع أهل اللغة وغريب الحديث وغيرهم: لَقِيسْتُ وَخَبِثْتُ بمعنى واحد، وإنما كره لفظ الخبث لبشاعة الاسم، وعلمهم الأدب في الألفاظ، واستعمال حسنها، وهجران خبيثها، قالوا: ومعنى "لَقِيسْتُ": غشت.

وقال ابن الأعرابي: معناه: ضاقت. فإن قيل: فقد قال ﷺ في الذي ينام عن الصلاة: فاصْبَحْ خَبِثَ النَّفْسِ كَسَلَانًا. قال القاضي غيره: جوابه أن النبي ﷺ يخبر هناك عن صفة غيره وعن شخص مبهم منعموم الحال، لا يمنع إطلاق هذا اللفظ عليه، والله أعلم.

## ٥ - باب استعمال المسك، وأنه أطيب الطيب، وكراهة ردِّ الرِّيحان والطَّيبِ]

٥٨٧٥ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ شُعْبَةَ: حَدَّثَنِي حُلَيْدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "كَانَتْ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، قَصِيرَةً، تَمْشِي مَعَ امْرَأَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ، فَاتَّخَذَتْ رَجُلَيْنِ مِنْ خَشَبٍ، وَخَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ مُقْنَقٍ مُطْبِقٍ، ثُمَّ حَشَتْهُ مِسْكَ، وَهُوَ أَطْيَبُ الطَّيْبِ، فَمَرَّتَ بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ، فَلَمْ يَعْرِفُوها، فَقَالَتْ يَدِهَا هَكَذَا وَتَقْضُ شُعْبَةً يَدَهُ.

٥٨٧٦ - (٢) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ حُلَيْدِ بْنِ جَعْفَرٍ وَ الْمُسْتَمِرِّ قَالَا: سَمِعْنَا أَبَا نَضْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، حَشَتْ خَاتَمَهَا مِسْكَ، وَالْمِسْكَ أَطْيَبُ الطَّيْبِ.

٥٨٧٧ - (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، كِلَاهُمَا عَنِ الْمُقَرِّي - قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقَرِّي - عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ: حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ رِيحَانٌ، فَلَا يَرُدُّهُ، فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ طَيِّبُ الرِّيحِ".

## ٥ - باب استعمال المسك، وأنه أطيب الطيب، وكراهة ردِّ الرِّيحان والطَّيبِ

فقه أحاديث الباب: قوله ﷺ: "والمسك أطيب الطيب" فيه أنه أطيب الطيب وأفضله، وأنه ظاهر يجوز استعماله في البدن والثوب، ويجوز بيعه، وهذا كله مجمع عليه. ونقل أصحابنا فيه عن الشيعة مذهبا باطلاً، وهم عجوجون لإجماع المسلمين؛ وبالأحاديث الصحيحة في استعمال النبي ﷺ له، واستعمال أصحابه. قال أصحابنا وغيرهم: هو مستثنى من القاعدة المعروفة أن ما أئين من حي فهو ميت، أو يقال: إنه في معنى الجنين والبيض والذئب، وأما اتخاذ المرأة القصيرة رجلين من خشب حتى مشيت بين الطويلتين، فلم تعرف، فحكمه في شرعنا أنها إن قصدت به مقصوداً صحيحاً شرعياً بأن قصدت ستر نفسها لكلا تعرف، فتقصده بالأذى أو نحو ذلك، فلا بأس به، وإن قصدت به التعاطف أو التشبه بالكاملات تزويراً على الرجال وغيرهم، فهو حرام.

ضبط بعض الكلمات وشرحها: قوله ﷺ: "مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ رِيحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ، فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ طَيِّبُ الرِّيحِ". "الغمل" هنا يفتح الغيم الأول وكسر الثانية كالمجلس، والمراد به: الحمل بفتح الحاء أي خفيف الحمل ليس بثقيل. -

٥٨٧٨ - (٤) حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَأَبُو طَاهِرٍ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى - قَالَ أَحْمَدُ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: أَخْبَرَنَا - ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا اسْتَحْمَرَ اسْتَحْمَرَ بِاللَّوَةِ، غَيْرَ مُطَرَّاةٍ، وَبِكَافُورٍ، يَطْرَحُهُ مَعَ اللَّوَةِ، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا كَانَ يَسْتَحْمِرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

- وقوله ﷺ: "فلا يرده"، يرفع الدال على الفصح المشهور، وأكثر ما يستعمله من لا يحقق العربية بفتحها، وقد سبق بيان هذه اللفظة وقاعدتها في "كتاب الحج" في حديث الصَّغْبِ بن خثامة، حين أهدى الخمار الوحشي، فقال ﷺ: "إنا لم نرده عليك إلا أنا حرم" وأما الرِّجْحَان، فقال أهل اللغة وغريب الحديث في تفسير هذا الحديث: هو كل نبت مشعوم طيب الريح. قال القاضي عياض بعد حكاية ما ذكرناه: ويحتمل عندي أن يكون المراد به في هذا الحديث: الطيب كله. وقد وقع في رواية أبي داود في هذا الحديث: "من عرض عليه طيب".

وفي صحيح البخاري: "كان النبي ﷺ لا يرد الطيب" والله أعلم. وفي هذا الحديث كراهة رد الرِّجْحَان لمن عرض عليه إلا لعذر.

قوله: "كان ابن عمر إذا اسْتَحْمَرَ اسْتَحْمَرَ بِاللَّوَةِ غَيْرَ مُطَرَّاةٍ، أو بكافور يطرحه مع اللوَةِ، ثم قال: هكذا كان يستحمر رسول الله ﷺ". الاستحمار هنا: استعمال الطيب، والتبخير به، مأخوذ من المحمر، وهو البخور، وأما "اللوة"، فقال الأصمعي وأبو عبيد وسائر أهل اللغة والغريب: هي العود يتبخر به، قال الأصمعي: أراها فارسية معربة، وهي بضم اللام وفتح الهززة وضمتها لغتان مشهورتان، وحكى الأزهرى كسر اللام. قال القاضي: وحكى عن الكسائي "ألوة"، قال القاضي: قال غيره وتشدّد وتخفف وتكسر الهززة ونضم، وقيل: "لوة ولوة". وقوله: "غير مطرّاة" أي غير مخلوطة بغيرها من الطيب.

فوائد الحديث: ففى هذا الحديث استحباب الطيب للرجال، كما هو مستحب للنساء، لكن يستحب للرجال من الطيب ما ظهر ريحه، وخفي لونه، وأما المرأة، فإذا أرادت الخروج إلى المسجد أو غيره كره لها كل طيب له ريح، ويتأكد استحبابه للرجال يوم الجمعة والعيد عند حضور مجامع المسلمين، ومجالس الذكر والعلم، وعند إرادته معاشرته زوجته ونحو ذلك، والله أعلم.

## [ ٤٥ - كتاب الشعر ]

## [ ١ - باب في إنشاء الأشعار ]

٥٨٧٩ - (١) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ، كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ - قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ - عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَدَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا، فَقَالَ: "هَلْ مَعَكَ مِنْ شِعْرِ أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ شَيْءٌ؟" قُلْتُ: نَعَمْ! قَالَ: "هِيَ"، فَأَنْشَدْتُهُ بَيْتًا، فَقَالَ: "هِيَ"، ثُمَّ أَنْشَدْتُهُ بَيْتًا، فَقَالَ: "هِيَ" حَتَّى أَنْشَدْتُهُ مِائَةَ بَيْتٍ.

٥٨٨٠ - (٢) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ، أَوْ يَعْقُوبَ بْنِ عَاصِمٍ عَنِ الشَّرِيدِ قَالَ: أَرَدَفَنِي النَّبِيُّ ﷺ حَلْفَةً، فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ.

## ٤٥ - كتاب الشعر

## ١ - باب في إنشاء الأشعار

ضبط الاسم: قوله: "عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال: ردت رسول الله ﷺ يومًا، فقال: هل معك من شعر أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ شَيْءٌ؟ قلت: نعم! قال: هِيَ، فَأَنْشَدْتُهُ بَيْتًا، فقال: هِيَ، ثُمَّ أَنْشَدْتُهُ بَيْتًا، فقال: هِيَ، حَتَّى أَنْشَدْتُهُ مِائَةَ بَيْتٍ، قَالَ: إِنَّ كَادَ لَيْسَ بِي." وفي رواية: "فقد كاد يسلم في شعره" أما "الشريد"، فبشئ معجمة مفتوحة، ثم راء مخففة مكسورة، وهو الشريد بن سُوَيْدِ الثَّقَفِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقوله ﷺ: "هِيَ" بكسر الهمزة وإسكان الياء وكسر الهمزة الثانية، قالوا: والهاء الأولى بدل من الهمزة، وأصله "إِيه"، هي كلمة للاستزادة من الحديث المعهود. قال ابن السكيت: هي للاستزادة من حديث أو عمل معهودين، قالوا: وهي مبنية على الكسر، فإن وصلتها نونتها، فقلت: "إِيه حَدَّثَنَا" أي زدنا من هذا الحديث، فإن أردت الاستزادة من غير معهود نَوْنْتُ، فقلت: "إِيه"؛ لأن التثنية للتذكير، وأما "إِيهَا" بالنصب، فمعناه: الكف والأمر بالنكوت، ومقصود الحديث: أن النبي ﷺ استحسّن شعر أُمَيَّةَ، واستزاد من إنشاده لما فيه من الإقرار بالوحدانية والبعث.

فوائد الحديث: فيه: جواز إنشاد الشعر الذي لا فُحْشَ فيه وسماحة، سواء شعر الجاهلية وغيرهم، وأن المذموم من الشعر الذي لا فُحْشَ فيه إنما هو الإكثار منه، وكونه غالباً على الإنسان، فأما يسيره، فلا بأس بإنشاده وسماحة وحفظه.

وقوله ﷺ: "هل معك من شعر أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ شَيْءٌ؟" فهكذا وقع في معظم النسخ "شَيْئًا" بالنصب، وفي بعضها "شَيْء" بالرفع، وعلى رواية النصب بقدر فيه محذوف أي هل معك من شيء، فتشددني شيئاً؟

٥٨٨١- (٣) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّائِفِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: اسْتَشْدَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِمِثْلِ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ، وَزَادَ: قَالَ "إِنْ كَادَ لَيْسَلِمَ" وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَهْدِيٍّ قَالَ: "فَلَقَدْ كَادَ يُسَلِّمُ فِي شِعْرِهِ".

٥٨٨٢- (٤) حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ، جَمِيعاً عَنْ شَرِيكٍ، قَالَ ابْنُ حُجْرٍ: أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "أَشْعَرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمْتُ بِهَا الْعَرَبُ، كَلِمَةُ لَيْبِدٍ: [الطويل] أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ".

٥٨٨٣- (٥) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ، كَلِمَةُ لَيْبِدٍ:"\*

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ

وَكَادَ أَمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسَلِّمَ".

شرح الكلمات: قوله ﷺ: "أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل" وفي رواية: أصدق كلمة قالها شاعر، كلمة لبيد:

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ

وفي رواية: "أصدق بيت قاله الشاعر". وفي رواية: "أصدق بيت فائتة الشعراء" المراد بالكلمة هنا: القطعة من الكلام، والمراد بالباطل: الفاني المضمحل، وفي هذا الحديث منقبة للبيد، وهو صحابي، وهو لبيد بن ربيعة ؓ.

\* قوله: "أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد" يحتمل أن "كلمة لبيد" مبتدأ، لكونها معرفة، و"أشعر كلمة" خبر عنها؛ لكونه نكرة، ويحتمل العكس وهو الظاهر، لا يقال: يلزم على تقدير العكس تنكير المبتدأ مع تعريف الخبر وهو غير جائز؛ لأنه قلب الأصل من كل وجه وإن كان تنكير المبتدأ جائزاً مطلقاً أو مع التخصيص كما فيما نحن فيه؛ لأننا نقول بل يجوز ذلك فيما إذا كان المبتدأ اسم التفضيل، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ (آل عمران: ٩٦)، فانهم.



٥٨٨٤ - (٦) وَحَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَصْدَقُ بَيْتٍ قَالَهُ الشَّاعِرُ:

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ  
وَكَأَدَ أُمِّيَّةٌ ابْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسَلِّمَ".

٥٨٨٥ - (٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "أَصْدَقُ بَيْتٍ قَالَتْهُ الشَّعْرَاءُ:

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ"

٥٨٨٦ - (٨) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَاءَ عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنْ أَصْدَقَ كَلِمَةً قَالَهَا شَاعِرٌ، كَلِمَةٌ لَيْبِدُ:  
أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ"

مَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ.

شرح الغريب وبيان الجائز والممنوع من الشعر: قوله ﷺ: "لأن يمتلئ خوف أحدكم قبحاً يريه، خير من أن يمتلئ شعراً". وفي رواية: "بينا نحن نسير مع رسول الله ﷺ بالغرَجِ إذْ عَرَضَ شَاعِرٌ يُشَدُّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "احذروا الشيطان، أو أمسكوا الشيطان؛ لأن يمتلئ خوف رجل قبحاً خير له من أن يمتلئ شعراً" قال أهل اللغة والغريب: "يريه" يفتح الياء وكسر الراء من الوري، وهو داء يفسد الجوف، ومعناه: قبحاً يأكل خوفه، ويفسده. قال أبو عبيد: قال بعضهم: المراد بهذا الشعر شعر هُجِيَ به النبي ﷺ، قال أبو عبيد والعلماء كافة: هذا تفسير فاسد؛ لأنه يقتضي أن المذموم من الهجاء أن يمتلئ منه دون قليله، وقد أجمع المسلمون على أن الكلمة الواحدة من هجاء النبي ﷺ موجبة للكفر، قالوا: بل الصواب أن المراد أن يكون الشعر غالباً عليه مستولياً عليه، بحيث يشغله عن القرآن وغيره من العلوم الشرعية وذكر الله تعالى، وهذا مذموم من أي شعر كان.

فأما إذا كان القرآن والحديث وغيرهما من العلوم الشرعية، هو الغالب عليه، فلا يضر حفظ اليسير من الشعر مع هذا؛ لأن خوفه ليس ممتلئاً شعراً، والله أعلم.

٥٨٨٧- (٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ أَبِي مُعَاوِيَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ الْأَعْمَشِ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَأَنْ يَمْتَلِيَ خَوْفُ الرَّجُلِ قَيْحاً يَرِيهِ، خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْراً".

قَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِلَّا أَنْ حَفْصاً لَمْ يَقُلْ: "يَرِيهِ".

٥٨٨٨- (١٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ سَعْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَأَنْ يَمْتَلِيَ خَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحاً يَرِيهِ، خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْراً".

٥٨٨٩- (١١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ: حَدَّثَنَا لَيْثُ عَنْ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ يُحْنَسَ، مَوْلَى مُضْعَبِ بْنِ الرَّبِيعِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: بَيَّنَّا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْعَرَجِ، إِذْ عَرَضَ شَاعِرٌ يُنْشِدُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "خُذُوا الشَّيْطَانَ، أَوْ أَمْسِكُوا الشَّيْطَانَ، لَأَنْ يَمْتَلِيَ خَوْفُ رَجُلٍ قَيْحاً، خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْراً".

= واستدل بعض العلماء بهذا الحديث على كراهة الشعر مطلقاً، قليله وكثيره، وإن كان لا فُحْشَ فيه، وتعلق بقوله ﷺ: "خذوا الشيطان".

وقال العلماء كافة: هو مباح ما لم يكن فيه فُحْشٌ ونحوه، قالوا: وهو كلام حسنة حسن، وقبيحة فبيح، وهذا هو الصواب، فقد سمع النبي ﷺ الشعر واستنشد وأمر به حسان في هجاء المشركين، وأنشده أصحابه بحضرته في الأسفار وغيرها، وأنشده الخلفاء وأئمة الصحابة وفضلاء السلف، ولم ينكره أحد منهم على إطلاقة، وإنما أنكروا المذموم منه، وهو الفحش ونحوه. وأما تسمية هذا الرجل الذي سمعه ينشد "شيطاناً"، فقلعه كان كافراً أو كان الشعر هو الغالب عليه، أو كان شعره هذا من المذموم، وبالجملة، فتسميته شيطاناً إنما هو في قضية عين تنطرق إليها الاحتمالات المذكورة وغيرها، ولا عموم لها، فلا يحتج بها، والله أعلم.

ضبط الاسم: قوله: "يسير بالعرج" هو بفتح المهملة وإسكان الراء، وبالجميم وهي قرية جامعة من عمل الفرع على نحو ثمانية وسبعين ميلاً من المدينة.

قوله: "عن يحنس" هو بضم الياء وفتح الحاء وتشديد النون مكسورة ومفتوحة، والله أعلم.

## [ ٢ - باب تحريم اللعب بالنردشير ]

٥٨٩٠ - (١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عُلُقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدَشِيرِ فَكَأَنَّمَا صَبَغَ يَدَهُ فِي لَحْمٍ خِنْزِيرٍ وَدَمِهِ".

## ٢ - باب تحريم اللعب بالنردشير

قوله ﷺ: "مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدَشِيرِ فَكَأَنَّمَا صَبَغَ يَدَهُ فِي لَحْمٍ خِنْزِيرٍ وَدَمِهِ" قال العلماء: "النردشير" هو النرد، فالنرد عجمي معرب، و"شير" معناه حلو، وهذا الحديث حجة للشافعي والجمهور في تحريم اللعب بالنرد. وقال أبو إسحاق المروزي من أصحابنا: يكره ولا يحرم. وأما "الشطرنج"، فمذهبنا أنه مكروه ليس بحرام، وهو مروي عن جماعة من التابعين. وقال مالك وأحمد: حرام. قال مالك: هو شر من النرد، وأنهى عن الخير، وقاسوه على النرد، وأصحابنا يمتنون القياس، ويقولون: هو دونه، ومعنى: "صبغ يده في لحم الخنزير ودمه" في حال أكله منهما، وهو تشبيه لتحريمه بتحريم أكلهما، \*\* والله أعلم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قال الحصكفي في الدر المختار: "وكره تحريمًا اللعب بالنرد، وكذا الشطرنج ... وأباحه الشافعي وأبو يوسف في رواية، ونظمها شارح الوهبانية، فقال:

ولا بأس بالشطرنج، وهي رواية عن الخير قاضي الشرق والغرب تؤثر

وهذا إذا لم يقامر، ولم يداوم، ولم يخل بواجب، وإلا فحرام بالإجماع"، وراجع رد المختار (٦: ٣٩٤).

ثم إن الشافعي رحمه الله وإن لم يذهب إلى حرمة الشطرنج، ولكنه مكروه عنده أيضا كما صرح به النووي، إلا أن كراهته دون كراهة النرد. وروى عن ابن عباس وابن عمر وأبي موسى الأشعري وأبي سعيد وعائشة رضي الله عنهم كرهوا الشطرنج. وحكي في ضوء النهار عن ابن عباس وأبي هريرة وابن سيرين وهشام بن عروة وابن المسيب وابن جبير أنهم أباحوه. كذا في نيل الأوطار (٨: ٩٥) ولكني لم أجد الرواية عنهم في كتب الحديث. (تكملة فتح الملهم: ٤/٤٣٣، ٤٣٤)

## [٤٦ - كتاب الرؤيا]

## [١ - باب في كون الرؤيا من الله، وأنها جزء من النبوة]

٥٨٩١ - (١) حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَافِدِ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ، جَمِيعاً عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ - : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الرَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا أُعْرَى مِنْهَا، غَيْرَ أَنِّي لَا أُرْمَلُ، حَتَّى لَقِيتُ أَبَا قَتَادَةَ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ، وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا حَلَمَ أَحَدُكُمْ حُلُمًا يَكْرَهُهُ فَلْيَتَنَفَّسْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا، وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا، فَإِنَّهَا لَنْ تُضُرَّهُ".

## [٤٦ - كتاب الرؤيا]

## [١ - باب في كون الرؤيا من الله، وأنها جزء من النبوة]

شرح الغريب وحقيقة الرؤيا عند أهل السنة: قوله: "كنت أرى الرؤيا أعرى منها غير أني لا أرمَلُ" أما قوله: "أرمَلُ"، فمعناه: أعطى وألف كالحموم، وأما "أعرى"، فبضم الهمزة وإسكان العين وفتح الراء أي أحم لخوفي من ظاهرها في معرفتي، قال أهل اللغة: يقال: "عُرى الرجل" بضم العين وتخفيف الراء، يعرى إذا أصابه عراء، بضم العين وبالمد، وهو تفض الخمي، وقيل: رعدة.

قوله ﷺ: "الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ" أما "الحُلُمُ"، فبضم الحاء وإسكان اللام، والفعل منه حلم يفتح اللام. وأما "الرُّؤْيَا"، فمقصورة مهموزة، ويجوز ترك همزها كظواهرها، قال الإمام المازري: مذهب أهل السنة في حقيقة الرؤيا أن الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان، وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء، لا يمنعه نَوْمٌ ولا يقظة، فإذا خلق هذه الاعتقادات، فكانه جعلها علماً على أمور أُخْرَى يخلقها في ثاني الحال، أو كان قد خلقها، فإذا خلق في قلب النائم الطيران وليس بطائر، فأكثر ما فيه أنه اعتقد أمراً على خلاف ما هو، فيكون ذلك الاعتقاد علماً على غيره، كما يكون خلق الله سبحانه وتعالى النعيم علماً على المضر، والجميع خلق الله تعالى، ولكن يخلق الرؤيا، والاعتقادات التي جعلها علماً على ما يسر بغير حضرة الشيطان، ويخلق ما هو علم على ما يسر بحضرة الشيطان، فينسب إلى الشيطان مجازاً لحضوره عندها، وإن كان لا فعل له حقيقة، وهذا معنى قوله ﷺ: "الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ" لا على أن الشيطان يفعل شيئاً، فالرؤيا اسم للمحبوب، والحُلُمُ اسم للمكروه، هذا كلام المازري.

وقال غيره: أضاف الرؤيا المحبوبة إلى الله إضافة تشريف بخلاف المكروهة، وإن كانتا جميعاً من خلق الله تعالى وتدبيره وإرادته، ولا فعل للشيطان فيهما، لكنه يحضر المكروهة ويرتبها ويسر بها.

٥٨٩٢ - (٢) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ، وَعَبْدِ رَبِّهِ وَيَحْيَى، ابْنَيْ سَعِيدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ عُلْقَمَةَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنِ الشَّيْخِ عليه السلام مِثْلَهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِمْ قَوْلَ أَبِي سَلَمَةَ: كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا أَعْرَى مِنْهَا، غَيْرَ أَنِّي لَا أُرْمِلُ.

٥٨٩٣ - (٣) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا: أَعْرَى مِنْهَا: وَزَادَ فِي حَدِيثِ يُونُسَ: "فَلْيَبْصُقْ عَلَى يَسَارِهِ حِينَ يَهْبُ مِنْ نَوْمِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ".

٥٨٩٤ - (٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ - يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ - عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ، وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ شَيْئاً يَكْرَهُهُ فَلْيَبْصُقْ عَلَى يَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا، فَإِنَّهَا لَنْ تُضُرَّهُ"، فَقَالَ: إِنْ كُنْتُ لَأَرَى الرُّؤْيَا أَثْقَلَ عَلَيَّ مِنْ حَبْلِ، فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ سَمِعْتُ بِهَذَا الْحَدِيثِ، فَمَا أَبَالِيَهَا.

- ضبط بعض الكلمات وشرحها والجمع بين الروايات: قوله ﷺ "فإذا حلم أحدكم حلماً يكرهه فبصق على يساره ثلاثاً، وليتعوذ بالله من شرها، فإنها لن تضُرَّهُ" أما "حلم" فبفتح اللام كما سبق بيانه، والحلم بضم الخاء وإسكان اللام، و"بصق" بضم الباء وكسرها، واليسار بفتح الياء وكسرها. وأما قوله ﷺ "فليبصق على يساره ثلاثاً" وفي رواية: "فليبصق على يساره حين يهب من نومه ثلاث مرات" وفي رواية: "فليبصق على يساره ثلاثاً، وليستعذ بالله من شر الشيطان وشرها ولا يحدث بها أحداً، فإنها لا تضُرُّه". وفي رواية: "فليبصق على يساره ثلاثاً، وليستعذ بالله من الشيطان ثلاثاً، وليتحوّل عن حبه الذي كان عليه فحاصله ثلاثاً: أنه جاء "فليبصق"، و"فليبصق"، و"فليبصق"، وأكثر الروايات "فليبصق"، وقد سبق في "كتاب الطب" بيان الفرق بين هذه الألفاظ، ومن قال: إنها بمعنى، ولعل المراد بالجميع الثبوت، وهو تفعّل لطيف بلا ريق، ويكون الثقل والبصق عمولين عليه مجازاً.

وأما قوله ﷺ "فإنها لا تضُرُّه" معناه: أن الله تعالى جعل هذا سبباً لسلامته من مكروه يترتب عليها، كما جعل الصدقة وقاية للمال، وسبباً لدفع البلاء، فيتبني أن يجمع بين هذه الروايات، ويعمل بها كلها، فإذا رأى -

٥٨٩٥- (٥) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ -يَعْنِي الثَّقَفِي-، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لُثَيْمٍ، كُتْلَهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِ الثَّقَفِيِّ: قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: فَإِنْ كُنْتُ لَأَرَى الرُّؤْيَا، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ اللَّيْثِ وَابْنِ لُثَيْمٍ قَوْلُ أَبِي سَلَمَةَ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ، وَزَادَ ابْنُ رُمْحٍ فِي رِوَايَةِ هَذَا الْحَدِيثِ: "وَلْيَتَحَوَّلَ عَنْ جَنِّهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ".

٥٨٩٦- (٦) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ. وَالرُّؤْيَا السَّوَاءُ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَمَنْ رَأَى رُؤْيَا فَكَّرَهَا مِنْهَا شَيْئًا، فَلْيَنْتَفُتْ عَنْ يَسَارِهِ، وَلْيَتَوَكَّلْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ، لَا تَضُرَّهُ، وَلَا يُخْبِرُ بِهَا أَحَدًا، وَإِنْ رَأَى رُؤْيَا حَسَنَةً فَلْيُنْشِرْ، وَلَا يُخْبِرْ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ".

- ما يكرهه نفث عن يساره ثلاثاً قائلاً: أعوذ بالله من الشيطان ومن شرها، وليتحول إلى جنبه الآخر، وليصل ركعتين، فيكون قد عمل بجميع الروايات، وإن اقتصر على بعضها أجزأه في دفع ضررها بإذن الله تعالى، كما صرح به الأحاديث. قال القاضي: وأمر بالنفث ثلاثاً طرداً للشيطان الذي حضر رؤياه المكروهة، تحميراً له واستقذاراً، وخصت به اليسار؛ لأنها محل الأقدار والمكروهات ونحوها، واليمين ضدها. وأما قوله ﷺ في الرؤيا المكروهة: "ولا يحدث بها أحداً"، فسيبه أنه ربما فسرها تفسيراً مكروهاً على ظاهر صورها، وكان ذلك محتملاً، فوقعت كذلك بتقدير الله تعالى، فإن الرؤيا على رجل طائر، ومعناه: أنها إذا كانت محتملة وجهين، ففسرت بأحدهما، وقعت على قُرب تلك الصفة، قالوا: وقد يكون ظاهر الرؤيا مكروهاً، ويفسر بحبيب وعكسه، وهذا معروف لأهله.

شرح بعض كلمات الحديث: وأما قوله ﷺ في الرؤيا المحبوبة الحسنة: "لا تُخبر بها إلا من تحب"، فسيبه أنه إذا أخبر بها من لا يحب ربها حمله البغض أو الحسد على تفسيرها بمكروه، فقد يقع على تلك الصفة، وإلا فيحصل له في الحال حزن وتكد من سوء تفسيرها، والله أعلم. قوله ﷺ: "حين يهب من نومه" أي يستيقظ. قوله ﷺ: "الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ ورؤيا السوء" قال القاضي: يحتمل أن يكون معنى الصالحة والحسنة: حسن ظاهرها، ويحتمل أن المراد صحتها. قال: ورؤيا السوء يحتمل الوجهين أيضاً: سوء الظاهر، وسوء التأويل. قوله ﷺ: "فإن رأى رؤيا حسنة فليشره، ولا يخبر بها إلا من يحب" هكذا هو في معظم الأصول "فليشر" بضم الياء وبعدها باء ساكنة من الإيثار والبشرى، وفي بعضها يفتح الياء وبالتون من النشر، وهو الإشاعة.

٥٨٩٧- (٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: إِنْ كُنْتُ لَأَرَى الرُّؤْيَا تُفَرِّضُنِي، قَالَ: فَلَقِيتُ أَبَا قَتَادَةَ، فَقَالَ: وَأَنَا كُنْتُ لَأَرَى الرُّؤْيَا تُفَرِّضُنِي، حَتَّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يُحَدِّثُ بِهَا إِلَّا مَنْ يُحِبُّ. وَإِنْ رَأَى مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَّقِلْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا، وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّهَا، وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا أَحَدًا، فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ".

٥٨٩٩- (٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزَّيْبَرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يَكْرَهُهَا فَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا، وَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ثَلَاثًا، وَلْيَتَحَوَّلْ عَنْ جَنِبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ".

٥٩٠٠- (٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ تَكُذْ رُؤْيَا الْمُسْلِمِ تَكْذِيبٌ، وَأَصْدَقُكُمْ رُؤْيَا أَصْدَقُكُمْ حَدِيثًا، وَرُؤْيَا الْمُسْلِمِ جُزْءٌ مِنْ خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ، وَالرُّؤْيَا ثَلَاثَةٌ: فَرُؤْيَا الصَّالِحَةِ: بُشْرَى مِنَ اللَّهِ، وَرُؤْيَا: تَحْزِينٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَرُؤْيَا: مِمَّا يُحَدِّثُ الْمَرْءُ نَفْسَهُ، فَإِنْ رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ، فَلْيَقْمْ فَلْيُصَلِّ، وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا النَّاسَ". قَالَ: "وَأَحِبَّ الْقَيْدَ وَاتَّكِرْهُ الْغُلَّ، وَالْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّينِ"، فَلَا أَذْرِي هُوَ فِي الْحَدِيثِ أَمْ قَالَهُ ابْنُ سِيرِينَ.

- قال القاضي في "المشارك": وفي "الشرح" هو تصحيح، وفي بعضها "فليستر" بسين مهملة من الستر، والله أعلم. قوله ﷺ: "إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ تَكُذْ رُؤْيَا الْمُسْلِمِ تَكْذِيبٌ" قال الخطابي وغيره: قيل: المراد إذا قارب الزمان أن يعتدل ليله ونهاره، وقيل: المراد إذا قارب القيامة، والأول أشهر عند أهل غير الرؤيا، وجاء في حديث ما يؤيد الثاني، والله أعلم.

قوله ﷺ: "وَأَصْدَقُكُمْ رُؤْيَا أَصْدَقُكُمْ حَدِيثًا" ظاهره أنه على إطلاقه، وحكى القاضي عن بعض العلماء: أن هذا يكون في آخر الزمان عند انقطاع العلم، وموت العلماء والصالحين، ومن يستضاء بقوله وعمله، فجعله الله تعالى جابرًا وعوضًا ومنبهاً لهم، والأول أظهر؛ لأن غير الصادق في حديثه يتطرق الخلل إلى رؤياه وحكاياته إياها.





٥٩٠٥ - (١٤) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَ ذَلِكَ.

٥٩٠٦ - (١٥) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ".

٥٩٠٧ - (١٦) وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْحَلِيلِ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "رُؤْيَا الْمُسْلِمِ يَرَاهَا أَوْ تُرَى لَهُ". وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ: "الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ".

قال المازري: وقيل: المراد أن المنامات شبيهاً بما حصل له، ويميز به من النبوة بجزء من ستة وأربعين. قال: وقد قدح بعضهم في الأول بأنه لم يثبت أن أمد رؤياه ﷺ قبل النبوة ستة أشهر وبأنه رأى بعد النبوة منامات كثيرة، فلتضم إلى الأشهر الستة، وحيث تنغير النسبة. قال المازري: هذا الاعتراض الثاني باطل؛ لأن المنامات الموجودة بعد الوحي بإرسال الملك منغمرة في الوحي فلم تحسب، قال: ويحتمل أن يكون المراد أن المنام فيه إخبار الغيب، وهو إحدى فمرات النبوة، وهو ليس في حد النبوة؛ لأنه يجوز أن يتعش الله تعالى نبياً ليشرح الشرائع ويبين الأحكام، ولا يخبر بغيب أبداً، ولا يقدح ذلك في نبوته، ولا يؤثر في مقصودها، وهذا الجزء من النبوة وهو الإخبار بالغيب إذا وقع لا يكون إلا صدقاً، والله أعلم.

قال الخطابي: هذا الحديث تأكيد لأمر الرؤيا وتحقيق منزلتها، وقال: وإنما كانت جزءاً من أجزاء النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم، وكان الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم بوحى إليهم في منامهم، كما يوحى إليهم في اليقظة. قال الخطابي: وقال بعض العلماء: معنى الحديث: أن الرؤيا تأتي على موافقة النبوة؛ لأنها جزء باق من النبوة، والله أعلم.

تأويل كون القيد محبوا والفعل مكروهها: قوله: "وأحب القيد وأكره العل"، والقيد ثبات في الدين، قال العلماء: إنما أحب القيد؛ لأنه في الرجلين، وهو كف عن المعاصي والشُرور وأنواع الباطل. وأما الفعل فموضعه العتق، وهو صفة أهل النار، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْيُنِهِمْ غُضُلًا﴾ (يس: ٨)، وقال الله تعالى: ﴿إِذِ الْأَغْلُلُ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ (غافر: ٧١). وأما أهل العبادة، فنزلوا هاتين اللفظتين منازل، فقالوا: إذا رأى القيد في رجله وهو في مسجد أو مشهد عمر أو على حالة حسنة، فهو دليل لثباته في ذلك، وكذا لو رآه صاحب ولاية، كان دليلاً لثباته -

٥٩٠٨ - (١٧) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "رُؤْيَا الرَّجُلِ الصَّالِحِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ".

٥٩٠٩ - (١٨) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ يَحْيَى - يَعْنِي ابْنَ الْمُبَارَكِ -، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُنْذِرِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ: حَدَّثَنَا حَرْبٌ - يَعْنِي ابْنَ شَدَادٍ -، كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٩١٠ - (١٩) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِيهِ.

٥٩١١ - (٢٠) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَا جَمِيعًا: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ".

٥٩١٢ - (٢١) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٥٩١٣ - (٢٢) وَحَدَّثَنَا هُشَيْبٌ وَابْنُ رُمْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْلٍ: أَخْبَرَنَا الضُّحَّاكُ يَعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ، كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِ اللَّيْثِ: قَالَ نَافِعٌ: حَسِبْتُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ: "جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ".

- فيها، ولو رآه مريض أو مسنون أو مسافر أو مكروب كان دليلاً لثباته فيه، قالوا: ولو قارنه مكروه بان يكون مع القيد غل، غلب المكروه؛ لأنها صفة المعذنين. وأما العل، فهو مذموم إذا كان في العنق، وقد يدل للولايات إذا كان معه قرائن، كما أن كل وال يحشر مغلولاً حتى يطلقه عدله، فأما إن كان مغلول اليدين دون العنق، فهو حسن، ودليل لكفهما عن النشر، وقد يدل على بخلهما، وقد يدل على منع ما نواه من الأفعال.

## ٢ - باب قول النبي ﷺ: "من رآني في المنام فقد رآني"

٥٩١٤ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ، سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ - يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ - : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهْشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ رَأَانِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَانِي، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بِي".

## ٢ - باب قول النبي ﷺ: "من رآني في المنام فقد رآني"

أقوال أهل العلم في تأويل قوله ﷺ "من رآني في المنام فقد رآني": اختلف العلماء في معنى قوله ﷺ: "فقد رآني"، فقال ابن الباقلاني: معناه: أن رؤياه صحيحة ليست بأضغاث، ولا من تشبيهات الشيطان، ويؤيد قوله رواية: "فقد رأى الحق" أي الرؤية الصحيحة، قال: وقد يراه الرائي على خلاف صفته المعروفة، كمن رآه أبيض اللحية، وقد يراه شخصان في زمن واحد أحدهما في المشرق والآخر في المغرب، ويراه كل منهما في مكانه، وحكى المازري هذا عن ابن الباقلاني، ثم قال: وقال آخرون: بل الحديث على ظاهره، والمراد أن من رآه فقد أدركه، ولا مانع يمنع من ذلك، والعقل لا يحيله حتى يضطر إلى صرفه عن ظاهره. فأما قوله: بأنه قد يرى على خلاف صفته أو في مكانين معاً، فإن ذلك غلط في صفاته، وتخلل لها على خلاف ما هي عليه، وقد بطن الظن بعض الخيالات مرتباً لكون ما يتخيل مرتبطاً بما يرى في العادة، فيكون ذاته ﷺ مرئية، وصفاته متخيلة غير مرئية، والإدراك لا يشترط فيه تحديق الأبصار، ولا قرب المسافة، ولا كون المرئي مدفوناً في الأرض، ولا ظاهراً عليها، وإنما يشترط كونه موجوداً، ولم يقم دليل على فناء جسمه ﷺ، بل جاء في الأحاديث ما يقتضي بقاءه، قال: ولو رآه يأمر يقتل من يحرم قتله، كان هذا من الصفات المتخيلة لا المرئية، هذا كلام المازري.

قال القاضي: ويحتمل أن يكون قوله ﷺ: "فقد رآني أو فقد رأى الحق" فإن الشيطان لا يتمثل في صورته المراد به: إذا رآه على صفته المعروفة له في حياته، فإن رأى على خلافها كانت رؤياه تأويل لا رؤيا حقيقة، وهذا الذي قاله القاضي ضعيف، بل الصحيح أنه يراه حقيقة، سواء كان على صفته المعروفة أو غيرها لما ذكره المازري. قال القاضي: قال بعض العلماء: حصص الله تعالى النبي ﷺ بأن رؤية الناس إياه صحيحة، وكلها صدق، ومنع الشيطان أن يتصور في علقته ثلاً يكذب على لسانه في النوم، كما حرق الله تعالى العادة للأنبياء عليهم السلام بالمعجزة، وكما استحال أن يتصور الشيطان في صورته في البقطة، ولو وقع لاشتبه الحق بالباطل، ولم يوثق بما جاء به مخافة من هذا التصور، فحماها الله تعالى من الشيطان ونزعه ووسوسته وإلقائه وكيدته، قال: وكذا حمى رؤيتهم أنفسهم.

اتفاق أهل العلم على جواز رؤية الله تعالى في المنام: قال القاضي: واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها وإن رآه الإنسان على صفة لا تليق بحاله من صفات الأجسام؛ لأن ذلك المرئي غير ذات الله تعالى إذ لا يجوز عليه سبحانه وتعالى التجسم، ولا اختلاف الأحوال، بخلاف رؤية النبي ﷺ.

٥٩١٥- (٢) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسِيرَانِي فِي الْيَقَظَةِ، أَوْ لَكَأَنَّمَا رَأَى فِي الْيَقَظَةِ، لَا يَمَثُلُ الشَّيْطَانُ بِي".

٥٩١٦- (٣) وَقَالَ فَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ: قَالَ أَبُو قَتَادَةَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ".

٥٩١٧- (٤) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِدْرِهِيمَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الزَّهْرِيِّ: حَدَّثَنَا عَمِّي، فَذَكَرَ الْحَدِيثَيْنِ جَمِيعاً بِإِسْنَادَيْهِمَا سَوَاءً مِثْلَ حَدِيثِ يُونُسَ.

٥٩١٨- (٥) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمُحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى، فَإِنَّهُ لَا يَتَّبِعُنِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَمَثَلَ فِي صُورَتِي"، وَقَالَ: "إِذَا حَلَمَ أَحَدُكُمْ فَلَا يُخْبِرْ أَحَدًا بِتَلَعَبِ الشَّيْطَانِ بِهِ فِي الْمَنَامِ".

٥٩١٩- (٦) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ: حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى، فَإِنَّهُ لَا يَتَّبِعُنِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَمَثَلَ بِي".

- قال ابن الباقلائي: رؤية الله تعالى في المنام خواطر في القلب، وهي دلالات للرائي على أمور مما كان أو يكون، كسائر المرئيات، والله أعلم.

قاويل قوله ﷺ "فسيراني في اليقظة": قوله ﷺ: "من رآني في المنام فسيراني في اليقظة، أو لكأنما رآني في اليقظة" قال العلماء: إن كان الواقع في نفس الأمر فكأنما رآني، فهو كقوله ﷺ: "فقد رآني"، "أو فقد رأى الحق" كما سبق تفسيره، وإن كان سرياني في اليقظة ففيه أقوال: أحدها: المراد به أهل عصره، ومعناه: أن من رآه في النوم ولم يكن هاجراً، يوفقه الله تعالى للهِمَّةِ، ورؤيته ﷺ في اليقظة عياناً. والثاني: معناه أنه يرى تصديق تلك الرؤيا في اليقظة في الدار الآخرة؛ لأنه يراه في الآخرة جميع أمته من رآه في الدنيا، ومن لم يره. والثالث: يراه في الآخرة رؤية خاصة في القرب منه، وحصول شفاعته ونحو ذلك، والله أعلم.

### ٣ - باب لا يخبر بتلعب الشيطان به في المنام

٥٩٢٠ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزَّيْبَرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لِأَعْرَابِيٍّ جَاءَهُ، فَقَالَ: إِنِّي حَلَمْتُ أَنَّ رَأْسِي قُطِعَ، فَأَنَا أَتْبَعُهُ، فَرَجَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ، وَقَالَ: "لَا تُخْبِرْ بِتَلْعَبِ الشَّيْطَانِ بِكَ فِي الْمَنَامِ".

٥٩٢١ - (٢) وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَانَ رَأْسِي ضَرْبَ، فَتَدَخَّرَجَ، فَاسْتَدَدْتُ عَلَى آلَتِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلْأَعْرَابِيِّ: "لَا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِتَلْعَبِ الشَّيْطَانِ بِكَ فِي مَنَامِكَ".

وَقَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ بَعْدُ يَخْطُبُ، فَقَالَ: "لَا يُحَدِّثَنَّ أَحَدُكُمْ بِتَلْعَبِ الشَّيْطَانِ بِهِ فِي مَنَامِهِ".

٥٩٢٢ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعُ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَانَ رَأْسِي قُطِعَ، قَالَ: فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ، وَقَالَ: "إِذَا لَعِبَ الشَّيْطَانُ بِأَحَدِكُمْ فِي مَنَامِهِ، فَلَا يُحَدِّثُ بِهِ النَّاسَ". وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ: "إِذَا لَعِبَ بِأَحَدِكُمْ"، وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّيْطَانُ.

### ٣ - باب لا يخبر بتلعب الشيطان به في المنام

قوله: "أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي حَلَمْتُ أَنَّ رَأْسِي قُطِعَ، فَأَنَا أَتْبَعُهُ، فَرَجَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ، وَقَالَ: لَا تُخْبِرْ بِتَلْعَبِ الشَّيْطَانِ بِكَ فِي الْمَنَامِ". قَالَ الْمَازَرِيُّ: يَحْتَمِلُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلِمَ أَنَّ مَنَامَهُ هَذَا مِنَ الْأَضْغَاثِ بُوحَى أَوْ بِدَلَالَةِ مِنَ الْمَنَامِ دَلَّتْهُ عَلَى ذَلِكَ، أَوْ عَلَى أَنَّهُ مِنَ الْمَكْرُوهِ الَّذِي هُوَ مِنْ تَحْزِينِ الشَّيَاطِينِ. وَأَمَّا الْعَابِرُونَ، فَيَتَكَلَّمُونَ فِي كَتْبِهِمْ عَلَى قُطْعِ الرَّأْسِ، وَيَجْعَلُونَهُ دَلَالَةً عَلَى مَفَارِقَةِ الرَّأْيِ مَا هُوَ فِيهِ مِنَ النِّعَمِ، أَوْ مَفَارِقَةِ مَنْ فَوْقَهُ، وَيَزُولُ سُلْطَانُهُ، وَيَتَغَيَّرُ حَالُهُ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَبْدًا، فَيُدَلَّ عَلَى عَتَقِهِ، أَوْ مَرِيضًا فَعَلَى شِفَائِهِ، أَوْ مَدْيُونًا، فَعَلَى قَضَاءِ دَيْنِهِ، أَوْ مِنْ لَمْ يَحْجِجْ، فَعَلَى أَنَّهُ يَحْجِجْ، أَوْ مَغْمُومًا، فَعَلَى فَرْحِهِ، أَوْ عَائِفًا، فَعَلَى أَمْنِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

## [ ٤ - باب في تأويل الرؤيا ]

٥٩٢٣ - (١) حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزَّيْدِيِّ: أَخْبَرَنِي الزَّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَوْ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، حَ وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ - وَاللَّفْظُ لَهُ - : أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُتْبَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَرَى اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ ظِلَّةً تَنْطَفُ السَّمَنُ وَالْعَسَلُ، فَأَرَى النَّاسَ يَتَكَفَّفُونَ مِنْهَا بِأَيْدِيهِمْ، فَالْمُسْتَكْبِرُ وَالْمُسْتَقِلُّ، وَأَرَى سَبِيًّا وَاصِلًا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، فَأَرَاكَ أَخَذْتَ بِهِ فَعَلَوْتَ، ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ مِنْ بَعْدِكَ فَعَلَا، ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَعَلَا، ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَالْقَطَعَ بِهِ، ثُمَّ وَصَلَ لَهُ فَعَلَا.

قَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَا بَنِي أُمِّتٍ وَأُمِّي، وَاللَّهِ لَتَدْعَنِي فَلَا أُعْبِرُهَا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "اعْبُرُهَا"، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَمَا الظِّلَّةُ فَظِلَّةُ الْإِسْلَامِ، وَأَمَا الَّذِي يَنْطَفُ مِنَ السَّمَنِ وَالْعَسَلِ فَالْقُرْآنُ، حَلَاوَتُهُ وَلِينُهُ، وَأَمَا مَا يَتَكَفَّفُ النَّاسُ مِنْ ذَلِكَ، فَالْمُسْتَكْبِرُ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْمُسْتَقِلُّ، وَأَمَا السَّبَبُ الْوَاصِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، فَالْحَقُّ الَّذِي أُنْتُ عَلَيْهِ، ثَأْخُذُ بِهِ فَيُعْلِيكَ اللَّهُ بِهِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ مِنْ بَعْدِكَ فَيَعْلُو بِهِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَيَعْلُو بِهِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَيَنْقَطِعُ بِهِ ثُمَّ يُوصَلُ لَهُ فَيَعْلُو بِهِ، فَأَخْبَرَنِي، يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَا بَنِي أُمِّتٍ أَمْ أَخْطَأْتُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَصَبْتَ بَعْضًا وَأَخْطَأْتَ بَعْضًا"، قَالَ: فَوَاللَّهِ! يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَتَحَدِّثَنِي مَا الَّذِي أَخْطَأْتُ؟ قَالَ: "لَا تُقْسِمُ".

## ٤ - باب في تأويل الرؤيا

شرح الغريب وأقوال أهل العلم في قوله ﷺ: "وأخطأت بعضاً": قوله: "أرى الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل، فأرى الناس يتكففون منها بأيديهم، وأرى سبياً واصلًا" أما "الظلة"، فهي السحابة، و"تنطف" بضم الطاء وكسرهما أي تنطف قليلاً قليلاً، و"يتكففون" بفتح الكاف: يأخذون بأيديهم، و"السبب": الحبل، و"الواصل" بمعنى الموصول، وأما "الليلة"، فقال نعلب وغيره: يقال: رأيت الليلة من الصباح إلى زوال الشمس، ومن الزوال إلى الليل رأيت البارحة. -

٥٩٢٤ - (٢) وَخَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ مُتَصَرِّفَهُ مِنْ أَحَدٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ ظُلَّةً تَنْطِفُ السَّمْنَ وَالْعَسْلَ، بِمَعْنَى حَدِيثِ يُوسُفَ.

٥٩٢٥ - (٣) وَخَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَوْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: كَانَ مَعْمَرٌ أحياناً يَقُولُ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَأحياناً يَقُولُ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي أَرَى اللَّيْلَةَ ظُلَّةً، بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ.

= قوله ﷺ: أَصْبَحْتُ بَعْضًا وَأَخْطَأْتُ بَعْضًا" اختلف العلماء في معناه، فقال ابن قتيبة وآخرون: معناه: أصبت في بيان تفسيرها، وصادفت حقيقة تأويلها، وأخطأت في مبادرتك بتفسيرها من غير أن أمرك به. وقال آخرون: هذا الذي قاله ابن قتيبة وموافقه فاسد؛ لأنه ﷺ قد أدان له في ذلك، وقال: أعيرها، وإنما أخطأ في تركه تفسير بعضها، فإن الراوي قال: رَأَيْتُ ظُلَّةً تَنْطِفُ السَّمْنَ وَالْعَسْلَ، ففسره الصديق رحمه الله بالقرآن: حلالونه ولبنه، وهذا إما هو تفسير العسل، وترك تفسير السمن، وتفسيره السنة، فكان حقه أن يقول: القرآن والسنة، وإلى هذا أشار الطحاوي.

وقال آخرون: ائْخَطَأَ وقع في خلع عثمان؛ لأنه ذكر في المنام أنه أخذ بالسبب، فانقطع به، وذلك يدل على انجلاعه بنفسه؛ وفسره الصديق بأنه يأخذ به رجل فينقطع به، ثم يوصل له فيعمل به، وعثمان قد خلع قهراً وقتل، وولي غيره، فالصواب في تفسيره أن يحمل وصله على ولاية غيره من قومه، وقال آخرون: ائْخَطَأَ في سؤاله ليعيرها. فقه الحديث وفوائده: قوله: "فوالله يا رسول الله لتحديثي ما الذي أخطأت؟ قال: لا تقسم" هذا الحديث دليل لما قاله العلماء أن إبرار المقسم المأمور به في الأحاديث الصحيحة، إنما هو إذا لم تكن في الإبرار مفسدة، ولا مشقة ظاهرة، فإن كان لم يؤمر بالإبرار؛ لأن النبي ﷺ لم يبر قسم أبي بكر، لما رأى في إبراره من المفسدة، ولعل المفسدة ما علمه من سبب انقطاع السبب مع عثمان، وهو قتله، وتلك الحروب والفتن المترتبة عليه، فكره ذكرها مخافة من شيوعها، أو أن المفسدة لو أنكر عليه مبادرتة ووجعه بين الناس، أو أنه أخطأ في ترك تعيين الرجال الذين يأخذون بالشَّيْبِ بعد النبي ﷺ، وكان في بيانه ﷺ أعياهم مفسدة، والله أعلم.

وفي هذا الحديث جواز غير الرؤيا، وأنَّ عابرها قد يصيب وقد يُخْطِئ، وأنَّ الرؤيا ليست لأوَّلَ عابر عنى الإطلاق، وإنما ذلك إذا أصاب وجهها، وفيه: أنه لا يستحب إبرار المقسم إذا كان فيه مفسدة أو مشقة ظاهرة. الردة على استبطاق القاضي وذكر فتوى الإمام مالك رحمه الله: قال القاضي: وفيه: أن من قال: أقسم لا كفارة عليه؛ لأن أبا بكر لم يرد عنى قوله: أقسم، وهذا الذي قاله القاضي عجب، فإن الذي في جميع نسخ صحيح مسلم أنه قال: "فوالله يا رسول الله لتحديثي"، وهذا صريح بغير، وليس فيها "أقسم"، والله أعلم.

٥٩٢٦- (٤) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، وَهُوَ ابْنُ كَثِيرٍ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ مِمَّا يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُؤْيَا فَلْيَقْصِصْهَا، أَعْبَرَهَا لَهُ"، قَالَ: فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَأَيْتُ ظِلَّةً يَنْخُورُ حَدِيثَهُمْ.

- قال القاضي: قيل لما لك: أيبر الرجل الرؤيا على الخير، وهي عنده على الشر؟ فقال: معاذ الله أبا النبوة يتلعب؟ هي من أجزاء النبوة.

قوله: "كان مما يقول لأصحابه: من رأى منكم رؤيا" قال القاضي: معنى هذه اللفظة عندهم: كثيراً ما كان يفعل كذا، كأنه قال من شأنه، وفي الحديث: الحث على علم الرؤيا، والسؤال عنها، وتأويلها، قال العلماء: وسواهم معمول على أنه ﷺ يعلمهم تأويلها وفضيلتها، واشتمالها على ما شاء الله تعالى من الأخبار بالغيب.

\*\*\*\*\*



## [ ٥ - باب رؤيا النبي ﷺ ]

٥٩٢٧- (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ: حَدَّثَنَا حَسَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "رَأَيْتُ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فِيمَا يَرَى النَّاسُ، كَأَنَّا فِي دَارِ عُقْبَةَ بْنِ رَافِعٍ، فَأَتَيْنَا بِرُطَبٍ مِنْ رُطَبِ ابْنِ طَابٍ، فَأَوَّلْتُ الرُّقْعَةَ لَنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأَنَّ دِينَنَا قَدْ طَابَ".

٥٩٢٨- (٢) وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَضْرَمِيُّ: أَخْبَرَنِي أَبِي: حَدَّثَنَا صَخْرُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَرَانِي فِي الْمَنَامِ أُتْسَوِّكُ بِسِوَالِكٍ، فَجَدَلَنِي رَجُلَانِ: أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ، فَنَاولْتُ السَّوَالِكَ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا، فَقِيلَ لِي: كَبِّرْ، فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ".

٥٩٢٩- (٣) حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ - وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ - قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَهَاجِرُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَرْضٍ بِهَا نَخْلٌ، فَذَهَبَ وَهَلَيْ إِلَى أَنَّهَا الْيَمَامَةُ أَوْ هَجَرَ، فَإِذَا هِيَ الْمَدِينَةُ يَثْرِبُ، وَرَأَيْتُ فِي رُؤْيَايَ هَذِهِ أَنِّي هَزَزْتُ سَيْفًا،

## ٥ - باب رؤيا النبي ﷺ

شرح بعض الكلمات وضبطها: قوله: "برطب من رطب ابن طاب" هو نوع من الرطب معروف، يقال له: رطبُ ابن طاب وعمر ابن طاب، وعذق ابن طاب، وعُرجون ابن طاب، وهي مضاف إلى ابن طاب رجل من أهل المدينة. قوله ﷺ: "وَأَنَّ دِينَنَا قَدْ طَابَ": أي كمل واستقرت أحكامه، وعمهدت قواعده.

قوله ﷺ: "رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَهَاجِرُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَرْضٍ بِهَا نَخْلٌ، فَذَهَبَ وَهَلَيْ إِلَى أَنَّهَا الْيَمَامَةُ أَوْ هَجَرَ، فَإِذَا هِيَ الْمَدِينَةُ يَثْرِبُ" أما "الوَهْل"، فيفتح الهاء، ومعناه وهمي واعتقادي، و"هجر" مدينة معروفة، وهي قاعدة البحرين، وهي معروفة سبق بيانها في كتاب الإيمان. وأما "يَثْرِبُ" فهو اسمها في الجاهلية، فسمّاها الله تعالى المدينة، وسمّاها رسول الله ﷺ طَيِّبَةً وَطَابَةً، وقد سبق شرحه مبسوطاً في آخر "كتاب الحج"، وقد جاء في حديث الثَّهْيِ عن تسميتها "يَثْرِبُ"؛ لكراعة لفظ التثريب؛ ولأنه من تسمية الجاهلية، وسمّاها في هذا الحديث يَثْرِبُ، فقيل: يعمل أن هذا كان قبل التَّهْيِ، وقيل: لبيان الجواز، وأن التَّهْيِ للتنزيه لا للتحريم، وقيل: حوْطِبَ به من يعرفها به، ولهذا جمع بينه وبين اسمه الشرعي، فقال: المدينة يَثْرِبُ.

فَانْقَطَعَ صَدْرُهُ، فَإِذَا هُوَ مَا أَصِيبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ، ثُمَّ هَزَزَتْهُ أُخْرَى، فَعَادَ أَحْسَنَ مَا كَانَ، فَإِذَا هُوَ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ، وَرَأَيْتُ فِيهَا أَيْضاً بَقَرًا، وَاللَّهُ خَيْرٌ، فَإِذَا هُمْ التَّفَرُّقُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَإِذَا الْخَيْرُ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْخَيْرِ بَعْدُ، وَتَوَابُ الصَّدَقِ الَّذِي آتَانَا اللَّهُ بَعْدَ يَوْمِ بَدْرٍ.

٥٩٣٠ - (٤) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ: حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَدِمَ مُسَيْلِمَةُ الْكَذَّابُ عَلَى

قوله ﷺ: "ورأيت في رؤياي هذه أني هزرت سيفاً، فانقطع صدره، فإذا هو ما أصيب من المسلمين يوم أحد، ثم هزرت أخرى، فعاد أحسن ما كان، أما "هزرت" و"هزرت"، فوقع في معظم النسخ بالزائين فيهما، وفي بعضها "هزئت" و"هزته" يراي واحدة مشددة وإسكان التاء، وهي لغة صحيحة.

أقوال العلماء في تأويل السيف في الرؤيا: قال العلماء: وتفسيره ﷺ هذه الرؤيا بما ذكره؛ لأن سيف الرجل أنصاره الذين يصلون بهم كما يصلون بسيفه، وقد يفسر السيف في غير هذا بالولد والوالد والعم أو الأخ أو الزوجة، وقد يدل على الولاية أو الودعة، وعلى لسان الرجل وحجته، وقد يدل على سلطان جائر، وكل ذلك بحسب قرائن تنظم تشهد لأحد هذه المعاني في الرائي أو في الرؤية.

قوله ﷺ: "ورأيت فيها أيضاً بقرًا" والله خير. فإذا هم التفرق من المؤمنين يوم أحد، وإذا خير ما جاء الله به من خير بعد، وتوابع الصدق الذي آتانا الله بعد يوم بدر "قد جاء في غير مسلم زيادة في هذا الحديث: "ورأيت بقرًا تنحر"، وهذه الزيادة يتم تأويل الرؤيا بما ذكر، فتحرق البقر هو قتل الصحابة رضي الله عنهم الذين قتلوا بأحد، قال القاضي عياض: ضبطنا هذا الحرف عن جميع الرواة "والله خير" برفع الهاء والراء على المبتدأ والخبير، "وبعد يوم بدر" بضم دال "بعد" ونصب "يوم"، قال: وروي بنصيب الدال. قالوا: ومعناه ما جاء الله به بعد بدر الثانية من تثبيت قلوب المؤمنين؛ لأن الناس جمعوا لهم وخوفوهم، فزادهم ذلك إيماناً، وقالوا: **هَاجَسْنَا اللَّهَ وَنَحْمُ الْوَكِيلَ** (آل عمران: ١٧٣)، **فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** (آل عمران: ١٧٤)، وتفرق العدو عنهم هبة لهم. قال القاضي: قال أكثر شراح الحديث: معناه ثواب الله خير أي صنع الله بالمقتولين خير لهم من بقائهم في الدنيا. قال القاضي: والأولى قول من قال: والله خير من جملة الرؤيا، وكلمة ألقى إليه، وسمعها في الرؤيا عند رؤياه البقر بدليل تأويله لها بقوته ﷺ: "وإذا الخير ما جاء الله"، والله أعلم.

سبب محيى النبي ﷺ إلى مسيلمة والتوفيق بين الروايتين: قوله: **إِنَّ مُسَيْلِمَةَ الْكَذَّابَ** ورد الحديث في عدد كثير. فجاء إليه النبي ﷺ قال العلماء: إنما جاءه، تألفاً له ولقومه رجاء إسلامهم، وليبلغ ما أنزل إليه. قال القاضي: ويحتمل أن سبب مجيئه إليه أن مسيلمة قصده من بلده للقائه، فجاءه مكافأة له. قال: وكان مسيلمة إذ ذاك -

عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ، فَجَعَلَ يَقُولُ: إِنَّ جَعَلَ لِي مُحَمَّدٌ الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ تَبِعْتُهُ، فَقَدِمَهَا فِي بَشَرٍ كَثِيرٍ مِنْ قَوْمِهِ، فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ وَمَعَهُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شِمَاسٍ، وَفِي يَدِ النَّبِيِّ ﷺ قِطْعَةٌ جَرِيدَةٍ، حَتَّى وَقَفَ عَلَى مُسَيْلِمَةَ فِي أَصْحَابِهِ، قَالَ: "لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أُعْطَيْتُكَهَا، وَلَنْ أُنْعِدَى أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ، وَلَنْ أُدْبِرْتُ لِيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ، وَإِنِّي لَأَرَاكَ الَّذِي أُرِيتُ فِيكَ مَا أُرِيتُ، وَهَذَا ثَابِتٌ يُحْيِيكَ عَنِّي"، ثُمَّ انْصَرَفَ عَنْهُ.

فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَسَأَلْتُ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: "إِنَّكَ أَرَى الَّذِي أُرِيتُ فِيكَ مَا أُرِيتُ"، فَأَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ فِي يَدَيَّ سِوَارَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ، فَأَهْمَنِي شَأْنُهُمَا، فَأَوْحَى إِلَيَّ فِي الْمَنَامِ أَنْ أَتُفَحِّهُمَا، فَتَفَحَّيْتُهُمَا فَطَارَا، فَأَوَّلَتْهُمَا كَذَابَيْنِ يَخْرُجَانِ بَعْدِي، فَكَانَ أَحَدُهُمَا الْأَسْوَدَ الْعَنَسِيَّ، صَاحِبَ صَنْعَاءَ، وَالْآخَرَ مُسَيْلِمَةَ، صَاحِبَ الْيَمَامَةِ".

٥٩٣١- (٥) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُورِيتُ خَزَائِنَ الْأَرْضِ، فَوَضَعَ فِي يَدَيَّ أَسْوَارَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ، فَكَبَّرَا عَلَيَّ وَأَهْمَانِي،

• يظهر الإسلام، وإنما ظهر كفره وارتداده بعد ذلك. قال: وقد جاء في حديث آخر أنه هو أنى النبي ﷺ فيحتمل أهما مرتان.

قوله ﷺ لمسيلمة: "ولن أنعدى أمر الله فيك" فهكذا وقع في جميع نسخ مسلم، ووقع في البخاري: "ولن تعدو أمر الله فيك"، قال القاضي: هما صحيحان، فمعنى الأول: لن أنعدو أنا أمر الله فيك من أني لا أحييك إلى ما طلبته مما لا ينبغي لك من الاستخلاف أو المشاركة، ومن أي أنبغ ما أنزل إلي وأدفع أمرك بالتي هي أحسن. ومعنى الثاني: ولن تعدو أنت أمر الله في خبيثك فيما أمته من النبوة، وهلاكك دون ذلك، أو فيما سبق من قضاء الله تعالى وقدره في شقاوتك، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله ﷺ: "ولن أدبِرْتُ ليعقِرَنَّكَ اللَّهُ" أي إن أدبرت عن طاعتي ليعقربك الله، والعقر: القتل، وعقروا الناقة: قتلوها، وقتله الله تعالى يوم اليمامة، وهذا من معجزات النبوة. قوله ﷺ: "وهذا ثابتٌ يحييك عني" قال العلماء: كان ثابت بن قيس خطيب رسول الله ﷺ يجابو الوفود عن خطيبهم وتشدهم.

قوله ﷺ: "أَوَّلَتْهُمَا كَذَابَيْنِ يَخْرُجَانِ بَعْدِي، فَكَانَ أَحَدُهُمَا الْعَنَسِيُّ صَاحِبَ صَنْعَاءَ، وَالْآخَرَ مُسَيْلِمَةَ صَاحِبَ الْيَمَامَةِ" قال العلماء: المراد بقوله ﷺ يَخْرُجَانِ بَعْدِي أي يظهران شوكتهما أو محاربتهما ودعواهما النبوة، وإلا فقد كانا في زمنه.

فَأَوْحِيَ إِلَيَّ أَنْ انْفُخْتُهُمَا، فَفَنَفَخْتُهُمَا فَذَهَبَا، فَأَوَلَّتُهُمَا الْكَذَابَيْنِ اللَّذَيْنِ أَنَا بَيْنَهُمَا: صَاحِبَ صَنْعَاءَ، وَصَاحِبَ الْيَمَامَةِ".

٥٩٣٢ - (٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي رَجَاءٍ الْعَطَارِيِّ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ، فَقَالَ: "هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ الْبَارِحَةَ رُؤْيَا؟".

- قوله ﷺ: "رَأَيْتُ فِي يَدَيَّ سَوَارِينَ" وفي الرواية الأخرى: "فَوَضَعَ فِي يَدَيَّ أَسْوَارِينَ" قال أهل اللغة: يقال: سوار بكسر السين وضمها، وأسوار بضم الهمزة، ثلاث لغات، ووقع في جميع النسخ في الرواية الثانية "أسوارين"، فيكون "وضع" يفتح الواو والضاد، وفيه ضمير المفاعل، أي وضع الآتي بخزان الأرض في يدي أسوارين، فهذا هو الصواب، و ضبطه بعضهم "فَوَضَعَ" بضم الواو، وهو ضعيف لنصب أسوارين، وإن كان يخرج على وجه ضعيف. وقوله: "يدي"، هو بتشديد الياء على الثانية.

قوله ﷺ: "فَأَوْحِيَ إِلَيَّ أَنْ انْفُخْتُهُمَا" هو بالخاء المعجمة، ونفعه ﷺ إياهما، فطارا دليل لانتبحاقهما واضمحلال أمرها، وكان كذلك، وهو من المعجزات.

قوله: "أَوْتَيْتُ خَزَائِنَ الْأَرْضِ" وفي بعض النسخ: "أَتَيْتُ خَزَائِنَ الْأَرْضِ" وفي بعضها: "أَتَيْتُ خَزَائِنَ الْأَرْضِ" وهذه محمولة على التي قبلها. وفي غير مسلم: "مَفَاتِيحُ خَزَائِنِ الْأَرْضِ" قال العلماء: هذا محمول على سلطانها وملكها وفتح بلادها، وأخذ خزائن أموالها، وقد وقع ذلك كله والله الحمد، وهو من المعجزات.

بيان معنى كلمة "البارحة" وفوائد الحديث: قوله: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ" فقال: "هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ الْبَارِحَةَ رُؤْيَا؟" هكذا هو في جميع نسخ مسلم "البارحة"، فيه دليل لجواز إطلاق البارحة على الليلة الماضية وإن كان قبل الزوال، وقول ثَعْلَبٍ وغيره: أنه لا يقال: البارحة إلا بعد الزوال، يحتمل أنهم أرادوا أن هذا حقيقته، ولا يمتنع إطلاقه قبل الزوال مجازاً، ويعملون الحديث على المجاز، وإلا فمذهبهم باطل بهذا الحديث. وفيه: دليل لاستحباب إقبال الإمام المصلي بعد سلامه على أصحابه. وفيه: استحباب السؤال عن الرؤيا والمبادرة إلى تأويلها وتعجيلها أول النهار لهذا الحديث؛ ولأن الذهن جمع قبل أن يتشعب بإشغاله في معاش الدنيا؛ ولأن عهد الرائي قريب لم يطرأ عليه ما يهوش الرؤيا عليه؛ ولأنه قد يكون فيها ما يستحب تعجيله كالخبر، أو التحذير من معصية ونحو ذلك. وفيه: إباحة الكلام في العلم وتفسير الرؤيا ونحوهما بعد صلاة الصبح. وفيه: أن استبعاد القبلة في جلوسه للعلم أو غيره مباح، والله أعلم.

## [٤٧ - كتاب الفضائل]

## [١ - باب فضل نسب النبي ﷺ، وتسليم الحجر عليه قبل النبوة]

٥٩٣٣ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَهْمٍ، جَمِيعاً عَنْ الْوَلِيدِ - قَالَ ابْنُ مِهْرَانَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ -: حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ أَبِي عَمَّارٍ شَدَادٍ أَنَّهُ سَمِعَ وَائِلَةَ بْنَ الْأَسْقَعِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ"، وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ".

٥٩٣٤ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ: حَدَّثَنِي سِمَاكُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنِّي لِأَعْرِفُ حَجَرًا بِمَكَّةَ كَانَ يُسْتَمُ عَلَى قَبْلِ أَنْ أُبْعَثَ، إِنِّي لِأَعْرِفُهُ الْآنَ".

## ٤٧ - كتاب الفضائل

## ١ - باب فضل نسب النبي ﷺ، وتسليم الحجر عليه قبل النبوة

فوائد الحديث: قوله ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَةَ" إلى آخره: استدلال به أصحابنا على أن غير قريش من العرب ليس بكفء لهم، ولا غير بني هاشم كفؤ لهم، إلا بني المطلب، فإنهم هم وبني هاشم شيء واحد كما صرح به في الحديث الصحيح، والله أعلم.

قوله ﷺ: "إِنِّي لِأَعْرِفُ حَجَرًا بِمَكَّةَ كَانَ يُسْتَمُ عَلَى قَبْلِ أَنْ أُبْعَثَ، إِنِّي لِأَعْرِفُهُ الْآنَ" فيه معجزة له ﷺ، وفي هذا إثبات التمييز في بعض الجمادات، وهو موافق لقوله تعالى في الحجارَةِ: ﴿وَرَبُّهَا لَمَّا يَبْذُلُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ٧٤)، وقوله تعالى: ﴿وَرَبُّونَ بَيْنَ شَيْءٍ﴾ (الأنعام: ١٠١)، (الإسراء: ٤٤)، وفي هذه الآية خلاف مشهور، والصحيح أنه يسبح حقيقة، ويجعل الله تعالى فيه تمييزاً بحسبه كما ذكرنا، ومنه الحجر الذي قرأ بثوب موسى عليه السلام، وكلام الذراع المسنومة، ومشى إحدى الشحرتين إلى الأخرى حين دعاها النبي ﷺ، وأشباه ذلك.

قوله: "اصْطَفَى كِنَانَةَ" من ولد إسماعيل كان المراد أن الله تعالى أَرَاهُمْ من بين الناس بالملكات الفاضلة بين العقلاء كالشجاعة والسخاوة وغيرها، وخصهم بالرياسة وما يعد شرفاً ولجدة عند الفضلاء، وكذا المراد باصطفاء قريش وبين هاشم، وأما اصطفاؤه ﷺ من بني هاشم، فمن كل وجه من جهة الدين والدنيا، والله تعالى أعلم.

## [ ٢ - باب تفضيل نبينا ﷺ على جميع الخلائق ]

٥٩٣٥ - (١) وَخَدَّثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى، أَبُو صَالِحٍ: حَدَّثَنَا هَقْلٌ يَعْنِي ابْنَ زَيَْادٍ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ: حَدَّثَنِي أَبُو عَمَارٍ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ فَرُّوخٍ: حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ، وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ".

## ٢ - باب تفضيل نبينا ﷺ على جميع الخلائق

معنى كلمة "السيد" سبب تخصيص سوره يوم القيامة: قوله ﷺ: "أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ. وَأَوَّلُ شَافِعٍ. وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ" قال الهروي: السيد هو الذي يفوق قومه في الخير، وقال غيره: هو الذي يفرع إليه في التوابع والشعائد، فيقوم بأمرهم، ويتحمل عنهم مكارههم، ويدفعها عنهم. وأما قوله ﷺ: "يَوْمَ الْقِيَامَةِ" مع أنه سيدهم في الدنيا والآخرة، فسبب التقيد أن في يوم القيامة يظهر سوره لكل أحد، ولا يبقى منافع ولا معائد ونحوه، بخلاف الدنيا، فقد فازعه ذلك فيها ملوك الكفار وزعماء المشركين. وهذا التقيد قريب من معنى قوله تعالى: ﴿لَيْسَ أَتَمَلُكَ يَوْمَ تَبْعُ الْوَحْدَ تَقْبَرُ﴾ (غافر: ١٦) مع أن الملك له سبحانه قبل ذلك، لكن كان في الدنيا من يدعي الملك، أو من يضاف إليه مجازاً، فانقطع كل ذلك في الآخرة. سبب التصريح بقوله: "أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ"، وفق الحديث والتوفيق بين الروايتين: قال العلماء: وقوله ﷺ: "أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ" لم يقله فخراً، بل صرح بنفي الفخر في غير مسلم في الحديث المشهور: "أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ"، وإنما قاله لوجهين: أحدهما: امتثال قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ بِتَعْمَلُ زَيْتُكَ فَخْبَتُ﴾ (الضحى: ١١)، والثاني: أنه من البيان الذي يجب عليه تبليغه إلى أمته ليعرفوه، ويعتقدوه، ويعملوا بمقتضاه، ويؤثروا به ﷺ بما تقتضي مرتبته، كما أمرهم الله تعالى، وهذا الحديث دليل لتفضيله ﷺ على الخلق كلهم؛ لأن مذهب أهل السنة أن آدميين أفضل من الملائكة، وهو ﷺ أفضل آدميين وغيرهم.

وأما الحديث الآخر: "لَا تَفْضُلُونَا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ" فجوابه من خمسة أوجه: أحدها: أنه ﷺ قاله قبل أن يعلم أنه سيّد ولد آدم، فلما علم أخيراً به. والثاني: قاله أدباً وتواضعاً. والثالث: أن النبي إنما هو عن تفضيل يؤدي إلى تفضيل المفضّل. والرابع: إنما لم يأت عن تفضيل يؤدي إلى الخصومة والفتنة، كما هو المشهور في سبب الحديث. والخامس: أن النبي محتص بالتفضيل في نفس النبوة، فلا تفاضل فيها، وإنما التفاضل بالخصائص وفضائل أخرى، ولا بد من اعتقاد التفضيل، فقد قال الله تعالى: ﴿تِلْكَ أَرْسُلُ فَضَّلْتُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ (البقرة: ٢٥٣). قوله ﷺ: "أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ" إنما ذكر الثاني؛ لأنه قد يشفع الثامن، فيشفع الثاني منهما قبل الأول، والله أعلم.

## [ ٣ - باب في معجزات النبي ﷺ ]

٥٩٣٦ - (١) وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ، سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ - يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ -: حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَعَا بِمَاءٍ فَأَتَانِي بِقَدَحٍ رَخْرَاجٍ، فَجَعَلَ الْقَوْمُ يَتَوَضَّؤُونَ، فَحَزَرْتُ مَا بَيْنَ السَّيِّئِ إِلَى الثَّمَانِينَ قَالَ: فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ يَتَّبِعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ.

٥٩٣٧ - (٢) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ: حَدَّثَنَا مَعْنٌ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ، ح وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَخَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ، فَالْتَمَسَ النَّاسُ الْوُضُوءَ، فَلَمْ يَجِدُوهُ. فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْضُوءٌ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءِ يَدَهُ، وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَتَوَضَّؤُوا مِنْهُ، قَالَ: فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَتَّبِعُ مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ، فَتَوَضَّأَ النَّاسُ حَتَّى تَوَضَّؤُوا مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ.

## ٣ - باب في معجزات النبي ﷺ

بيان المعجزات، وضبط بعض الكلمات وشرحها: قوله في هذه الأحاديث في تَبِعَ الماء من بين أصابعه وتكثيره، وتكثير الطعام. هذه كلها معجزات ظاهرات، وجدت من رسول الله ﷺ في مواطن مختلفة، وعلى أحوال متغيرة، وبلغ مجموعها التواتر. وأما تكثير الماء، فقد صحَّ من رواية أنس وابن مسعود وجابر وعمران بن الحصين، وكذا تكثير الطعام وجد منه ﷺ في مواطن مختلفة، وعلى أحوال كثيرة وصفات متنوعة، وقد سبق في "كتاب الرقي" بيان حقيقة المعجزة، والفرق بينها وبين الكرامة، وسبق قبل ذلك بيان كيفية تكثير الطعام وغيره. قوله: "فَأَتَانِي بِقَدَحٍ رَخْرَاجٍ" هو بفتح الراء وإسكان الحاء المهملة، ويقال له: "رخرج" بحذف الألف، وهو الواسع القصير الجدار.

قوله: "فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ يَتَّبِعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ" هو بضم الباء وفتحها وكسرهما ثلاث لغات، وفي كيفية هذا التبع قولان، حكاهما القاضي وغيره: أحدهما، ونقله القاضي عن المزني وأكثر العلماء: أَنَّ معناه أَنَّ الماء كَانَ يخرج من نفس أصابعه ﷺ، ويتبع من ذاتها. قالوا: وهو أعظم في المعجزة من تبعه من حجر، ويؤيد هذا أنه جاء في رواية: "فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَتَّبِعُ مِنْ أَصَابِعِهِ". والثاني: يحتمل أَنَّ الله كَثَّرَ الماءَ في ذاته، فصار يفور من بين أصابعه لا من نفسها، وكلاهما معجزة ظاهرة، وآية باهرة.

قوله: "فَالْتَمَسَ النَّاسُ الْوُضُوءَ" هو بفتح الواو على المشهور، وهو الماء الذي يتوضأ به، وسبق بيان لغاته في كتاب الطهارة.

٥٩٣٨ - (٣) حَدَّثَنِي أَبُو عَسَانَ الْمُسَمَعِيُّ: حَدَّثَنَا مُعَاذٌ - يَعْنِي ابْنَ هِشَامٍ -: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابَهُ بِالزُّوْرَاءِ - قَالَ: وَالزُّوْرَاءُ بِالْمَدِينَةِ عِنْدَ السُّوقِ وَالْمَسْجِدِ فِيمَا ثَمَّةَ - دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ، فَوَضَعَ كَفَّهُ فِيهِ، فَحَلَلَ يَتَّبِعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ، فَتَوَضَّأَ جَمِيعَ أَصْحَابِهِ، قَالَ: قُلْتُ: كَمْ كَانُوا يَا أَبَا حَمْزَةَ؟ قَالَ: وَكَانُوا زُهَاءَ الثَّلَاثِمَةِ.

٥٩٣٩ - (٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ كَانَ بِالزُّوْرَاءِ، فَأَتَى بِإِنَاءٍ مَاءٍ لَا يَغْمُرُ أَصَابِعَهُ، أَوْ قَدَرًا مَا يُوَارِي أَصَابِعَهُ، ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ هِشَامٍ.

٥٩٤٠ - (٥) وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنٍ: حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزَّيْبِرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ مَالِكٍ كَانَتْ تُهْدِي لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي عُكَّةٍ لَهَا سَمْنًا، فَيَأْتِيهَا بَنُوهَا، فَيَسْأَلُونَ الْأَدَمَ، وَلَيْسَ عَنْدهُمْ شَيْءٌ، فَتَعْمِدُ إِلَى الَّذِي كَانَتْ تُهْدِي فِيهِ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَتَجِدُ فِيهِ سَمْنًا، فَمَا زَالَ يُقِيمُ لَهَا أَدَمَ بَيْتَهَا حَتَّى عَصَرَتْهُ، فَأَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: "عَصَرْتِهَا؟" قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: "لَوْ تَرَ كَيْبَهَا مَا زَالَ فَائِمًا".

٥٩٤١ - (٦) وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنٍ: حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزَّيْبِرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَطْبَعُهُ، فَأَطْعَمَهُ شَطْرَ وَسْقٍ شَعِيرٍ، فَمَا زَالَ الرَّجُلُ

شرح الكلمات والتوفيق بين الروایتين: قوله: "حتى توضعوا من عند آخرهم" هكذا هو في الصحيحين "من عند آخرهم"، وهو صحيح، و"من" هنا بمعنى "إلى" وهي لغة.

قوله: "كانوا زهاء الثلاثمائة" أما "زهاء"، فبضم الزاء وبالد أي قدر ثلاثمائة، ويقال أيضاً "لها" باللام، وقال في هذه الرواية "ثلاثمائة"، وفي الرواية التي قبلها: "ما بين الثنتين إلى الثمانين". قال العلماء: هما قضيتان جرتا في وقتين، ورواهما جميعاً أنس.

وأما قوله: الثلاثمائة، فهكذا هو في جميع النسخ "الثلاثمائة"، وهو صحيح، وسبق شرحه في "كتاب الإيمان" في حديث حذيفة: "اكتبوا لي كم بلفظ الإسلام".

قوله: "لا يغمر أصابعه" أي لا يغطيها. قوله: "والمسجد فيما ثمة" هكذا هو في جميع النسخ "ثمة"، قال أهل اللغة: "ثم" بفتح التاء و"ثمة" بالهاء بمعنى "هناك، وهنا"، فـ"ثم" للبعيد، و"ثمة" للقريب.

قوله ﷺ: "لو تركتها ما زال فائماً" أي موجوداً حاضراً.



يَأْكُلُ مِنْهُ وَأَمْرَاتُهُ وَضَيْفُهُمَا، حَتَّى كَانَهُ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: "لَوْ لَمْ تَكَلَّهُ لَأَكَلْتُمْ مِنْهُ، وَلَقَامَ لَكُمْ".

٥٩٤٢ - (٧) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَنْفِيُّ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ وَهُوَ ابْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي الزَّيْتَرِ الْمَكِّيِّ أَنَّ أَبَا الطَّغْيَلِ عَامِرَ بْنَ وَائِلَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أَخْبَرَهُ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ غَزْوَةِ ثُبُوكَ، فَكَانَ يَجْمَعُ الصَّلَاةَ، فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا، حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمًا آخَرَ الصَّلَاةَ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ دَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ ذَلِكَ، فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا، ثُمَّ قَالَ: "إِنَّكُمْ سَتَأْتُونَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَيْنِ ثُبُوكَ، وَإِنَّكُمْ لَنْ تَأْتَوْهَا حَتَّى يُضْحِيَ النَّهَارُ، فَمَنْ جَاءَهَا مِنْكُمْ فَلَا يَمَسُّ مِنْ مَائِهَا شَيْئًا" حَتَّى آتَى. فَجِئْنَاهَا وَقَدْ سَبَقْنَا إِلَيْهَا رَجُلَانِ، وَالْعَيْنُ مِثْلُ الشَّرَاكِ تَبْضُ بِشَيْءٍ مِنْ مَاءٍ، قَالَ: فَسَأَلَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "هَلْ مَسَسْتُمَا مِنْ مَائِهَا شَيْئًا؟" قَالَا: نَعَمْ. فَسَبَّهَ النَّبِيُّ ﷺ، وَقَالَ لَهُمَا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، قَالَ: ثُمَّ غَرَفُوا بِأَيْدِيهِمْ مِنَ الْعَيْنِ قَلِيلًا قَلِيلًا، حَتَّى اجْتَمَعَ فِي شَيْءٍ، قَالَ: وَغَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهِ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ، ثُمَّ أَعَادَهُ فِيهَا، فَحَرَّتِ الْعَيْنُ بِمَاءٍ مِنْهُمْ، أَوْ قَالَ: غَزِيرٍ - شَكَّ أَبُو عَلِيٍّ أَيُّهُمَا قَالَ - حَتَّى اسْتَقَى

فقاه الحديث وشرح الغريب: قوله في حديث غزوة ثبوك: "كان يجمع الصلاة" إلى آخره: هذا الحديث سبق في "كتاب الصلاة"، وفيه هذه المعجزة الظاهرة في تكثير الماء، وفيه الجمع بين الصلاتين في السفر. قوله: "والعين مثل الشراك تبض بشيء من ماء" هكذا ضبطناه هنا "تبض" يفتح التاء وكسر الموحدة وتشديد الضاد المعجمة، ونقل القاضي اتفاق الرواة هنا على أنه بالضاد المعجمة، ومعناه: تسيل، واختلفوا في ضبطه هناك، ف ضبطه بعضهم بالمعجمة، وبعضهم بالمهملة أي تترق، والشراك بكسر الشين، وهو سير الثعل، ومعناه: ماء قليل جدًا. قوله: "فحرت العين بماء منهم"، أي كثير الصب والدفع.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "فلا يمس من مائها شئاً" ولم أقف على حكمة هذا النهي مصرحة في رواية، ولا في كلام أحد من الشراح، ولعله ﷺ كان يريد أن تظهر في الماء البركة بوجوده ﷺ، وكان يخشى إذا مسه أحد قبل حضوره أن ينقطع الماء. ثم رأيت الباجي رحمه الله قد ذكر في شرح الموطأ مثل هذا في بيان حكمة هذا النهي، وزاد قائلا: "فيه دليل على أن للإمام أن يمنع من الأمور العامة كالماء والكأ من المنافع التي يشترك فيها المسلمون، لما يراه من المصلحة". (تكملة فتح الملهم: ٤/٤٧٩، ٤٨٠)

النَّاسُ، ثُمَّ قَالَ: "يُوشِكُ، يَا مُعَاذُ! إِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ أَنْ تَرَى مَا هَهُنَا قَدْ مُلِيَ جَنَانًا".

٥٩٤٣ - (٨) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ، عَنْ أَبِي حَمِيدٍ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ ثُبُوكَ، فَأَتَيْنَا وَادِي الْقَرْيِ عَلَى حَدِيقَةٍ لِمَرْأَةٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "اخْرِصُوهَا" فَخَرَصْنَاهَا. وَخَرَصَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرَةَ أَوْسُقٍ، وَقَالَ: "أَخْصِيهَا حَتَّى تَرْجِعَ إِلَيْكَ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ". وَأَنْطَلَقْنَا، حَتَّى قَدِمْنَا ثُبُوكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "سَتَهْبُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَةُ رِيحٌ شَدِيدَةٌ، فَلَا يَقُمْ فِيهَا أَحَدٌ مِنْكُمْ، فَمَنْ كَانَ لَهُ بَعِيرٌ فَلْيَشُدَّ عِقَالَهُ"، فَهَبَّتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ، فَقَامَ رَجُلٌ، فَحَمَلَتْهُ الرِّيحُ حَتَّى أَلْقَتْهُ بِحَبْلِي طِيءٍ، وَجَاءَ رَسُولُ ابْنِ الْعُلَمَاءِ، صَاحِبِ أُيْلَةٍ، إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِكِتَابٍ، وَأَهْدَى لَهُ بَغْلَةً بَيْضَاءَ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَهْدَى لَهُ بُرْدًا، ثُمَّ

قوله ﷺ: "قد ملئ جناناً" أي بساتين وعمراناً، وهو جمع جنّة، وهو أيضاً من المعجزات. قوله في حديث المرأة: أنها حين عصرت العكة ذهبت بركة الشمن. وفي حديث الرجل: حين كال الشعر فني، ومثله حديث عائشة: حين كالت الشعر ففني، قال العلماء: الحكمة في ذلك أن عصرها وكيله مضادة للتسليم والتوكل على رزق الله تعالى، ويتضمن التدبير والأخذ بالحول والقوة، وتكثف الإحاطة بأشوار حكم الله تعالى وفضله، فعوقب فاعله برواله.

قوله ﷺ في الحديث: "اخْرِصُوهَا" هو بضم الراء وكسرهما، والضم أشهر أي احزروا كم يجيء من تمرها، فيه: استحباب امتحان العالم أصحابه بمثل هذا التمرين، والحديقة: البستان إذا كان عليه حائط. قوله ﷺ: "سَتَهْبُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَةُ رِيحٌ شَدِيدَةٌ، فَلَا يَقُمْ فِيهَا أَحَدٌ، فَمَنْ كَانَ لَهُ بَعِيرٌ فَلْيَشُدَّ عِقَالَهُ، فَهَبَّتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ، فَقَامَ رَجُلٌ، فَحَمَلَتْهُ الرِّيحُ حَتَّى أَلْقَتْهُ بِحَبْلِي طِيءٍ" هذا الحديث فيه هذه المعجزة الظاهرة من إخباره ﷺ بالمغيب، وخوف الضرر من القيام وقت الريح، وفيه: ما كان عليه ﷺ من الشفقة على أمته، والرحمة لهم، والاعتناء بمصالحهم، وتحذيرهم ما يضرهم في دين أو دنيا، وإنما أمر بشد عقل الجمال؛ لئلا يفلت منها شيء، فيحتاج صاحبه إلى القيام في طلبه، فيلحقه ضرر الريح.

ضبط الأسماء: وحيلاً "طيء" مشهوران يقال لأحدهما "أجاء" بفتح الهمزة والحيم وبالهمز، والآخر "سلمى" بفتح السين، و"طيء" بياء مشددة بعدها همزة على وزن سيد، وهو أبو قبيلة من اليمن، وهو طيء بن أدر بن زيد بن كهلان بن سبأ بن جهمر، قال صاحب "التحريض": وطيء يهمز ولا يهمز لفتان.

قوله: "وجاء رسول بن العلماء" بفتح العين المهملة وإسكان اللام وبالمدة.

تسمية البغلة وأنه أهدي له قبل ثبوك: قوله: "وأهدى له بغلة بيضاء" فيه قبول هدية الكافر، وسبق بيان هذا -

أَقْبَلْنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِيَ الْقُرَى، فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَرْأَةَ عَنْ حَدِيثِهَا: "كَمْ بَلَغَ ثَمَرُهَا؟" فَقَالَتْ: عَشْرَةٌ أَوْ سِتِّي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنِّي مُسْرِعٌ، فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُسْرِعْ مَعِيَ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيَمْكُثْ"، فَخَرَجْنَا حَتَّى أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ، فَقَالَ: "هَذِهِ طَابَةٌ، وَهَذَا أَحَدٌ، وَهُوَ حَبِلٌ يُجَبِّئَا وَنَحْبُهُ". ثُمَّ قَالَ: "إِنَّ خَيْرَ دُورِ الْأَنْصَارِ دَارُ بَنِي النَّجَّارِ، ثُمَّ دَارُ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ، ثُمَّ دَارُ بَنِي عَبْدِ الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ، ثُمَّ دَارُ بَنِي سَاعِدَةَ، وَفِي كُلِّ دُورِ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ"، فَلَحَقْنَا سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ، فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ: أَلَمْ تَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَيْرَ دُورِ الْأَنْصَارِ، فَجَعَلْنَا آخِرًا، فَأَذْرَكَ سَعْدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! خَيْرُ دُورِ الْأَنْصَارِ فَجَعَلْنَا آخِرًا، فَقَالَ: "أَوَلَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْخِيَارِ".

٥٩٤٤ - (٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ سَلَمَةَ الْمَخْزُومِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا وَهْبٌ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ: "وَفِي كُلِّ دُورِ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ"، وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ مِنْ قِصَّةِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ، وَزَادَ فِي حَدِيثٍ وَهْبٍ: فَكَتَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْحَرَهُمْ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثٍ وَهْبٍ: فَكَتَبَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

- الحديث وما يعارضه في الظاهر، وجمعنا بينهما، وهذه البغلة هي "لدل" بغلة رسول الله ﷺ المعروفة، لكن ظاهر لفظه هنا أنه أهداها للنبي ﷺ في غزوة تبوك وقد كانت غزوة تبوك سنة تسع من الهجرة، وقد كانت هذه البغلة عند رسول الله ﷺ قبل ذلك، وحضر عليها غزوة حنين، كما هو مشهور في الأحاديث الصحيحة، وكانت حين عقب فتح مكة سنة ثمان، قال القاضي: ولم يرد أنه كان للنبي ﷺ بغلة غيرها، قال: فيحمل قوله على أنه أهداها له قبل ذلك، وقد عطف الإهداء على الجيء بالواو، وهي لا تقتضي الترتيب، والله أعلم.

قوله ﷺ: "وهذا أحدٌ، وهو حبل يجبئنا ونحبه" سبق شرحه في آخر "كتاب الحج".

قوله ﷺ: "خير دور الأنصار دار بني النجار" قال القاضي: المراد أهل الدور، والمراد القبائل، وإنما فضل بني النجار لسبقهم في الإسلام، وأثارهم الحميلة في الدين.

قوله: "ثم دار بني عبد الحارث بن الخزرج" هكذا هو في النسخ "بني عبد الحارث"، وكذا نقله القاضي، قال: وهو خطأ من الرواة، وصوابه "بني الحارث" بحذف لفظة "عبد".

قوله: "وكتب له رسول الله ﷺ ببحرهم" أي ببلدهم، والبحار: القرى.

#### ٤ - باب توكله على الله تعالى، وعصمة الله تعالى له من الناس

٥٩٤٥ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرٍ، ح وَحَدَّثَنِي أَبُو عِمْرَانَ، مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ زِيَادٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ - يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ - عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ سِنَانِ بْنِ أَبِي سِنَانَ الدَّوْعَلِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ قَبْلَ نَجْدٍ، فَأَذْرَكْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعِضَاءِ، فَزَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ شَجَرَةٍ، فَعَلَقَ سَيْفَهُ بِغَضَنِ مِنْ أَغْصَانِهَا، قَالَ: وَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الْوَادِي يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنْ رَجَلًا أَتَانِي وَأَنَا نَائِمٌ، فَأَخَذَ السَّيْفَ، فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِي، فَلَمْ أَشْعُرْ إِلَّا وَالسَّيْفُ صَلْتًا فِي يَدِهِ، فَقَالَ لِي: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ فِي الثَّانِيَةِ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ، قَالَ: فَشَامَ السَّيْفَ، فَهَا هُوَ ذَا جَالِسٍ"، ثُمَّ لَمْ يَعْزِضْ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

٥٩٤٦ - (٢) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَا: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ: حَدَّثَنِي سِنَانُ بْنُ أَبِي سِنَانَ الدَّوْعَلِيِّ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ، أَخْبَرَهُمَا أَنَّهُ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ غَزْوَةَ قَبْلَ نَجْدٍ، فَلَمَّا قَفَلَ النَّبِيُّ ﷺ قَفَلَ مَعَهُ، فَأَذْرَكْتُهُمُ الْقَائِلَةَ يَوْمًا، ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ وَمَعْمَرٍ.

#### ٤ - باب توكله على الله تعالى، وعصمة الله تعالى له من الناس

فوائد الحديث: فيه حديث جابر: ففيه بيان توكل النبي ﷺ على الله، وعصمة الله تعالى له من الناس كما قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (المائدة: ٦٧)، وفيه: جواز الاستظلال بأشجار البوادي، وتعليق السلاح وغيره فيها، وجواز المن على الكافر الحربي وإطلاقه. وفيه: الحث على مراقبة الله تعالى، والنفو والخلم ومقاومة السيئة بالحسنة.

شرح الغريب: قوله: "في وادٍ كثير العضاء" هو بالعين المهملة والضاد المعجمة، وهي كل شجرة ذات شوك.

قوله ﷺ: "إِنْ رَجَلًا أَتَانِي" قال العلماء: هذا الرجل اسمه غورث بنين معجمة وثاء مثناة، والغين مضمومة ومفتوحة، وحكى القاضي الوجهين، ثم قال: الصواب الفتح، قال: وضبطه بعض رواة البخاري بالعين المهملة، -

٥٩٤٧- (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ: حَدَّثَنَا أَبَانُ بْنُ يَزِيدَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ، وَلَمْ يَذْكُرْ: ثُمَّ لَمْ يَعْضُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

=والصواب المعجمة. وقال الخطابي: هو غويرث أو غورث، على التصغير والثلث، وهو غورث بن الحارث. قال القاضي: وقد جاء في حديث آخر مثل هذا الخبر، وسمي الرجل فيه: دَعُورًا. قوله بجاء: "وَسَيِّفٌ مَثَلٌ فِي يَدِهِ" إلى قوله: "فِيهِ السِّيفُ" أما "صُنَّا"، فيفتح الصاد وضمها أي مسلولًا، وأما "شامه"، فيالشين المعجمة، ومعناه غَمَدُهُ، ورده في غِمَدِهِ، يقال: شام السيف إذا سَنَّهُ وإذا أغمده، فهو من الأضداد، والمراد هنا: أغمده.

### ٥ - باب بيان مثل ما بعث النبي ﷺ من الهدى والعلم

٥٩٤٨ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ - وَاللَّفْظُ لِأَبِي عَامِرٍ - قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِنَّ مَثَلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا، فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ،\* قِيلَتِ الْمَاءُ، فَأَنْبَتَتِ الْكَلَأَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ، وَكَانَ مِنْهَا أَحَادِبٌ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ، فَتَفَعَّ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ، فَشَرِبُوا مِنْهَا وَسَقَوْا وَرَعَوْا، وَأَصَابَ طَائِفَةٌ مِنْهَا أُخْرَى، إِنَّمَا هِيَ فَيْعَانُ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلَأً، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ اللَّهِ، وَتَفَعَّلَهُ بِمَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ، فَعَلِمَ وَعَلَّمَ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا، وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ".

### ٥ - باب بيان مثل ما بعث النبي ﷺ من الهدى والعلم

شرح الغريب: أما "الغيث"، فهو المطر، وأما "العُشْبُ والكَلَأُ والحشيش"، فكلها أسماء للنبات، لكن الحشيش يختص باليابس، والعشب والكَلَأُ مقصوران مختصان بالرطب، و"الكَلَأُ" بالهَمْزِ يقع على اليابس والرُّطْبُ، وقال الخطابي وابن فارس: الكَلَأُ يقع على اليابس، وهذا شاذ ضعيف، وأما "الأحاديث"، فبالجيم والذال المهمل، وهي الأرض التي لا تنبت كَلَأً. وقال الخطابي: هي الأرض التي تمسك الماء، فلا يسرع فيه التَّضَرُّبُ. قال ابن بطال وصاحب "المطالع" وآخرون: هو جمع جذب على غير قياس، كما قالوا في حسن: جمعه محاسن، والقياس أن محاسن جمع محسن، وكذا قالوا: مشابه جمع شبه، وقياسه أن يكون جمع مشبه.

قال الخطابي: وقال بعضهم: أحاديث بالحاء المهمل والذال، قال: وليس بشيء، قال: وقال بعضهم: أحاديث بالجيم والراء والذال، قال: وهو صحيح المعنى إن ساعدته الرواية. قال الأصمعي: الأحاديث من الأرض ما لا ينبت الكَلَأُ، معناه أنها جَرْدَاءٌ حَرَّةٌ، لا يسترها الثَّبات، قال: وقال بعضهم: إنما هي "أحاديث" بالحاء والذال المعجمتين وبالألف، وهو جمع "أحادثة"، وهي الغدير الذي يمسك الماء، وذكر صاحب "المطالع" هذه الأوجه التي ذكرها -

\* قوله: "أصاب أرضاً، فكانت منها طائفة طيبة" إلخ: الظاهر أن الطائفة الأولى إشارة إلى أهل الاستخراج والاستنباط، والثانية إلى أهل الحفظ وأداء الروايات، وقد جمع بين الطائفتين في توضيح المثل في قوله: "من فقه في دين الله، ونفعه بما بعثني الله به فعلم، وعلم بناء على أن من الموصولة أريد به الطائفتان، وقوله: "فقه" وصف للطائفة الأولى، وقوله: "ونفعه بما بعثني" أي عيَّنه بالحفظ والعلم والتعليم من غير استنباط واستخراج منه وصف للطائفة الثانية، والواو بمعنى أو، والله تعالى أعلم.

- الخطائي، فجعلها روايات منقولة. وقال القاضي في "الشرح": لم يرد هذا الحرف في مُسلم، ولا في غيره إلا بالنال المهمة، من الجذب الذي هو ضد الخصب. قال: وعليه شرح الشارحون، وأما "القيعان"، فكسر القاف، جمع القاع، وهو الأرض المستوية. وقيل: الملساء، وقيل: التي لا نبات فيها، وهذا هو المراد في هذا الحديث، كما صرح به ﷺ، ويجمع أيضاً علي "أقوع وأقواع"، و"القيعة" بكسر القاف بمعنى القاع، قال الأصمعي: قاعة الدار ساحتها.

وأما الفقه في اللغة: فهو الفهم يقال منه: فقه بكسر القاف يَفْقَهُ فِقْهًا يَفْقَهُها كَفَرَحَ يَفْرَحُ فَرَحًا، وقيل: المصدر فقهاً بإسكان القاف. وأما الفقه الشرعي، فقال صاحب "العين" والهروي وغيرهما: يقال منه: فقه يضم القاف، وقال ابن دريد بكسرها كالأول، والمراد بقوله ﷺ: "فقه" في دين الله هذا الثاني، فيكون مضموم القاف على المشهور، وعلى قول ابن دُرَيْدٍ بكسرها، وقد روي بالوجهين، والمشهور الضم.

وأما قوله ﷺ: "فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء" فهكذا هو في جميع نسخ مسلم "طائفة طيبة"، ووقع في البخاري "فكان منه نقيّة قبلت الماء" بنون مفتوحة ثم قاف مكسورة ثم ياء مشددة من تحت مشددة، وهو بمعنى طيبة، هذا هو المشهور في روايات البخاري، ورواه الخطابي وغيره "ثغبة" بالثاء المثناة والعين المعجمة والباء الموحدة، قال الخطابي: وهو مستنقع الماء في الجبال والصُّحُور، وهو الثغب أيضاً، وجمعه ثغبان، قال القاضي وصاحب "المطالع": هذه الرواية غلط من الناقلين وتصحيح وإحالة للمعنى؛ لأنه إنما جعلت هذه الطائفة الأولى مثلاً لما ينبت، والثغبة لا تنبت. وأما قوله ﷺ: "وَسَقُوا" فقال أهل اللغة: سقى وأسقى بمعنى لغتان، وقيل سقاه: ناوله ليشرب، وأسقاه: جعل له سقياً. وأما قوله ﷺ: "وَرَعَوْا" فهو بالراء من الرعي، هكذا هو في جميع نسخ مسلم، ووقع في البخاري "وَرَزَعُوا"، وكلاهما صحيح، والله أعلم.

بيان مقصود الحديث: أما معاني الحديث ومقصوده: فهو تمثيل الهدى الذي جاء به ﷺ بالغيث، ومعناه أن الأرض ثلاثة أنواع، وكذلك الناس، فالنوع الأول من الأرض ينتفع بالمطر، فيحيى بعد أن كان ميتاً، وينبت الكلاء، ينتفع بها الناس والثواب والزرع وغيرها، وكذا النوع الأول من الناس، يبلغه الهدى والعلم، فيحفظه فيحيا قلبه، ويعمل به، ويعلمه غيره فينتفع وينفع. والنوع الثاني من الأرض: ما لا تقبل الانتفاع في نفسها، لكن فيها فائدة، وهي إمساك الماء لغيرها، فينتفع بها الناس والدواب، وكذا النوع الثاني من الناس لهم قلوب حافظة، لكن ليست لهم أفهام ثابتة، ولا رسوخ لهم في العقل يستنبطون به المعاني والأحكام، وليس عندهم اجتهاد في الطاعة والعمل به، فهم يحفظونه حتى يأتي طالب محتاج متعطل لما عندهم من العلم، أهل للنفع والانتفاع، فيأخذهم منهم، فينتفع به، فهؤلاء نفعا بما بلغهم. والنوع الثالث من الأرض: الشبّاح التي لا تنبت ونحوها، فهي لا تنتفع بالماء ولا تُمسكه لينتفع بها غيرها، وكذا النوع الثالث من الناس، ليست لهم قلوب حافظة، ولا أفهام واعية، فإذا سمعوا العلم لا ينتفعون به، ولا يحفظونه لنفع غيرهم، والله أعلم. وفي هذا الحديث أنواع من العلم: منها: ضرب الأمثال، ومنها: فضل العلم والتعليم، وشدة الحث عليهما ودمّ الإعراض عن العلم، والله أعلم.

## ٦ - باب شفقتة ﷺ على أمته، ومبالغته في تحذيرهم مما يضرهم

٥٩٤٩ - (١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ: - وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِنْ مَنَلِي وَمَثَلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمَهُ، فَقَالَ: يَا قَوْمُ! إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ يَبْعَثُنِي، وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعَرِيَانُ،\* فَالْتَجَاءُ، فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ، فَأَذْلَحُوا، فَانْطَلَقُوا عَلَى مُهْلَتِهِمْ، وَكَذَبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ، فَاصْبَحُوا مَكَائِهِمْ، فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ، فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَاكَهُمْ، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ أَطَاعَنِي وَاتَّبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ، وَمَثَلُ مَنْ عَصَانِي وَكَذَّبَ مَا جِئْتُ بِهِ مِنَ الْحَقِّ".

## ٦ - باب شفقتة ﷺ على أمته، ومبالغته في تحذيرهم مما يضرهم

شرح قوله ﷺ "وإني أنا النذير العريان": قوله ﷺ: "وإني أنا النذير العريان" قال العلماء: أصله أن الرجل إذا أراد إنذار قومه وإعلامهم بما يوجب المخافة نزع ثوبه، وأشار به إليهم إذا كان بعيداً منهم، ليحذرهم بمادهمهم، وأكثر ما يفعل هذا ربيعة القوم: وهو طليعتهم ورقبهم، قالوا: وإنما يفعل ذلك؛ لأنه أبين للناظر وأغرب وأشنع منظرًا، فهو أبلغ في استحثاثهم في التأهب للعدو، وقيل معناه: أنا النذير الذي أدركني جيش العدو، فأخذ نياي، فإنا أنذركم عريانًا.

شرح الغريب وضبط الكلمات: قوله: "فالْتَجَاءُ" محدود أي اتجوا التجاء، أو اطلبوا التجاء، قال القاضي: المعروف في التجاء إذا أفرد المد، وحكى أبو زيد فيه القصر أيضاً، فإذا ما كرروه، فقالوا: التجاء التجاء، ففيه المد والقصر معاً.

قوله ﷺ: "فأذْلَحُوا، فَانْطَلَقُوا عَلَى مُهْلَتِهِمْ" أما "أذْلَحُوا"، فإسكان الدال، ومعناه: ساروا من أول الليل، يقال: أذْلَحْتُ بِإِسْكَانِ الدَّالِ إِذْلَاحًا كَأَكْرَمْتَ إِكْرَامًا، والاسم الذَّلْجَةُ يفتح الدال، فإن خرجت من آخر الليل قلت: أذْلَحْتُ بِتَشْدِيدِ الدَّالِ أَذْلَحًا بِالتَّشْدِيدِ أَيْضًا، والاسم الذَّلْجَةُ بضم الدال. قال ابن قتيبة وغيره: ومنهم من يميز الوجهين في كل واحد منهما.

وأما قوله: "عَلَى مُهْلَتِهِمْ": هكذا هو في جميع نسخ مُسَلِّم، بضم الميم وإسكان الهاء، وبتاء بعد اللام، وفي الجمع بين الصحيحين "مَهْلَتِهِمْ" بحذف التاء وفتح الميم والهاء، وهما صحيحان.

قوله: "فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ، فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَاكَهُمْ" أي استأصلهم.

\* قوله: "أنا النذير العريان" أي الذي معه دليل صدقه حيث أخذ الجيش منه ثيابه، فصار عارياً بذلك، فتكذيب مثل هذا النذير بعيد عن العقل غاية البعد.



٥٩٥٠ - (٢) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا الْمُعِيزَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ أُمَّتِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا، فَجَعَلَتِ الدُّوَابَّ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا، فَأَنَا آخِذٌ بِحُجَرِكُمْ وَأَنْتُمْ تَقَحَّمُونَ فِيهَا".

٥٩٥١ - (٣) وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

٥٩٥٢ - (٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَثَلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا، فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْفَرَاشُ وَهَذِهِ الدُّوَابُّ الَّتِي فِي النَّارِ يَقَعْنَ فِيهَا، وَجَعَلَ يَحْجِرُهُنَّ وَيُعْلِيْنَهُ، فَيَقْفَحَمْنَ فِيهَا، قَالَ: فَذَلِكَ مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ: أَنَا آخِذٌ بِحُجَرِكُمْ عَنِ النَّارِ، هَلُمَّ عَنِ النَّارِ، هَلُمَّ عَنِ النَّارِ، فَتُعْلَبُونِي تَقَحَّمُونَ فِيهَا".

٥٩٥٣ - (٥) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ: حَدَّثَنَا سَلِيمٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مِينَاءَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَوْقَدَ نَارًا، فَجَعَلَ الْجُنَادُ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا، وَهُوَ يَذُبُّهُنَّ عَنْهَا، وَأَنَا آخِذٌ بِحُجَرِكُمْ عَنِ النَّارِ، وَأَنْتُمْ تَقْلَتُونَ مِنْ يَدِي".

قوله ﷺ: "فجعل الجناد والفرش يقعن فيها" وفي رواية: "الدُّوَابُّ وَالْفَرَاشُ". وفي رواية: "أنا آخذ بحجركم وأنتم تقحَّمون فيها". وفي رواية: "وأنتم تفلتون من يدي". أما "الفرش" فقال الخليل: هو الذي يطير كالبعوض، وقال غيره: ما نراه كصغار البق ينهافت في النار. وأما "الجناد"، فجمع جُنْدَب، وفيها ثلاث لغات: جُنْدَب بضم الدال وفتحها والجيم مضمومة فيهما، والثالثة حكاية القاضي بكسر الجيم وفتح الدال، والجناد هذا: الضَّرَار الذي يشبه الجراد. وقال أبو حاتم: الجُنْدَب على حقة الجراد له أربعة أجنحة كالجراد وأصغر منها، يطير ويصر بالليل صرا شديدا، وقيل: غيره. وأما "الثَّقُفُ" فهو الإقدام والوقوع في الأمور الشاقة من غير تثبيت، و"الحجر" جمع حَجَرَة، وهي معقد الإزار والسرابيل.

وأما قوله ﷺ: "وأنا آخذ بحجركم" فروي بوجهين: أحدهما: اسم فاعل بكسر الخاء وتوين الدال، والثاني: فعل مضارع بضم الدال بلا تنوين، والأول أشهر، وهما صحيحان. وأما "تَقْلَتُونَ"، فروي بوجهين: أحدهما: فتح التاء والفاء المشددة، والثاني: ضم التاء وإسكان الفاء وكسر اللام المخففة، وكلاهما صحيح، يقال: أفلت مني وتفلت: إذا تازعت الغلبة والهرب، ثم غلب وهرب، ومقصود الحديث أنه ﷺ شبه نساقت الجاهدين والمخالفين -

جمعاصيهم وشهواتهم في نار الآخرة، وحرصهم على الوقوع في ذلك، مع منعه إياهم؛ وقبضه على مواضع المنع منهم بتساقط القراش في نار الدنيا طواه وضعف تميزه؛ وكلاهما حريص على هلاك نفسه، ساع في ذلك لجهنمه. قوله: أحذثا سليم عن سعيد؛ هو يفتح السين وكسر اللام، وهو سليم بن حبان.

• • • • •

## ٧ - باب ذكر كونه ﷺ خاتم النبيين

٥٩٥٤ - (١) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ التَّاقِدِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بُنْيَانًا، فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ، فَجَعَلَ النَّاسُ يُطِيفُونَ بِهِ، يَقُولُونَ: مَا رَأَيْنَا بُنْيَانًا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا، إِلَّا هَذِهِ اللَّيْنَةُ، فَكُنْتُ أَنَا تِلْكَ اللَّيْنَةُ".

٥٩٥٥ - (٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ مَنِيٍّ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ ﷺ: "مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ ابْتَنَى بُيُوتًا، فَأَحْسَنَهَا وَأَجْمَلَهَا وَأَكْمَلَهَا، إِلَّا مَوْضِعَ لَيْنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ مِنْ زَوَائِهَا، فَجَعَلَ النَّاسُ يُطُوفُونَ، وَيَعْبِجُهُمُ الْبُتْيَانُ، فَيَقُولُونَ: أَلَا وَضَعْتَ هَهُنَا لَيْنَةً، فَيَتِمُّ بُنْيَانُكَ"، فَقَالَ مُحَمَّدٌ ﷺ: "فَكُنْتُ أَنَا اللَّيْنَةُ".

٥٩٥٦ - (٣) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي يُونُسَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بُنْيَانًا، فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ، إِلَّا مَوْضِعَ لَيْنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ مِنْ زَوَائِهَا، فَجَعَلَ النَّاسُ يُطُوفُونَ بِهِ، وَيَعْبِجُونَ لَهُ، وَيَقُولُونَ: هَلَا وَضَعْتَ هَذِهِ اللَّيْنَةُ، قَالَ: فَأَنَا اللَّيْنَةُ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ".

٥٩٥٧ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَثَلِي وَمَثَلُ النَّبِيِّينَ" فَذَكَرَ نَحْوَهُ.

## ٧ - باب ذكر كونه ﷺ خاتم النبيين

فوائد أحاديث الباب: في الباب قوله ﷺ: "مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي" إلى قوله: "فَأَنَا اللَّيْنَةُ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ" فيه فضيلته ﷺ، وأنه خاتم النبيين، وجواز ضرب الأمثال في العلم وغيره، و"اللينة" بفتح اللام وكسر الباء، ويجوز إسكان الباء مع فتح اللام وكسرها، كما في نظائرها، والله أعلم.

٥٩٥٨ - (٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ: حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ، كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَاراً فَأَتَمَّهَا وَأَكْمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَا وَيَتَعَجَّبُونَ مِنْهَا، وَيَقُولُونَ: لَوْلَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ". قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ، جِئْتُ فَخَتَمْتُ الْأَنْبِيَاءَ".

٥٩٥٩ - (٦) وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ: حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ هَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ، وَقَالَ يَذَلُّ أَتَمَّهَا: أَحْسَنَهَا.

.....

♦ ♦ ♦ ♦

## [ ٨ - باب إذا أراد الله تعالى رحمة أمة قبض نبيها قبلها ]

٥٩٦ - (١) قَالَ مُسْلِمٌ: وَحَدَّثْتُ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ، وَمِمَّنْ رَوَى ذَلِكَ عَنْهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَوْهَرِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ: حَدَّثَنِي بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَرَادَ رَحْمَةً أُمَّةٍ مِنْ عِبَادِهِ، قَبَضَ نَبِيَّهَا قَبْلَهَا، فَجَعَلَهُ لَهَا فَرَطًا وَسَلَفًا بَيْنَ يَدَيْهَا، وَإِذَا أَرَادَ هَلَكَةً أُمَّةٍ، عَذَّبَهَا، وَنَبِيَّهَا حَيًّا، فَأَهْلَكَهَا وَهُوَ يَنْظُرُ، فَأَقْرَعَ عَيْنَهُ بِهَلَكِهَا حِينَ كَذَّبُوهُ وَعَصَوْا أَمْرَهُ".

## ٨ - باب إذا أراد الله تعالى رحمة أمة قبض نبيها قبلها

هذه الرواية هي الرواية عن مجهول: قَالَ مُسْلِمٌ: "وَحَدَّثْتُ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ، وَمِمَّنْ رَوَى ذَلِكَ عَنْهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَوْهَرِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ" إِلَى آخِرِهِ: قَالَ الْمَازَرِيُّ وَالْقَاضِي: هَذَا الْحَدِيثُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمُتَّفَعِّطَةِ فِي مُسْلِمٍ، فَإِنَّهُ لَمْ يُسَمِّ الَّذِي حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ، فَلْت: وَلَيْسَ هَذَا حَقِيقَةً انْقِطَاعَ، وَإِنَّمَا هُوَ رَوَاةٌ مُجْهُولٌ، وَقَدْ وَفَّعَ فِي حَاشِيَةِ بَعْضِ النُّسخِ الْمُعْتَمَدَةِ: قَالَ الْخُلُودِيُّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسَيْبِ الْأَرْعَيْانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ الْجَوْهَرِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ بِإِسْنَادِهِ.

## ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته

٥٩٦١ - (١) حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زَائِدَةُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ جُنْدَبًا يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ".  
 ٥٩٦٢ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ بِشْرِ، جَمِيعًا عَنْ مِسْعَرٍ، ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ جُنْدَبٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٥٩٦٣ - (٣) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ عَنْ أَبِي حَارِمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: "أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ، مَنْ وَرَدَ شَرِبَ، وَمَنْ شَرِبَ لَمْ يَظْمَأْ أَبَدًا، وَلَيَرِدَنَّ عَلَيَّ أَقْوَامٌ أَغْرَفَهُمْ وَيَعْرِفُونِي، ثُمَّ يُحَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ".

## ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته

ذكر الصحابة الذين روي عنهم حديث الحوض: قال القاضي عياض رحمه الله: أحاديث الحوض صحيحة، والإيمان به فرض، والتصديق به من الإيمان، وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه، قال القاضي: وحديثه متواتر النقل، رواه خلافتي من الصحابة، فذكره مسلم من رواية ابن عمرو بن العاص وعائشة وأم سلمة وعقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وأبي ذر وثوبان وأنس وجابر بن سمرة. ورواه غير مسلم من رواية أبي بكر الصديق وزيد بن أرقم وأبي أمامة وعبد الله بن زيد وأبي هريرة وسويد ابن حيلة وعبد الله بن الصنابحي والبراء بن عازب وأسماء بنت أبي بكر وعولة بنت قيس وغيرهم. قلت: ورواه البخاري ومسلم أيضاً من رواية أبي هريرة، ورواه غيرهما من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمر وآخرين، وقد جمع ذلك كله الإمام الحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه "البعث والنشور" بأسانيد وطرقه المتكاثرات. قال القاضي: وفي بعض هذا ما يقتضي كون الحديث متواتراً.

شرح بعض الكلمات: قوله ﷺ: "أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ" قال أهل اللغة: الفَرَطُ بفتح الفاء والراء، والفارط: هو الذي يتقدم الوارد ليصلح لهم والحياض والدلاء ونحوها من أمور الاستقاء، فمعنى "فرطكم على الحوض" سابقكم إليه كالمهيء له.

قوله ﷺ: "وَمَنْ شَرِبَ لَمْ يَظْمَأْ أَبَدًا" أي شرب منه، والظمأ مهموز مقصور كما ورد به القرآن العزيز، وهو العطش، يقال: ظمئ يَظْمَأُ ظمأً فهو ظمآن، وهم ظماء بالماء كَقَطَشَ يَعْطِشُ عَطْشًا فهو عطشان وهم عطاش. -

قَالَ أَبُو حَازِمٍ: فَسَمِعَ الثُّعْمَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ وَأَنَا أُحَدِّثُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ، فَقَالَ: هَكَذَا سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ؟ قَالَ: فَقُلْتُ: نَعَمْ!

٥٩٦٤ - (٤) قَالَ: وَأَنَا أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ لَسَمِعْتُهُ يَقُولُ، يَقُولُ: "إِنَّهُمْ مِنِّي، فَقَالَ: إِنَّكَ لَا تُدْرِي مَا عَمِلُوا بِعَدِّكَ، فَأَقُولُ: سَحَقًا سَحَقًا لِمَنْ بَدَّلَ بَعْدِي".

٥٩٦٥ - (٥) وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَعَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِي حَدِيثٍ يَغْفُوبُ.

٥٩٦٦ - (٦) وَحَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَمْرٍو الصَّبِي: حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عَمَرَ الْجُمَحِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ، وَزَوَايَاهُ سَوَاءٌ، وَمَاؤُهُ أَبْيَضُ مِنَ الْوَرَقِ، وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ، وَكِيْرَانُهُ كَحُجُومِ السَّمَاءِ، فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَا يَظْمَأُ بَعْدَهُ أَبَدًا".

- قال القاضي: ظاهر هذا الحديث أَنَّ الشُّرْبَ مِنْهُ يَكُونُ بَعْدَ اخْتِسَابِ وَالْتِحَاقِ مِنَ النَّارِ، فَهَذَا هُوَ الَّذِي لَا يَظْمَأُ بَعْدَهُ. قَالَ: وَقِيلَ: لَا يَشْرَبُ مِنْهُ إِلَّا مَنْ قَدَّرَ لَهُ السَّلَامَةُ مِنَ النَّارِ، قَالَ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَقَدَّرَ عَلَيْهِ دُخُولُ النَّارِ لَا يَعْذِبُ فِيهَا بِالنَّظْمَاءِ، بَلْ يَكُونُ عَذَابُهُ بَعِيرَ ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ ظَاهِرُ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ جَمِيعَ الْأُمَّةِ يَشْرَبُ مِنْهُ، إِلَّا مَنْ ارْتَدَّ وَصَارَ كَافِرًا. قَالَ: وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ جَمِيعَ الْأُمَمِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَأْخُذُونَ كَنَبَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ، ثُمَّ يَعْذِبُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ شَاءَ مِنْ عَصَاهُمْ. وَقِيلَ: إِنَّمَا يَأْخُذُهُ بِسِمَةِ النَّاجُونَ خَاصَّةً.

قَالَ الْقَاضِي: وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ ﷺ: "مَنْ وَرَدَ شَرِبَ"، هَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّ الْوَارِدِينَ كُلَّهُمْ يَشْرَبُونَ، وَإِنَّمَا يَجْتَنِعُ مِنْهُ الَّذِينَ يَنْزَادُونَ وَيَمْنَعُونَ الْوُرُودَ لِارْتِدَادِهِمْ، وَقَدْ سَبَقَ فِي "كِتَابِ الْوُضُوءِ" بَيَانُ هَذَا الدُّوْدِ وَالْمَذْذُودِينَ. قَوْلُهُ ﷺ: "سَحَقًا سَحَقًا" أَيُّ بَعْدًا لَهُمْ بَعْدًا، وَنَصَبَهُ عَلَى الْمَصْدَرِ، وَكَرَّرَ لِنُتْوَكِيدِ.

رَفَعَ الْوَهْمَ عَنِ الْإِسْنَادِ: قَوْلُهُ: 'أَحَدُنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو أَسَامَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَعَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ': قَالَ الْعُلَمَاءُ: هَذَا الْعَطْفُ عَلَى سَهْلٍ، فَالْقَائِلُ: "وَعَنِ الثُّعْمَانِ" هُوَ أَبُو حَازِمٍ، فَرَوَاهُ عَنْ سَهْلٍ، ثُمَّ رَوَاهُ عَنِ الثُّعْمَانِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ. بَيَانُ مُرَادِ الْحَدِيثِ وَالْكَلَامِ فِي فِعْلِ التَّعَجُّبِ: قَوْلُهُ ﷺ: "حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ وَزَوَايَاهُ سَوَاءٌ" قَالَ الْعُلَمَاءُ: مَعْنَاهُ: طَوْلُهُ كَعَرْضِهِ، كَمَا قَالَ فِي حَدِيثٍ أُخْرٍ الْمَذْكُورِ فِي الْكِتَابِ: "عَرْضُهُ مِثْلُ طَوْلِهِ".

قَوْلُهُ ﷺ: "مَاؤُهُ أَبْيَضُ مِنَ الْوَرَقِ" هَكَذَا هُوَ فِي جَمِيعِ النُّسخِ "الْوَرَقُ" بِكَسْرِ الرَّاءِ، وَهُوَ الْفَضَّةُ، وَالنَّحْوِيُّونَ -

٥٩٦٧- (٧) قَالَ: وَقَالَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ حَتَّى أَنْظُرَ مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ مِنْكُمْ، وَسَوْفَ أَخَذُ أُنَاسَ دُونِي، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ مَنِي وَمِنْ أُمَّتِي، فَيَقَالُ: أَمَا شَعَرْتَ مَا عَمِلُوا بِعَدْلِكَ؟ وَاللَّهِ مَا يَرِحُوا بِعَدْلِكَ يَرْجِعُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ".  
قَالَ: فَكَانَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ تُرْجِعَ عَلَيَّ أَعْقَابِنَا، أَوْ أَنْ تُفْتَنَ عَنْ دِينِنَا.

٥٩٦٨- (٨) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ ابْنِ خُلَيْمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ، وَهُوَ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَصْحَابِي: "إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ، أَنْظُرُ مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ مِنْكُمْ، فَوَاللَّهِ لَيَقْتَطِعَنَّ دُونِي رِحَالٌ، فَلَأَقُولَنَّ: أَيُّ رَبِّ! مَنِي وَمِنْ أُمَّتِي، فَيَقُولُ: إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا عَمِلُوا بِعَدْلِكَ، مَا زَالُوا يَرْجِعُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ".

٥٩٦٩- (٩) وَحَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنَعِيُّ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي

• يقولون: إن فعل التعجب الذي يقال فيه هو أَفْعَلٌ من كَذَا، إنما يكون فيما كان ماضيه على ثلاثة أحرف، فإن زاد لم يتعجب من فاعله، وإنما يتعجب من مصدره، فلا يقال: ما أبيض زيداً، ولا زيد أبيض من عمرو، وإنما يقال: ما أشد بياضه، وهو أشد بياضاً من كَذَا، وقد جاء في الشعر أشياء من هذا الذي أنكروه، فعُدُّوه شاذاً لا يقاسُ عليه، وهذا الحديث يدل على صحته، وهي لغة وإن كانت قليلة الاستعمال، ومنها قول عمر ؓ: "ومن صَبَّحَهَا فهو لما سواها أضيح".

قوله ﷺ: "كبرائه كنجوم السماء" وفي رواية: "فيه أباريق كنجوم السماء" وفي رواية: "والذي نفس محمد بيده لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها" وفي رواية: "وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء" وفي رواية: "أنيته عدد النجوم" وفي رواية: "تري فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء" وفي رواية: "كان الأباريق فيه النجوم" المختار الصواب أن هذا العدد للأنيته على ظاهره، وأما أكثر عدداً من نجوم السماء، ولا مانع عقلي ولا شرعي يمنع من ذلك، بل ورد الشرع به مؤكداً كما قال ﷺ: "والذي نفس محمد بيده لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء"، وقال القاضي عياض: هذا إشارة إلى كثرة العدد، وغايته الكثيرة، من باب قوله ﷺ: "لا يضع العصا عن عاتقه"، وهو باب من المبالغة، معروف في الشرع واللغة، ولا يعد كذباً إذا كان المُخْبِرُ عنه في حيز الكثرة والعظم، وبلغ الغاية في باب، بخلاف ما إذا لم يكن كذلك، قال: ومثله كلمته ألف مرة، ولقيته مائة مرة، فهذا جائز إذا كان كثيراً، وإلا فلا، هذا كلام القاضي، والصواب الأول.



عَمَرُو وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ أَنْ يُكَيِّرَ حَدِيثَهُ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ الْأَبَاشِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ، مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ يَذْكُرُونَ الْحَوْضَ، وَلَمْ أَسْمَعْ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمًا مِنْ ذَلِكَ، وَالْحَارِثَةُ تُمَشِّطُنِي، فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "أَيُّهَا النَّاسُ! فَقُلْتُ لِلْحَارِثَةِ: اسْتَأْجِرِي عَنِّي، قَالَتْ: إِنَّمَا دَعَا الرِّجَالُ وَلَمْ يَدْعُ النِّسَاءَ، فَقُلْتُ: إِنِّي مِنَ النَّاسِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنِّي لَكُمْ قَرِطٌ عَلَى الْحَوْضِ، فَإِنِّي لَا يَأْتِينِ أَحَدُكُمْ، فَيُذَبِّ عَنِّي كَمَا يُذَبِّ النَّبِيُّ الصَّالُّ، فَأَقُولُ: فِيمَ هَذَا؟" فَيُقَالُ: إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَحَدَثُوا بَعْدَكَ، فَأَقُولُ: سَحَقًا".

ضبط الأسماء: قوله ﷺ في الحوض: "ابن عروة ما بين أيلة إلى الجحفة"، وفي رواية: "بين ناحية كما بين حرباء وأذرح" قال الراوي: هما قريتان بالشام، بينهما مسيرة ثلاث ليال. وفي رواية: "عرضه مثل طول ما بين عمان إلى أيلة" وفي رواية: "من مقامني إلى عمان" وفي رواية: "فدر حوضي كما بين أيلة وصلعاء من اليمن" وفي رواية: "أما بين ناحيتي حوضي كما بين صنعاء وندبة"، أما "أيلة"، فبفتح الهمزة وإسكان المشاء تحت وفتح اللام، وهي مدينة معروفة في عراق الشام على ساحل البحر، متوسطة بين مدينة رسول الله ﷺ و"دمشق" و"مصر"، بينها وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة، وبينها وبين "دمشق" نحو ثلثي عشرة مرحلة، وبينها وبين "مصر" نحو ثمان مراحل. قال الخازمي: قبل: هي آخر الخجاز وأول الشام.

وأما "الجحفة"، فسبق بيانها في "كتاب الحج"، وهي بنحو سبع مراحل من المدينة بينها وبين مكة. وأما "حرباء"، فبحيم مفتوحة ثم راء ساكنة ثم ياء موحدة ثم ألف مقصورة، هذا هو الصواب المشهور أنها مقصورة، وكذا قبلها الخازمي في كتابه "المؤلف في الأماكن"، وكذا ذكرها القاضي وصاحب "المطالع" والجمهور. وقال القاضي وصاحب "المطالع": ووقع عند بعض رواة البخاري ممدوداً، قالوا: وهو خطأ. وقال صاحب "التحرير": هي بالمد، وقد تفسر. قال الخازمي: كان أهل "حرباء" يهوداً كتب لهم النبي ﷺ الأمان لما قدم عليه لحية بن رؤبة صاحب "أيلة" يقوم منهم، ومن أهل "أذرح" يطالبون الأمان، وأما "أذرح"، فبهمزة مفتوحة ثم ذال معجمة ساكنة ثم راء مضمومة ثم جاء مهملة، هذا هو الصواب المشهور الذي قاله الجمهور.

قال القاضي وصاحب "المطالع": ورواه بعضهم بالجي، قالوا: وهو تصحيف لا شك فيه، وهو كما قالوا، وهي مدينة في طرف الشام في قبلة الشويك، بينها وبينه نحو نصف يوم، وهي في طرف الشرط بفتح الشين المعجمة في طرفها الشمالي، و"تبوك" في قبلة "أذرح" بينهما نحو أربع مراحل، وبين "تبوك" ومدينة النبي ﷺ نحو أربع عشرة مرحلة.

وأما "عمان"، فبفتح العين وتشديد الميم، وهي بلدة بالفناء من الشام، قال الخازمي: قال ابن الأعرابي: يجوز أن-

٥٩٧٠- (١٠) وَحَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ وَهُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو: حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ قَالَ: كَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ تُحَدِّثُ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ عَلَى الْمِنْبَرِ، وَهِيَ تَمْتَشِطُ: "أَيُّهَا النَّاسُ" فَقَالَتْ لِمَا شِطَّهَا: كَفَى رَأْسِي بِنَحْوِ حَدِيثِ بُكَيْرٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ.

٥٩٧١- (١١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْحَبْرِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أُحُدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ، ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمِنْبَرِ، فَقَالَ: "إِنِّي فَرَطُ لَكُمْ، وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ، وَإِنِّي، وَاللَّهِ! لَا أَنْظَرُ

= يكون فعلاً من: عم بهم، فلا تنصرف معرفة، وتنصرف نكرة، قال: ويجوز أن يكون فعلاً من: عم، فتصرف معرفة ونكرة إذا عني بها البلد، هذا كلامه، والمعروف في روايات الحديث وغيرها ترك صرفها. التوفيق بين الروايات: قال القاضي عياض: وهذا الاختلاف في قدر عرض الحوض ليس موجباً للاضطراب، فإنه لم يأت في حديث واحد، بل في أحاديث مختلفة الرواة عن جماعة من الصحابة سمعوها في مواطن مختلفة، ضررها النبي ﷺ في كل واحد منها مثلاً بعد أقطار الحوض وسعته، وقرب ذلك من الأفهام بعد ما بين البلاد المذكورة، لا على التقدير الموضوع للتحديد، بل للإعلام بعظم هذه المسافة: فهذا يجمع الروايات، هذا كلام القاضي. قلت: وليس في القليل من هذه منع الكثير، والكثير ثابت على ظاهر الحديث، ولا معارضة، والله أعلم. - فقه الحديث: قولها: "كفَى رَأْسِي" هو بالكاف أي اجمعه وضمي شعره بعضه إلى بعض.

قولها: "إِنِّي مِنَ النَّاسِ" دليل لدخول النساء في خطاب الناس، وهذا متفق عليه، وإنما اختلفوا في دخولهن في خطاب الذكور، ومذهبنا الممن لا يدخلن فيه، وفيه إثبات القول بالعموم. قوله: "صَلَّى عَلَى أَهْلِ أُحُدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ" أي دعا لهم بدعاء صلاة الميت،\*\* وسبق شرح هذا الحديث في "كتاب الجنائز".

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: 'صلاته على الميت' قال المعيني في عمدة القاري (٤: ١٧٣): "أي مثل صلاته على الميت، وهذا برء قول من قال: إن الصلاة في الأحاديث التي وردت محمولة على الدعاء، ومن قال به ابن حبان والبيهقي والنووي (لأنهم ينعرون الصلاة على الشهيد على مذهب الشافعية) حتى قال النووي: المراد من الصلاة هنا الدعاء. وأما كونه مثل الذي على الميت، فمعناه أنه دعا لهم بمثل الدعاء الذي كانت عادته أن يدعو به الموتى، قلت: هذا عدول عن المعنى الذي يتضمنه هذا اللفظ لأجل تمشية مذهبه في ذلك، وهذا ليس بإنصاف. (تكملة فتح الملهم: ٥٠٥/٤)

إِلَى حَوْضِي الْآنَ. وَإِنِّي قَدْ أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ، أَوْ مَفَاتِيحَ الْأَرْضِ، وَإِنِّي، وَاللَّهِ! مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي، وَلَكِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَتَنَافَسُوا فِيهَا".

٥٩٧٢- (١٢) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ أَيُّوبَ يُحَدِّثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مَرْثَدٍ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى قَتْلَى أُحُدٍ، ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرِ كَالْمُودَعِ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ، فَقَالَ: "إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ، وَإِنْ عَرْضُهُ كَمَا تَيْنَ أَيْلَةَ إِلَى الْحَقِيقَةِ، إِنِّي لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي، وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا أَنْ تَتَنَافَسُوا فِيهَا، وَتَقْتُلُوا، فَتَهْلِكُوا، كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ".

قَالَ عُقْبَةُ: فَكَانَتْ آخِرَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ.

٥٩٧٣- (١٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَابْنُ ثُمَيْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ، وَلَأَنَارَ عَنْ أَقْوَامٍ ثُمَّ لَأَغْلِبَنَّ عَلَيْهِمْ، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! أَصْحَابِي، أَصْحَابِي، فَيَقَالُ: إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَخَذْتُوا بَعْدَكَ".

٥٩٧٤- (١٤) وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ،

• قوله ﷺ: "وإني والله! لأنظر إلى حوضي الآن" هذا تصريح بأن الحوض حوض حقيقي على ظاهره كما سبق، وأنه مخلوق موجود اليوم، وفيه: جواز الحلف من غير استئخلاف لتفخيم الشيء وتوكيده.

قوله ﷺ: "وإني قد أعطيت مفاتيح خزائن الأرض، أو مفاتيح الأرض، إني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي، ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها" هكذا هو في جميع النسخ "مفاتيح" في اللفظين بالياء، قال القاضي: وروي "مفاتيح" بحذفها، فمن أثبتها فهو جمع مفاتيح، ومن حذفها فجمع مفتاح، وهما لغتان فيه. وفي هذا الحديث معجزات لرسول الله ﷺ، فإن معناه الإخبار بأن أمته تملك خزائن الأرض، وقد وقع ذلك، وأنها لا ترتد جملة، وقد عصمها الله تعالى من ذلك، وأنها تنافس في الدنيا، وقد وقع كل ذلك.

قوله: "صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد، ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والأموات، فكانت آخر ما رأيته على المنبر" معناه: خرج إلى قتلى أحد ودعا لهم دعاء مودع، ثم دخل المدينة، فصعد المنبر، فخطب الأحياء خطبة مودع، كما قال النحاس بن سميان، قلنا: يا رسول الله كأنها موعظة مودع، وفيه: معنى المعجزة.

بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَذْكُرْ: "أَصْحَابِي، أَصْحَابِي".

٥٩٧٥- (١٥) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، جَمِيعًا عَنْ مُعِيزَةَ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَنْحُو حَدِيثَ الْأَعْمَشِ، وَفِي حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ مُعِيزَةَ: سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ. ٥٩٧٦- (١٦) وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ: أَخْبَرَنَا عَثْرُ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ، كِلَاهُمَا عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حَدِيقَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَنْحُو حَدِيثَ الْأَعْمَشِ وَمُعِيزَةَ.

٥٩٧٧- (١٧) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْيَعٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مُعْبِدِ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ حَارِثَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ حَوْضُهُ مَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ. فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوْدِدُ: أَلَمْ تَسْمَعْهُ قَالَ: "الْأَوَانِي؟ قَالَ: لَا، فَقَالَ الْمُسْتَوْدِدُ: "لَرَى فِيهِ الْآيَةَ مِثْلَ الْكُؤَاكِبِ".

٥٩٧٨- (١٨) وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَزْرَةَ: حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عُمَارَةَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُعْبِدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ الْخَزَاعِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ، وَذَكَرَ الْحَوْضَ بِمِثْلِهِ، وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ الْمُسْتَوْدِدِ وَقَوْلَهُ.

٥٩٧٩- (١٩) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ تَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنْ أَمَامَكُمْ حَوْضًا، مَا بَيْنَ نَاحِيَّتَيْهِ كَمَا بَيْنَ جَرَبَا وَأَذْرُخَ".

٥٩٨٠- (٢٠) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنِي تَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِنْ أَمَامَكُمْ حَوْضًا كَمَا بَيْنَ جَرَبَا وَأَذْرُخَ". وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ الْمُثَنَّى "حَوْضِي".

٥٩٨١- (٢١) وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ، وَزَادَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: قَرَيْتَنِي بِالشَّامِ، بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ ثَلَاثِ لَيَالٍ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ بَشِيرٍ: ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ.

٥٩٨٢ - (٢٢) وَحَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ،

عَنْ قَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ.

٥٩٨٣ - (٢٣) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ

مُحَمَّدٍ عَنْ قَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ أَمَامَكُمْ حَوْضًا كَمَا بَيْنَ حَرْبَا وَأَذْرَحَ، فِيهِ أَبَارِيقُ كُنُحُومِ السَّمَاءِ، مَنْ وَرَدَهُ فَشَرِبَ مِنْهُ، لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهَا أَبَدًا".

٥٩٨٤ - (٢٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ

- وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعُمِّيُّ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْحَوَازِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا آتِيَةُ الْحَوْضِ؟ قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لَأَتِيَتْهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ وَكَوَاكِبِهَا، أَلَا فِي اللَّيْلِ الْمُظْلِمَةِ الْمُضْجِجَةِ آتِيَةُ الْجَنَّةِ، مَنْ شَرِبَ مِنْهَا لَمْ يَظْمَأْ آخِرَ مَا عَلَيْهِ، يَشْخَبُ فِيهِ مِيزَابَانِ مِنَ الْجَنَّةِ، مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَمْ يَظْمَأْ، عَرَضُهُ مِثْلُ طُولِهِ، مَا بَيْنَ عَمَانَ إِلَى أَيْلَةَ، مَأْوُهُ أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ، وَأَخْلَى مِنَ الْعَسَلِ".

٥٩٨٥ - (٢٥) حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشِيرٍ - وَالْفَافِظُهُمْ

مُتَقَارِبَةٌ - قَالُوا: حَدَّثَنَا مُعَاذٌ وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ،

قوله ﷺ: "لَأَتِيَتْهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ وَكَوَاكِبِهَا، أَلَا فِي اللَّيْلِ الْمُظْلِمَةِ الْمُضْجِجَةِ، آتِيَةُ الْجَنَّةِ، مَنْ شَرِبَ مِنْهَا لَمْ يَظْمَأْ آخِرَ مَا عَلَيْهِ، يَشْخَبُ فِيهِ مِيزَابَانِ مِنَ الْجَنَّةِ" أما قوله ﷺ: "أَلَا فِي اللَّيْلِ الْمُظْلِمَةِ"، فهو بتخفيف الاء، وهي التي للاستفناح، وخص الليلة المظلمة المصححة؛ لأن النجوم ترى فيها أكثر، والمراد بالمظلمة التي لا قمر فيها، مع أن النجوم طالعة، فإن وجود القمر يستر كثيراً من النجوم. وأما قوله ﷺ: "آتِيَةُ الْجَنَّةِ"، فبسطه بعضهم يرفع "آتية"، وبعضهم ينصبها، وهما صحيحان، فمن رفع، فخير مبتدأ محذوف، أي هي آتية الجنة، ومن نصب، فبإضمار: أعني أو نحوه، وأما "آخِرَ مَا عَلَيْهِ"، فمنصوب، وسبق نظيره في "كتاب الإيمان"، وأما "يَشْخَبُ"، فبالشين والحاء المعجمتين والياء مفتوحة، والحاء مضمومة ومفتوحة، والشخب: السيلان، وأصله ما أخرج من تحت يد الحالب عند كل غمرة وعصرة يُضْرَعُ الشاة. وأما "الميزابان"، فبالهمز، ويجوز قلب الهمزة ياء.

عَنْ مَعْدَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْيَعْمَرِيِّ، عَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنِّي لَيُعْقَرُ حَوْضِي أُدُودُ النَّاسِ لِأَهْلِ الْيَمَنِ، أَضْرِبُ بِعَصَايَ حَتَّى يَرْفُضَ عَلَيْهِمْ". فَسُئِلَ عَنْ عَرْضِهِ، فَقَالَ: "مِنْ مُقَامِي إِلَى عَمَانَ". وَسُئِلَ عَنْ شَرَابِهِ، فَقَالَ: "أَشَدُّ تَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، يَغْتَفِيهِ مِيزَابَانِ يُمَدَّانِيهِ مِنَ الْجَنَّةِ، أَحَدُهُمَا مِنْ ذَهَبٍ، وَالْآخَرُ مِنْ وَرَقٍ".

٥٩٨٦ - (٢٦) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ

قوله: "عن معدان اليعمري" يفتح ميم اليعمري وضمها، منسوب إلى يعمر.

شرح الغريب: قوله ﷺ: "إني لعقير حوضي" هو بضم العين وإسكان القاف، وهو موقف الإبل من الحوض إذا وردته، وقيل: مؤخره.

قوله ﷺ: "أدود الناس لأهل اليمن أضرب بعصاي حتى يرفض عليهم" معناه: أطرد الناس عنه غير أهل اليمن ليرفض على أهل اليمن، وهذه كرامة لأهل اليمن في تقديمهم في الشرب منه، مجازاة لهم بحسن صنعهم، وتقديمهم في الإسلام، والأنصار من اليمن، فيدفع غيرهم حتى يشرؤوا، كما دفعوا في الدنيا عن النبي ﷺ أعداءه والمكروهات، ومعنى "يرفض عليهم": أي يسيل عليهم، ومنه حديث الثراء: "استصعب حتى أرفض عرقاً": أي سال عرقه، قال أهل اللغة والغريب: وأصله من الدمع، يقال: أرفض الدمع: إذا سال متفرقاً.

الرد على القاضي في تفسير كلمة "الهرأوة": قال القاضي: وعصاه المذكورة في هذا الحديث هي المكى عنها بالهرأوة في وصفه ﷺ في كتب الأوائل بـ"صاحب الهرأوة". قال أهل اللغة: الهرأوة بكسر الهاء: العصا، قال: ولم يأت لمعناها في صفته ﷺ تفسير إلا ما يظهر لي في هذا الحديث، هذا كلام القاضي، وهذا الذي قاله في تفسير الهرأوة بهذه العصا بعيد أو باطل؛ لأن المراد بوصفه بالهرأوة تعريفه بصفة يراها الناس معه يستدلون بها على صدقه، وأنه المبشر به، المذكور في الكتب السالفة، فلا يصح تفسيره بعصا تكون في الآخرة، والصواب في تفسير "صاحب الهرأوة" ما قاله الأئمة المحققون أنه ﷺ كان يمسك القضيب بيده كثيراً، وقيل: لأنه كان يمشي والعصا بين يديه، وتفرز له، فيصل إلى بها، وهذا مشهور في الصحيح، والله أعلم.

شرح الغريب: قوله ﷺ: "يغت في ميزابان يمداناه" أما "يغت"، فيفتح الباء ويغين معجمة مضمومة ومكسورة ثم مشاة فوق مشددة، وهكذا قال ثابت والخطابي والهروي وصاحب "التحرير" والجمهور، وكذا هو في معظم نسخ بلادنا، ونقله القاضي عن الأكثرين، قال الهروي: ومعناه: يدفقان فيه الماء دفقاً متتابعاً شديداً، قالوا: وأصله من اتباع الشيء الشيء، وقيل: يصبان فيه دائماً صباً شديداً، ووقع في بعض النسخ "يغب" بضم الغين المهملة وياء موحدة، وحكاها القاضي عن رواية العذري، قال: وكذا ذكره الحري، وفسره بمعنى ما سبق أي لا يقطع جريانها، قال: والغب: الشرب بسرعة في نفس واحد، قال القاضي: ووقع في رواية ابن مَاهَانَ "يغب" بثلاثة وعين مهملة أي يتفجر. وأما قوله ﷺ: "يُمَدَّانَاهُ"، فيفتح الباء وضم الميم أي يمدانه ويكرانه.

قَتَادَةَ، بِإِسْنَادٍ هِشَامٍ بِمِثْلِ حَدِيثِهِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: "أَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ عُقْرِ الْحَوْضِ".

٥٩٨٧ - (٢٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ مَعْدَانَ، عَنْ ثَوْبَانَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَدِيثَ الْحَوْضِ، فَقُلْتُ لِيَحْيَى ابْنِ حَمَّادٍ: هَذَا حَدِيثٌ سَمِعْتُهُ مِنْ أَبِي عَوَّانَةَ، فَقَالَ: وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا مِنْ شُعْبَةَ، فَقُلْتُ: انْظُرْ لِي فِيهِ، فَتَنْظُرْ لِي فِيهِ، فَحَدَّثَنِي بِهِ.

٥٩٨٨ - (٢٨) حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْحَمَّاحِيُّ: حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ - يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَأَذُودَنَّ عَنْ حَوْضِي رَجُلًا كَمَا تُذَادُ الْغَرِيبةُ مِنَ الْإِبِلِ".

٥٩٨٩ - (٢٩) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ، سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٥٩٩٠ - (٣٠) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "قَدَرُ حَوْضِي كَمَا يَتَنَّى أَيْلَةُ وَصَنَعَاءُ مِنَ الْبَعِثِ، وَإِنَّ فِيهِ مِنَ الْأَبَارِقِ كَعَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ".

٥٩٩١ - (٣١) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ الصَّفَّارُ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنَ صُهَيْبٍ يُحَدِّثُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَيَرِدَنَّ عَلَى الْحَوْضِ رَجُلَانِ مِمَّنْ صَاحِبَتِي، حَتَّى إِذَا رَأَيْتَهُمَا وَرَفِعُوا إِلَيَّ، اخْتَلَجُوا دُونِي، فَأَقُولُ:

قوله ﷺ: "لَأَذُودَنَّ عَنْ حَوْضِي رَجُلًا كَمَا تُذَادُ الْغَرِيبةُ مِنَ الْإِبِلِ"، معناه: كما يذود السَّاقِي الناقة الغريبة عن إبله إذا أُرَادَت الشرب مع إبله.

قوله في حديث أنس من رواية حرملة: "قَدَرُ حَوْضِي كَمَا يَتَنَّى أَيْلَةُ وَصَنَعَاءُ مِنَ الْبَعِثِ، وَإِنَّ فِيهِ مِنَ الْأَبَارِقِ كَعَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ" وقع في بعض النسخ "كما" بالكاف، وفي بعضها "لَمَّا" باللام، و"كعدد" بالكاف، وفي بعضها "لعدد نجوم السماء" باللام، وكلاهما صحيح.

قوله ﷺ: "لَيَرِدَنَّ عَلَى الْحَوْضِ رَجُلَانِ مِمَّنْ صَاحِبَتِي حَتَّى إِذَا رَأَيْتَهُمَا وَرَفِعُوا إِلَيَّ، اخْتَلَجُوا دُونِي، فَأَقُولُ: رَبِّ أَصْحَابِي، أَصْحَابِي، فَلْيَقُلْ لِي: إِنَّكَ لَا تَقْضِي مَا أَخَذْتُوا بِعِدَّتِكَ أَمَّا "اخْتَلَجُوا"، فمعناه: انقطعوا، وأما "أصحبائي"، -

أَيُّ رَبِّ! أَصْبَحَ بِي، أَصْبَحَ بِي، فَيَقَالُ لِي: إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَخَذْتُوا بِعَدْلِكَ".

٥٩٩٢- (٣٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، ح حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ، جَمِيعاً عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْفُلٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْمَعْنَى، وَزَادَ: "أَيُّنَهُ عَدَدُ النُّحُومِ".

٥٩٩٣- (٣٣) وَحَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّمِيمِيُّ وَهَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى - وَاللَّفْظُ لِعَاصِمٍ -: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، سَمِعْتُ أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَا بَيْنَ نَاحِيَّتِي حَوْضِي كَمَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ".

٥٩٩٤- (٣٤) وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، ح وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّبَالِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ، غَيْرَ أَنَّهُمَا شَكَا، فَقَالَا: أَوْ مِثْلَ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَعَمَّانَ، وَفِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ: "مَا بَيْنَ لَأَنِّي حَوْضِي".

٥٩٩٥- (٣٥) وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّازِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: قَالَ أَنَسٌ: قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: "لَرَى فِيهِ أَبَارِيقُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَعَدَدِ نُحُومِ السَّمَاءِ".

٥٩٩٦- (٣٦) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ مِثْلَهُ، وَزَادَ "أَوْ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ نُحُومِ السَّمَاءِ".

٥٩٩٧- (٣٧) حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ بْنُ شُعَاعٍ بْنِ الْوَلِيدِ السَّكُونِيُّ: حَدَّثَنِي أَبِي - رَحِمَهُ اللَّهُ -:

- فوقع في الروايات مصغراً مكرراً، وفي بعض النسخ "أصحابي أصحابي مكرراً مكرراً". قال القاضي: هذا دليل نصيحة تأويل من تأول أنهم أهل الرذة، ولهذا قال فيهم: سُخْفًا سُخْفًا، ولا يقول ذلك في مدني الأمة بل يشفع لهم، ويهتم لأمرهم، قال: وقيل: هؤلاء صفان: أحدهما عصاة مرتدون عن الاستقامة لا عن الإسلام، وهؤلاء مبدلون للأعمال الصالحة بالسيئة. والثاني: مرتدون إلى الكفر حقيقة، ناكسون على أعقابهم، واسم التبديل يشمل الصنفين.

قوله ﷺ: "ما بين لَأَنِّي حَوْضِي" أي ناحيته، والله أعلم.



حَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ حَيْثَمَةَ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَنَا الْفَرَطُ لَكُمْ عَلَى الْحَوْضِ، وَإِنْ بَعَدَ مَا بَيْنَ طَرَفَيْهِ كَمَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَأَيْلَةَ، كَانَ الْأَبَارِقُ فِيهِ التَّجْوُمُ".

٥٩٩٨ - (٣٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ مِسْمَارٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ مَعَ غُلَامِي نَافِعٍ: أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: فَكَتَبَ إِلَيَّ: إِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ: "أَنَا الْفَرَطُ عَلَى الْحَوْضِ".

## [ ١٠ - باب إكرامه ﷺ بقتال الملائكة معه ﷺ ]

٥٩٩٩- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَعْدِ قَالَ: رَأَيْتُ عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَنْ شِمَالِهِ، يَوْمَ أُحُدٍ رَجُلَيْنِ، عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيَاضٌ، مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ، يَعْنِي جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ.

٦٠٠٠- (٢) وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا سَعْدٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ يَوْمَ أُحُدٍ عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَنْ يَسَارِهِ رَجُلَيْنِ، عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيْضٌ، يُقَاتِلَانِ عَنْهُ كَأَشَدِّ الْقِتَالِ، مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ.

## ١٠ - باب إكرامه ﷺ بقتال الملائكة معه ﷺ

قوله: "رأيت عن يمين رسول الله ﷺ وعن شماله يوم أُحُدٍ رجلين، عليهما ثياب بيضاء، ما رأيتهما قبل ولا بعد، يعني جبريل وميكائيل عليهما السلام" وفي الرواية الأخرى: "أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره يُقاتلان عنه كأشدَّ القتال".

فوائد الحديث: فيه بيان كرامة النبي ﷺ على الله تعالى، وإكرامه إياه بالملائكة تقاتل معه، وبيان أن الملائكة تقاتل، وأن قتالهم ثم يختص بيوم بدر، وهذا هو الصواب، خلافاً لمن زعم اختصاصه، فهذا صريح في الرد عليه، وفيه: فضيلة الثياب البيض، وأن رؤية الملائكة لا تختص بالأنبياء، بل يراهم الصحابة والأولياء، وفيه: منقبة لسعد بن أبي وقاص، الذي رأى الملائكة، والله أعلم.

## [ ١١ - باب في شجاعته ﷺ ]

٦٠٠١- (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ - وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى - قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَقَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ، وَكَانَ أَجْوَدَ النَّاسِ، وَكَانَ أَشَجَعَ النَّاسِ، وَلَقَدْ فَرَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَانْطَلَقَ نَاسٌ قِبَلَ الصَّوْتِ، فَتَلَقَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَاجِعًا، وَقَدْ سَبَقَهُمْ إِلَى الصَّوْتِ، وَهُوَ عَلَى فَرَسٍ لَأَبِي طَلْحَةَ عُرِيٍّ، فِي عُنُقِهِ السَّيْفُ، وَهُوَ يَقُولُ: "لَمْ تُرَاعُوا، لَمْ تُرَاعُوا". قَالَ: "وَجَدْنَاهُ بَحْرًا، أَوْ إِنَّهُ لَبَحْرٌ". قَالَ: وَكَانَ فَرَسًا يُبْطَأُ.

٦٠٠٢- (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ بِالْمَدِينَةِ فَرَعٌ، فَاسْتَعَارَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا لَأَبِي طَلْحَةَ يُقَالُ لَهُ: مَتَدُوبٌ، فَرَكِبَهُ، فَقَالَ: "مَا رَأَيْنَا مِنْ فَرَعٍ، وَإِنْ وَجَدْنَاهُ لَبَحْرًا".\*\*

## [ ١١ - باب في شجاعته ﷺ ]

قوله: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ، وَكَانَ أَجْوَدَ النَّاسِ، وَكَانَ أَشَجَعَ النَّاسِ" الخ. فوائد أحاديث الباب: فيه بيان ما أكرمه الله تعالى به من جميل الصفات، وأن هذه صفات كمال. قوله: "وهو على فرس لأبي طلحة عري، في عنقه السيْف، وهو يقول: لم تُراعوا، لم تُراعوا" قال: وجدناه لبحراً، أو إنه لبحر، قال: وكان فرساً يبْطَأُ وفي رواية: "فاستعار النبي ﷺ فرساً لأبي طلحة يقال له: متدوب، فركبه فقال: ما رأينا من فرع، وإن وجدناه لبحراً".

شرح بعض الكلمات: وأما قوله: "يُبْطَأُ"، فمعناه يعرف بالبطء والعجز وسوء السير. قوله ﷺ: "لم تُراعوا"، أي روعاً مستقراً أو روعاً يضركم، وفيه فوائد: منها بيان شجاعته ﷺ من شدة عجلته في الخروج إلى العدو قبل -

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "وإن وجدناه لبحراً" "إن" مخففة من المثقلة، واللام زائدة. وهذا مذهب البصريين، وقال الكوفيون: "إن" نافية، واللام بمعنى "إلا" أي ما وجدناه إلا بحراً، وبه فسر قوله تعالى في قصة فرعون: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَأَسَٰحِرٌ ۝٦٣﴾ (طه: ٦٣) أي ما هذان إلا ساحران. هذا ملخص ما في عمدة القاري وفتح الباري (٥: ٢٤١). (تكملة فتح الملهم: ٥١٩/٤)

٢٠٠٣ - (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، ح وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا عَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ قَالَ: فَرَسًا لَنَا، وَلَمْ يَقُلْ: لِأَبِي طَلْحَةَ، وَفِي حَدِيثِ عَالِدٍ: عَنْ قَتَادَةَ، سَمِعْتُ أَنَسًا.

■ الناس كلهم، بحيث كشف الحال ورجع قبل وصول الناس، وفيه: بيان عظيم بركته ومعجزته في انقلاب الفرس سريعاً بعد أن كان يبطاً، وهو معنى قوله ﷺ: "وجدناه بحراً": أي واسع الجري. وفيه: جواز سبق الإنسان وحده في كشف أخبار العدو ما لم يتحقق الهلاك. وفيه: جواز العارية، وجواز الغزو على الفرس المستعار لذلك. وفيه: استحباب ثقلد السيف في العنق، واستحباب تبشير الناس بعدم الخوف إذا ذهب، ووقع في هذا الحديث تسمية هذا الفرس "مندوباً"، قال القاضي: وقد كان في الفرس النبي ﷺ مندوباً، فقلعه صار إليه بعد أبي طلحة، هذا كلام القاضي: قلت: ويحتمل أنهما فرسان اتفقا في الاسم.

\*\*\*

## [١٢ - باب جوده ﷺ]

٦٠٠٤ - (١) حَدَّثَنَا مَتَّصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِمٍ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ، ح وَحَدَّثَنِي أَبُو عِمْرَانَ، مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ زَيْادٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجُودَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ، وَكَانَ\* أَجُودَ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جِبْرِيلُ ﷺ، وَكَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ سَنَةٍ فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلِخَ، فَيَعْرِضُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقُرْآنَ، فَإِذَا لَقِيَهِ جِبْرِيلُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجُودَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ.

٦٠٠٥ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ مُبَارَكٍ عَنْ يُونُسَ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.

## ١٢ - باب جوده ﷺ

بيان الرواية المحفوظة وفوائد الحديث: أما قوله: "وكان أجود ما يكون"، فروي برفع "أجود" ونصبه، والرفع أصح وأشهر، و"الريح المرسلة" بفتح السين، والمراد: كالريح في إسراعها وعمومها. وقوله: "كان يلقاه في كل سنة" كذا هو في جميع النسخ، ونقله القاضي عن عامة الروايات والنسخ، قال: وفي بعضها "كل ليلة" بدل سنة، قال: وهو المحفوظ لكنه بمعنى الأول؛ لأن قوله: "حتى ينسلخ" بمعنى كل ليلة. وفي هذا الحديث فوائد منها: بيان عظيم جوده ﷺ، ومنها: استحباب إكثار الجود في رمضان، ومنها: زيادة الجود والخير عند ملاقات الصالحين وعقب فراقهم للتأثر بلفائهم، ومنها: استحباب مدارسة القرآن.

\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "وكان أجود ما يكون في شهر رمضان" هو برفع "أجود" في أكثر الروايات على أنه اسم كان، وخبره محذوف، وهو نحو قولهم "أعظم ما يكون الأمير في يوم الجمعة"، أو هو مرفوع على أنه مبتدأ مضاف إلى المصدر، وهو "ما يكون"، و"ما" مصدرية. وخبره "في رمضان"، والتقدير: أجود أكون رسول الله ﷺ في رمضان. ووقع في رواية الأصيلي للبخاري "أجود" بالنصب على أنه خبر "كان"، واسمه ضمير يرجع إلى النبي ﷺ. وراجع فتح الباري (١: ٣١٣). (تكملة فتح الملهم: ٥٢٠/٤)

## [ ١٣ - باب حسن خلقه ﷺ ]

٦٠٠٦- (١) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَشْرَ سِنِينَ، وَاللَّهِ! مَا قَالَ لِي: أَفَّا قَطُّ، وَلَا قَالَ لِي لِشَيْءٍ: لِمَ فَعَلْتَ كَذَا؟ وَهَلَا فَعَلْتَ كَذَا؟.

زَادَ أَبُو الرَّبِيعِ: لَيْسَ مِمَّا يَصْنَعُهُ الْخَادِمُ، وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَهُ: وَاللَّهِ! ٦٠٠٧- (٢) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا سَلَامُ بْنُ مِسْكِينٍ: حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ.

٦٠٠٨- (٣) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، جَمِيعاً عَنْ إِسْمَاعِيلَ -وَاللَّفْظُ لِأَحْمَدَ- قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ، أَخَذَ أَبُو طَلْحَةَ يَدَيَّ، فَأَنْطَلَقَ بِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ أَنَسًا غُلَامٌ كَيْسٌ فَلْيَخْدُمَكَ، قَالَ: فَعَدَمْتُهُ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ، وَاللَّهِ! مَا قَالَ لِي لِشَيْءٍ صَنَعْتُهُ: لِمَ صَنَعْتَ هَذَا هَكَذَا؟ وَلَا لِشَيْءٍ لَمْ أَصْنَعْهُ: لِمَ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا هَكَذَا؟.

## [ ١٣ - باب حسن خلقه ﷺ ]

قوله: "خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَشْرَ سِنِينَ، وَاللَّهِ! مَا قَالَ لِي: أَفَّا قَطُّ، وَلَا قَالَ لِي لِشَيْءٍ: لِمَ فَعَلْتَ كَذَا، وَهَلَا فَعَلْتَ كَذَا؟" وفي رواية: "وَلَا عَابَ عَلَيَّ شَيْئاً" وفي رواية: "تِسْعَ سِنِينَ" وفي رواية: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقاً".

ذكر عشر لغات في كلمة "أف" وبيان معناها: أما قوله: "مَا قَالَ لِي: أَفَّا"، فذكر القاضي وغيره فيها عشر لغات: "أف" بفتح الفاء وضمها وكسرها بلا تنوين وبالتنوين، فهذه ست، و"أف" بضم الهمزة وإسكان الفاء، و"إف" بكسر الهمزة وفتح الفاء، و"أف" و"أفه" بضم هزئهما، قالوا: وأصل الأف والتف: وسخ الأظفار، وتستعمل هذه الكلمة في كل ما يستفذر، وهي اسم فعل تستعمل في الواحد والاثني والجمع والمؤنث والمذكر بلفظ واحد، قال الله: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ﴾ (الإسراء: ٢٣)، قال الهروي: يقال لكل ما يضر منه ويستفحل أف له، وقيل: معناه الاحتقار، مأخوذ من "الأفف"، وهو القليل. وأما "قَطُّ"، ففيها لغات: قَطُّ وَقَطُّ بفتح القاف وضمها مع تشديد الطاء المضمومة، وَقَطُّ بفتح القاف وكسر الطاء المشددة، وَقَطُّ بفتح القاف وإسكان الطاء، وَقَطُّ بفتح القاف وكسر الطاء المخففة، وهي لتوكيد نفي الماضي.

٦٠٠٩ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرِ: حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ: حَدَّثَنِي سَعِيدٌ وَهُوَ ابْنُ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: حَدَّثْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تِسْعَ سِنِينَ، فَمَا أَعْلَمُهُ قَالَ لِي قَطُّ: لِمَ فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا؟ وَلَا غَابَ عَلَيَّ شَيْءٌ قَطُّ.

٦٠١٠ - (٥) حَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ، زَيْدُ بْنُ يَزِيدَ: أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ وَهُوَ ابْنُ عَمَارٍ قَالَ: قَالَ إِسْحَاقُ: قَالَ أَنَسٌ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ خُلُقًا، فَأَرْسَلَنِي يَوْمًا لِحَاجَةٍ، فَقُلْتُ: وَاللَّهِ! لَا أَذْهَبُ، وَفِي نَفْسِي أَنْ أَذْهَبَ لِمَا أَمَرَنِي بِهِ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ، فَخَرَجْتُ حَتَّى أَمُرَّ عَلَى صَيَّانٍ وَهُمْ يَلْعَبُونَ فِي السُّوقِ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ قَبِضَ بِقَفَايَ مِنْ وَرَائِي، قَالَ: فَتَنَظَرْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَقَالَ: "يَا أَنَسُ! أَذْهَبْتَ حَيْثُ أَمَرْتُكَ؟" قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ، أَنَا أَذْهَبُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ!

٦٠١١ - (٦) قَالَ أَنَسٌ: وَاللَّهِ! لَقَدْ خَدَمْتُهُ تِسْعَ سِنِينَ، مَا عَلِمْتُهُ قَالَ لِي شَيْءٌ صَنَعْتُهُ: لِمَ فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا؟ أَوْ لِي شَيْءٌ تَرَكْتُهُ: هَلَا فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا.

٦٠١٢ - (٧) وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ وَأَبُو الرَّبِيعِ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا.

- وأما قوله: "تِسْعَ سِنِينَ"، وفي أكثر الروايات "عَشْرَ سِنِينَ"، فمعناه: أنها تسع سنين وأشهر، فإن النبي ﷺ أقام بالمدينة عشر سنين تحديداً لا تزيد ولا تنقص، وخدمه أنس في أثناء السنة الأولى، ففي رواية التسع لم يحسب الكسر، بل اعتبر السنين الكوامل، وفي رواية العشر حسبها سنة كاملة، وكلاهما صحيح، وفي هذا الحديث بيان كمال خلقه ﷺ وحسن عشرته وحلمه وصفحه.

## [ ١٤ - باب في سخائه ﷺ ]

- ٦٠١٣- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمَرُو النَّاقِدُ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ الْمُثَنِّكِرِ، سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: مَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئاً قَطُّ، فَقَالَ: لَا. \*\*
- ٦٠١٤- (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا الْأَشْجَعِيُّ، ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ، كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنِّكِرِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مِثْلَهُ سَوَاءً.
- ٦٠١٥- (٣) وَحَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّمِيمِيُّ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ: حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: مَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْإِسْلَامِ شَيْئاً إِلَّا أَعْطَاهُ، قَالَ: فَحَاءَهُ رَجُلٌ، فَأَعْطَاهُ غَنَمًا بَيْنَ جَبَلَيْنِ، فَرَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ، فَقَالَ: يَا قَوْمِ! أَسْلِمُوا، فَإِنَّ مُحَمَّدًا يُعْطِي عَطَاءً لَا يَخْشَى الْفَاقَةَ.

## [ ١٤ - باب في سخائه ﷺ ]

قوله: "ما سئل رسول الله ﷺ شيئا قط، فقال: لا" وذكر الحديث بعده في إعطائه ﷺ للموئقة وغيرهم، في هذا كله بيان عظيم سخائه وغبارة جوده ﷺ، ومعناه: ما سئل شيئا من متاع الدنيا.

قوله: "حدثنا أبو كريب حدثنا الأشجعي ح وحدثني محمد بن المثنى": هكذا هو في جميع نسخ بلادنا "محمد بن المثنى"، وكذا نقله القاضي عياض عن الجلودي، ووقع في رواية ابن ماهان "محمد بن حاتم"، وكذا ذكره أبو مسعود الدمشقي وخلف الواسطي.

قوله: "فأعطاه غنما بين جبلين" أي كثرة كأنها عملاً ما بين جبلين.

لفقه الحديث: وفي هذا مع ما بعده إعطاء الموئقة، ولا خلاف في إعطاء موئقة المسلمين، لكن هل يعطون من الزكاة؟ فيه خلاف، الأصح عندنا أنهم يعطون من الزكاة، ومن بيت المال. والثاني: لا يعطون من الزكاة، بل من -

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: قوله: "ما سئل رسول الله ﷺ شيئا قط، فقال: لا" استشكله بعضهم بما ورد في القرآن الكريم من قوله "﴿لَا أُجِدُّ مَا أُحِبُّكُمْ عَلَيْهِ﴾ (التوبة: ٩٢) وبما روى أنه ﷺ قال للأشعرين: "والله لا أحلکم" كما مر في الإيمان والنذور، وقد تكلف البعض للإجابة عن هذا الإشكال بتوجيهات لا تبحو سائفة. والذي يظهر أن ما قاله جابر عليه السلام حار على وفق كلام الناس بتزيل الأكثر منزلة الكل، والحاصل أنه ﷺ كان لا يرد سائلا بدون عذر. وليس المراد أنه لم ينطق كلمة "لا" قط. وهذا ظاهر جداً. (تكملة فتح الملهم: ٥٢٤/٤)



٦٠١٦ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْمَا بَيْنَ حَتْلَيْنِ، فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ، فَأَتَى قَوْمَهُ، فَقَالَ: أَيُّ قَوْمٍ! أَسْلِمُوا، فَوَاللَّهِ! إِنْ مُحَمَّدًا لَيُعْطِيَ عَطَاءَ مَا يَخَافُ الْفَقْرَ. فَقَالَ أَنَسٌ: إِنْ كَانَ الرَّجُلُ لَيُسَلِّمَ مَا يُرِيدُ إِلَّا الدُّنْيَا، فَمَا يُسَلِّمُ حَتَّى يَكُونَ الْإِسْلَامُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا.

٦٠١٧ - (٥) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَرْحٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: غَزَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ الْفُتُوحِ، فَفُتِحَ مَكَّةُ، ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَاقْتَتَلُوا بِحُنَيْنٍ، فَتَصَرَّ اللَّهُ دِينَهُ وَالْمُسْلِمِينَ، وَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ مِائَةَ مِنَ التَّعَمِّ، ثُمَّ مِائَةَ، ثُمَّ مِائَةَ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ صَفْوَانَ قَالَ: وَاللَّهِ! لَقَدْ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَعْطَانِي، وَإِنَّهُ لَا بَعْضُ النَّاسِ إِلَيَّ، فَمَا بَرِحَ يُعْطِينِي حَتَّى إِنَّهُ لَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ.

٦٠١٨ - (٦) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ الْمُثَنِّكِرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ الْمُثَنِّكِرِ، عَنْ جَابِرٍ، وَعَنْ عَمْرٍو، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ جَابِرٍ، أَخَذَهُمَا يَزِيدُ عَلَى الْآخَرِ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو - وَاللَّفْظُ لَهُ - قَالَ: قَالَ سُفْيَانُ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُثَنِّكِرِ يَقُولُ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ سُفْيَانُ: وَسَمِعْتُ أَيْضًا عَمْرُو بْنَ دِينَارٍ يُحَدِّثُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَرَأَى

- بيت المال خاصة. وأما "مولفة الكفار"، فلا يعطون من الزكاة، وفي إعطائهم من غيرها خلاف، الأصح عندنا لا يعطون؛ لأن الله تعالى قد أمر الإسلام عن التألف، بخلاف أول الأمر، ووقت قلة المسلمين. قوله: "فقال أنس: إن كان الرجل لیسلم ما يريد إلا الدنيا، فما يسلم حتى يكون الإسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها" هكذا هو في معظم النسخ "فما يسلم"، وفي بعضها "فما يحس"، وكلاهما صحيح، ومعنى الأول: فما يلبث بعد إسلامه إلا يسيراً حتى يكون الإسلام أحب إليه، والمراد أنه يظهر الإسلام أولاً للدنيا، لا بقصد صحيح بقلبه، ثم من بركة النبي ﷺ، ونور الإسلام لم يلبث إلا قليلاً حتى يشرح صدره بحقيقة الإيمان، ويتمكن من قلبه، فيكون حينئذ أحب إليه من الدنيا وما فيها.

أَخَذَهُمَا عَلَى الْآخِرِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَوْ قَدْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ لَقَدْ أُعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا". وَقَالَ يَدِيهِ جَمِيعًا، فَقَبِضَ النَّبِيُّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَجِيءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ، فَقَدِمَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ بَعْدَهُ، فَأَمَرَ مُنَادِيًا فَنَادَى: مَنْ كَانَتْ لَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عِدَّةٌ أَوْ دَيْنٌ فَلْيَأْتِ، فَقُمْتُ، فَقُلْتُ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَوْ قَدْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ أُعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا"، فَحَتَّى أَبُو بَكْرٍ مَرَّةً، ثُمَّ قَالَ لِي: عُدَّهَا، فَعُدَّتُهَا، فَإِذَا هِيَ خُمُسُمِائَةٌ، فَقَالَ: خُذْ مِثْلَهَا.

٦٠١٩ - (٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: وَأَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: لَمَّا مَاتَ النَّبِيُّ ﷺ جَاءَ أَبَا بَكْرٍ مَالٌ مِنْ قِتْلِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَضَرَمِيِّ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ دَيْنٌ، أَوْ كَانَتْ لَهُ قِبْلُهُ عِدَّةٌ، فَلْيَأْتِنَا بِنَحْوِ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ.

قوله: "فحتى أبو بكر ﷺ مرةً، ثم قال لي: عُدَّهَا، فَعُدَّتُهَا، فَإِذَا هِيَ خُمُسُمِائَةٌ، فَقَالَ: خُذْ مِثْلَهَا" يعني خُذْ معها مثليها، فيكون الجميع ألفاً وخمسمائة؛ لأن له ثلاث خُشْبَاتٍ، وإنما حتى له أبو بكر بيده؛ لأنه خليفة رسول الله ﷺ، فيده قائمة مقام يده، وكان له ثلاث خُشْبَاتٍ بيد رسول الله ﷺ، وفيه: إجماز العدة؛ قال الشافعي والجمهور: إجمازها والوفاء بها مستحبٌّ لا واجب، وأوجه الحسن وبعض المالكية.

### ١٥ - باب رحمة ﷺ للصبيان والعيال، وتواضعه، وفضل ذلك

٦٠٢٠ - (١) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ وَشَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، كِلَاهُمَا عَنْ سُلَيْمَانَ - وَاللَّفْظُ لِشَيْبَانَ -: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ: حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وُلِدَ لِي اللَّيْلَةُ غُلَامًا، فَسَمَّيْتُهُ بِاسْمِ أَبِي: إِبْرَاهِيمَ" ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَيَّ أُمُّ سَيْفٍ، امْرَأَةٌ قَيْنٍ يُقَالُ لَهُ: أَبُو سَيْفٍ، فَانْطَلَقَ بِأَتْيِهِ وَاتَّبَعْتُهُ، فَاتَّبَعْتُنِي إِلَى أَبِي سَيْفٍ وَهُوَ يَنْفُخُ بِكَبِيرِهِ، قَدْ امْتَلَأَ النَّيْتُ دُعَانًا، فَأَسْرَعْتُ الْمَشْيَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقُلْتُ: يَا أَبَا سَيْفٍ! أُمْسِكْ، جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأُمْسَكَ، فَدَعَا النَّبِيَّ ﷺ بِالصَّبِيِّ، فَضَمَّهُ إِلَيْهِ، وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ. فقال أَنَسٌ: لَقَدْ رَأَيْتُهُ وَهُوَ يَكِيدُ بِنَفْسِهِ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَدَمَعَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: "قَدَّمْعُ الْعَيْنِ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ، وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا، وَاللَّهِ يَا إِبْرَاهِيمُ! إِنَّا بِكَ لَمَحْزُونُونَ".

٦٠٢١ - (٢) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ - وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ - قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ عَلِيَّةَ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ:

### ١٥ - باب رحمة ﷺ للصبيان والعيال، وتواضعه، وفضل ذلك

فوائد أحاديث الباب: قوله: "عن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَوُلِدَ لِي اللَّيْلَةُ غُلَامًا، فَسَمَّيْتُهُ بِاسْمِ أَبِي: إِبْرَاهِيمَ، ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَيَّ أُمُّ سَيْفٍ امْرَأَةٌ قَيْنٍ يُقَالُ لَهُ: أَبُو سَيْفٍ، فَانْطَلَقَ بِأَتْيِهِ وَاتَّبَعْتُهُ إِلَى آخِرِهِ: "الْقَيْنُ" بفتح القاف: الحداد، وفيه: حواز تسمية المولود يوم ولادته، وحواز التسمية بأسماء الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه، وسبقت المسألتان في باهما، وفيه: استباج العالم والكبير بعض أصحابه إذا ذهب إلى منزل قوم ونحوه، وفيه: الأدب مع الكبار.

قوله: "وَهُوَ يَكِيدُ بِنَفْسِهِ أَي يَجُودُ بِهَا، وَمَعْنَاهُ: وَهُوَ فِي التَّرَعُّعِ.

قوله: "فَدَمَعَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى آخِرِهِ: فِيهِ: حَوَازُ الْبُكَاءِ عَلَى الْمَرِيضِ وَالْحَزَنِ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَخَالِفُ الرِّضَا بِالْقَدْرِ، بَلْ هِيَ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ، وَإِنَّمَا الْمَذْمُومُ النَّدْبُ وَالنَّيَاحَةُ وَالْوَيْلُ وَالشُّبُورُ وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنَ الْقَوْلِ الْبَاطِلِ، وَلِهَذَا قَالَ ﷺ: "وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا".

مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَرْحَمَ بِالْعِيَالِ \* مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كَانَ إِبْرَاهِيمُ مُسْتَرْضِعًا لَهُ فِي عَوَالِي الْمَدِينَةِ، فَكَانَ يَنْطَلِقُ وَتَحْنُ مَعَهُ، فَيَدْخُلُ الْبَيْتَ، وَإِنَّهُ لَيَدْعُنْ، وَكَانَ ظَفْرُهُ قَيْنًا، فَيَأْخُذُهُ فَيَقْبَلُهُ، ثُمَّ يَرْجِعُ.

قَالَ عَمْرُو: فَلَمَّا تُوَفِّيَ إِبْرَاهِيمُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ إِبْرَاهِيمَ ابْنِي، وَإِنَّهُ مَاتَ فِي النَّدْيِ، وَإِنَّ لَهُ لَظْفَرَيْنِ تُكْمَلَانِ رَضَاعَهُ فِي الْجَنَّةِ".\*

٦٠٢٢ - (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ ثُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَدِمَ نَاسٌ مِنَ الْأَعْرَابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا: أَتَقْبَلُونَ صَبِيَّائَكُمْ؟ فَقَالُوا: نَعَمْ! فَقَالُوا: لَكِنَّا، وَاللَّهِ! مَا نُقْبَلُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَوْ أَمْلِكُ إِنْ كَانَ اللَّهُ تَزَعَ مِنْكُمْ الرَّحْمَةَ".

وَقَالَ ابْنُ ثُمَيْرٍ "مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةُ".

شرح الغريب: قوله: "مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَرْحَمَ بِالْعِيَالِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ" قال: وكان إبراهيم مُسْتَرْضِعًا في عوالي المدينة إلى قوله: "فَيَأْخُذُهُ فَيَقْبَلُهُ" أما "العوالي" فالقرى التي عند المدينة. وقوله: "أَرْحَمَ بِالْعِيَالِ"، هذا هو المشهور والموجود في النسخ والروايات. قال القاضي: وفي بعض الروايات "بالعباد"، ففيه بيان كرم خلقه ﷺ ورحمته للعيال والضعفاء، وفيه جواز الاسترضاع، وفيه: فضيلة رحمة العيال والأطفال وتقبلهم.

قوله ﷺ: "وَإِنَّهُ مَاتَ فِي النَّدْيِ، وَإِنَّ لَهُ لَظْفَرَيْنِ تُكْمَلَانِ رَضَاعَهُ فِي الْجَنَّةِ". معناه: مات وهو في سن رضاع الثدي، أو في حال تغذيته بلبن الثدي، وأما "الظفر"، فيكسر الظاء مهموزة، وهي المرضعة ولد غيرها، وزوجها ظفر لذلك الرضيع، فلفظة "الظفر" تقع على الأنثى والذكر، ومعنى "تُكْمَلَانِ رَضَاعَهُ": أي تمتانه سنتين، فإنه توفي وله ستة عشر شهراً أو سبعة عشر، فترضعانه بقية السنتين، فإنه تمام الرضاعة بنص القرآن، قال صاحب "التحرير": وهذا الإتمام لإرضاع إبراهيم ﷺ يكون عقب موته، فيدخل الجنة متصلاً بموته، فيتم فيها رضاعه كرامة له ولأبيه ﷺ. قال القاضي: واسم أبي سَيْفٍ هذا: البراء، واسم أم سَيْفٍ زوجته: خولة بنت المنذر الأنصارية، كتبها أم سيف وأم بردة.

\* قوله: "أَرْحَمَ بِالْعِيَالِ" هو بكسر العين.

\* قوله: "وَإِنَّ لَهُ لَظْفَرَيْنِ تُكْمَلَانِ رَضَاعَهُ فِي الْجَنَّةِ" لعل هذا من باب التشريف لا من باب الحاجة إلى التربية أو إلى الرضاعة في الجنة، والله تعالى أعلم.

٦٠٢٣- (٤) وَحَدَّثَنِي عُمَرُو النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ، جَمِيعاً عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ عُمَرُو:  
 حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ الْأَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ  
 أَبْصَرَ النَّبِيَّ ﷺ يُقْبَلُ الْحَسَنَ، فَقَالَ: إِنَّ لِي عَشْرَةَ مِنَ الْوَلَدِ مَا قَبِلْتُ وَاحِداً مِنْهُمْ، فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّهُ مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ".

٦٠٢٤- (٥) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ:  
 حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٦٠٢٥- (٦) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ، ح  
 وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو  
 كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُ: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِي  
 ثَانَ غِيَاثٌ، كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ وَأَبِي ظَبْيَانَ، عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ:  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ لَا يَرْحَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ".

٦٠٢٦- (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ لُمَيْرٍ عَنْ  
 إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ جَرِيرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي  
 عُمَرَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرُو، عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ جَرِيرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ  
 بِمِثْلِ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ.

قوله ﷺ: "إنه من لا يرحم لا يرحم" وفي رواية: "من لا يرحم الناس لا يرحمه الله" قال العلماء: هذا عام يتناول  
 رحمة الأطفال وغيرهم.

قوله: "عن أبي ظبيان": بفتح الظاء وكسرها.

## [ ١٦ - باب كثرة حياته ﷺ ]

٦٠٢٧- (١) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَحْمَدُ بْنُ سَنَانٍ، قَالَ زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عُبَيْدَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خُدْرِيهَا\* وَكَانَ إِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَرَفْنَاهُ فِي وَجْهِهِ.

٦٠٢٨- (٢) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو حِينَ قَدِمَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْكُوفَةِ. فَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: لَمْ يَكُنْ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا. وَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا".

## [ ١٦ - باب كثرة حياته ﷺ ]

شرح الغريب: قوله: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خُدْرِيهَا، وَكَانَ إِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَرَفْنَاهُ فِي وَجْهِهِ" العذراء: البكر؛ لأن عذرتها باقية، وهي جلدة البكارة، و"الخدر" ستر يجعل للبكر في حُجُبِ البيت، ومعنى: "عرفنا الكراهة في وجهه": أي لا يتكلم به خباياه، بل يتغير وجهه، فنفهم نحن كراهته، وفيه: فضيلة الحياء، وهو من شعب الإيمان، وهو خير كله، ولا يأتي إلا بخير، وقد سبق هذا كله في "كتاب الإيمان"، وشرحناه وأضحناه وهو مَحْفُوثٌ عليه ما لم يَنْتَه إلى الضعف والخور كما سبق.

قوله: "لَمْ يَكُنْ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا" قال القاضي: أصل الفحش: الزيادة والخروج عن الحد. قال الطبري: الفاحش: البذيء. قال ابن عرفة: الفواحش عند العرب: القبايح. قال الهروي: الفاحش: ذو الفحش، والمتفحش: الذي يتكثف الفحش، ويعتمده لفساد حاله، قال: وقد يكون المتفحش: الذي يأتي الفاحشة.

قوله ﷺ: "إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا" فيه الحث على حسن الخلق، وبيان فضيلة صاحبه، وهو صفة أنبياء الله تعالى وأوليائه، قال الحسن البصري: حقيقة حسن الخلق بذل المعروف، وكف الأذى، وطلاقة الوجه. قال القاضي عياض: هو مخالطة الناس بالجميل والبشر والتودد لهم، والإشفاق عليهم، واحتمالهم، والحنن عنهم، -

\* قوله: "من العذراء في خدريها" هو بكسر الحاء المعجمة: الستر.

قَالَ عُثْمَانُ: حِينَ قَدِمَ مَعَ مُعَاوِيَةَ إِلَى الْكُوفَةِ.

٢٩-٦٠ (٣) وَخَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ، ح وَخَدَّثَنَا ابْنُ

نُعْمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَخَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ: حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ يَعْنِي الْأَحْمَرُ، كُلُّهُمُ عَنْ  
الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

= وَنَصَّرَ عَلَيْهِمْ فِي الْمَكَارِهِ، وَتَرَكَ الْكِبَرِ وَالْإِسْطِطَالَةَ عَلَيْهِمْ، وَبِحَابَةِ الْغُلْظِ وَالْفُضْظِ وَالْمُؤَاخَذَةِ. قَالَ: وَحَكَى  
الطَّبْرِيُّ خِلَافًا لِسَنَنِ فِي حَسَنِ الْخُلُقِ: هَلْ هُوَ غَرِيزَةٌ أَمْ مَكْتَسَبٌ؟ قَالَ الْقَاضِي: وَالصَّحِيحُ أَنَّ مِنْهُ مَا هُوَ غَرِيزَةٌ،  
وَمِنْهُ مَا يَكْتَسِبُ بِالتَّخَلُّقِ وَالْإِفْتِدَاءِ بغيره، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

\*\*\*

## [ ١٧ - باب تبسمه ﷺ وحسن عشرته ]

٦٠٣ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو حَيْثَمَةَ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ: قُلْتُ لِجَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ: أَكُنْتُ تُحَالِسُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ! كَثِيرًا، كَانَ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَّاهُ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ الصَّبْحَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتْ قَامَ، وَكَانُوا يَتَحَدَّثُونَ، فَيَأْخُذُونَ فِي أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَيُضْحَكُونَ، وَيَتَبَسَّمُ ﷺ.

## ١٧ - باب تبسمه ﷺ وحسن عشرته

قوائد الحديث: قوله: "كان لا يقوم من مصلاه الذي صلى فيه الصبح حتى تطلع الشمس وكانوا يتحدثون، يأخذون في أمر الجاهلية، فيضحكون ويتبسم" فيه: استحباب الذكر بعد الصبح، وملازمة مجلسها ما لم يكن عذره، قال القاضي: هذه سنة كان السلف وأهل العلم يفعلونها، ويقتصرون في ذلك الوقت على الذكر والدعاء، حتى تطلع الشمس، وفيه: جواز الحديث بأخبار الجاهلية وغيرها من الأمم، وجواز الضحك، والأفضل الاقتصار على التبسم كما فعله رسول الله ﷺ في عامة أوقاته، قالوا: ويكره إكثار الضحك، وهو في أهل المراتب والعلم أقيح، والله أعلم.

\*\*\*\*



## [ ١٨ - باب رحمة ﷺ النساء وأمره بالرفق بهن ]

٦٠٣١ - (١) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ، جَمِيعاً عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ، وَغَلَامٌ أَسْوَدُ يُقَالُ لَهُ: أَلْحَشَةُ، يَحْدُو، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا أَلْحَشَةُ! رُؤَيْدُكَ، سَوْقًا بِالْقَوَارِيرِ".

٦٠٣٢ - (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ وَأَبُو كَامِلٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ بِنَحْوِهِ.

٦٠٣٣ - (٣) وَحَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُثَيْمٍ، قَالَ زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى عَلَى أَزْوَاجِهِ، وَسَوْقٌ يَسُوقُ بِهِنَ يُقَالُ لَهُ: أَلْحَشَةُ. فَقَالَ: "وَيْحَكَ يَا أَلْحَشَةُ! رُؤَيْدُكَ سَوْقُكَ بِالْقَوَارِيرِ". قَالَ: قَالَ أَبُو قِلَابَةَ: تَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكَلِمَةٍ لَوْ تَكَلَّمَ بِهَا بَعْضُكُمْ لَعَبَثُوهَا عَلَيْهِ.

٦٠٣٤ - (٤) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ: حَدَّثَنَا التَّيْمِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ مَعَ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ، وَهُنَّ يَسُوقُ بِهِنَ سَوْقٌ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: "أَيُّ أَلْحَشَةٍ! رُؤَيْدُكَ سَوْقُكَ بِالْقَوَارِيرِ".

## [ ١٨ - باب رحمة ﷺ النساء وأمره بالرفق بهن ]

ضبط الاسم وسبب تسمية النساء قوارير: قوله ﷺ: "يا ألحشة رويدك سوقيت بالقوارير" وفي رواية: "لوجان يا ألحشة، رويدك سوقيت بالقوارير". وفي رواية: "يا ألحشة لا تكسر القوارير" يعني ضعفة النساء، أما "ألحشة"، فبهمزة مفتوحة وإسكان التَّوْنِ وبالحِمْ وَشَيْنِ معجمة، وأما "رويدك"، فمنصوب عنى الضعفة، بمصدر محذوف أي سق سوقيتاً رويداً، ومعناه: الأمر بالرفق بهن، و"سوقيت" منصوب بإسقاط الجار أي ارفق في سوقيت بالقوارير، قال العلماء: سمي النساء قوارير لضعف عزائمهن، تشبيهاً بقارورة الزجاج لضعفها، وإسراع الانكسار إليها، واختلف العلماء في المراد بتسميتهن قوارير على قولين ذكرهما القاضي وغيره، أصحهما عند القاضي وآخرين، وهو الذي جزم به النهوي وصاحب "التحرير" وآخرون، أن معناه: أن ألحشة كان حسن الصوت، وكان يحدو =

٦٠٣٥- (٥) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ: حَدَّثَنِي هَمَّامٌ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَادٍ حَسَنُ الصَّوْتِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "رَوِّدْنَا يَا أُنْحَشَةُ! لَا تَكْسِيرَ الْقَوَارِيرَ" يَعْنِي ضَعْفَةَ النِّسَاءِ.

٦٠٣٦- (٦) وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَذْكُرْ: حَادٍ حَسَنُ الصَّوْتِ.

- هن، ويشد شيئاً من القريض والرحز، وما فيه تشبيب، فلم يأمن أن يفتنهن، ويقع في قلوبهن حداؤه، فأمره بالكف عن ذلك، ومن أمثلهن المشهورة: الغناء قبة الرئاء.

قال القاضي: هذا أشبه بمقصوده ﷺ، ومعنًى اللفظ، قال: هو الذي يدلُّ عليه كلام أبي قتادة المذكور في هذا الحديث في مسلم. والقول الثاني: أن المراد به الرفق في السير، لأن الإبل إذا سمعت الحذاء أسرع في المشي، واستلذته، فأزعجت الراكب، وأتعبته، فنهاه عن ذلك؛ لأن النساء يضعفن عند شدة الحركة، ويخاف ضررهن وسقوطهن.

شرح كلمة "ويج وويل"، وذكر فوائد الحديث: وأما "ويحك"، فهكذا وقع في مسلم، ووقع في غيره "ويلك"، قال القاضي: قال سيبويه "وَيْلٌ" كلمة تقال لمن وقع في هلكة، و"ويح" زجر لمن أشرف على الوقوع في هلكة. وقال القراء: "وَيْلٌ" و"ويح" و"ويس" بمعنى، وقيل: "ويح" كلمة لمن وقع في هلكة لا يستحقها، يعني في عرفنا: فمرئى له ويترحم عليه، و"ويل" ضده. قال القاضي: قال بعض أهل اللغة: لا يراد بهذه الألفاظ حقيقة الدعاء، وإنما يراد بها المدح والتعجب، وفي هذه الأحاديث جواز الحذاء، وهو بضم الحاء ممدود وجواز السفر بالنساء، واستعمال الجحاز، وفيه مباعدة النساء من الرجال، ومن سماع كلامهم إلا الوعظ ونحوه.

## [١٩ - باب قرب النبي ﷺ من الناس، وتركهم به]

٦٠٣٧- (١) حَدَّثَنَا مُجَاهِدُ بْنُ مُوسَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، جَمِيعاً عَنْ أَبِي النَّضْرِ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ يَعْنِي هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعْبِرَةِ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الْعَدَاةَ جَاءَ خَدَمَ الْمَدِينَةِ بِأَيْدِيهِمْ فِيهَا الْمَاءَ، فَمَا يُؤْتَى بِإِنَاءٍ إِلَّا غَمَسَ يَدَهُ فِيهَا، فَرَبَّمَا جَاوَزَهُ فِي الْعَدَاةِ الْبَارِدَةِ، فَيَغْمِسُ يَدَهُ فِيهَا.

٦٠٣٨- (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالْحَلَّاقُ يَخْلِقُهُ، وَأَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ، فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ.

٦٠٣٩- (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ فِي عَقْلِهَا شَيْءٌ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً، فَقَالَ: "يَا أُمَّ فَلَانٍ! أَنْظِرِي أَيْ السُّكُكِ شِفَتِ، حَتَّى أَقْضِيَ لَكَ حَاجَتَكَ"، فَحَلَا مَعَهَا فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ، حَتَّى فَرَغَتْ مِنْ حَاجَتِهَا.

## ١٩ - باب قرب النبي ﷺ من الناس، وتركهم به

فوائد أحاديث الباب: في هذه الأحاديث بيان بروحه ﷺ للناس، وقربه منهم ليصل أهل الحقوق إلى حقوقهم، ويرشد مسترشدهم ليشاهدوا أفعاله وحركاته، فيقتدى بها، وهكذا ينبغي لولاة الأمور، وفيها: صبره ﷺ على المشقة في نفسه لمصلحة المسلمين، وإجابته من سألته حاجة أو تزيكاً خمس يده، وإدخالها في الماء كما ذكروا، وفيه التبرك بآثار الصالحين، وبيان ما كانت الصحابة عليه من التبرك بآثاره ﷺ، وتركهم بإدخال يده الكريمة في الأنية، وتركهم بشعره الكريم، وإكرامهم إياه أن يقع شيء منه إلا في يد رجل سبق إليه، وبيان تواضعه بوقوفه مع المرأة الضعيفة.

قوله: "حَلَا مَعَهَا فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ" أي وقف معها في طريق مسلك ليقتضي حاجتها ويفتيها في الخلوة، ولم يكن ذلك من الخلوة بالأجنبية، فإن هذا كان في ممر الناس ومشاهدتهم إياه وإيها، لكن لا يسمعون كلامها؛ لأن مسائلتها مما لا يظهره، والله أعلم.

## ٢٠ - باب مباحته ﷺ للأثام، واختياره من المباح أسهله، وانتقامه.....]

٦٠٤٠ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ: مَا خَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ ﷺ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا أَخَذَ أَيْسَرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا، فَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ، وَمَا انْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَفْسِهِ، إِلَّا أَنْ تُنْتَهَكَ حُرْمَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

٦٠٤١ - (٢) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ، كِلَاهُمَا عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، فِي رِوَايَةٍ فَضِيلِ ابْنِ شِهَابٍ، وَفِي رِوَايَةِ جَرِيرٍ: مُحَمَّدُ بْنُ زُهَيْرٍ، عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ.

## ٢٠ - باب مباحته ﷺ للأثام، واختياره من المباح أسهله، وانتقامه الله عند انتهاك حرماته

فوائد الحديث وبيان مواضع التحجير: قولها: "ما خَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ ﷺ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا أَخَذَ أَيْسَرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا، فَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ" فيه: استحباب الأخذ بالأيسر والأرفق ما لم يكن حراماً أو مكروهاً. قال القاضي: ويعتدل أن يكون تحجيره ﷺ هنا من الله تعالى، فيخيره فيما فيه عقوبتان، أو فيما بينه وبين الكفار من القتال، وأخذ الجزية، أو في حق أمته في الجهاد في العباد، أو الانتصار، وكان يختار الأيسر في كل هذا. قال: وأما قولها: "ما لم يكن إثماً"، فينتصور إذا خيره الكفار والمنافقون، فأما إن كان التحجير من الله تعالى أو من المسلمين، فيكون الاستثناء منقطعاً.

قولها: "وما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله" وفي رواية: "ما نيل منه شيء قط، فينتقم من صاحبه إلا أن ينتهك شيء من محارم الله تعالى، فينتقم لله تعالى" معنى "نيل منه": أصيب بأذى من قول أو فعل، وانتهاك حرمة الله تعالى، هو ارتكاب ما حرمه.

قولها: "إلا أن تنتهك حرمة الله" استثناء منقطع، معناه: لكن إذا انتهكت حرمة الله انتصر لله تعالى، وانتقم ممن ارتكب ذلك، في هذا الحديث: الحثُّ على العفو والحلم واحتمال الأذى، والانتصار للدين الله تعالى ممن فعل محرماً أو نحوه، وفيه: أنه يستحب للأئمة والقضاة وسائر ولاة الأمور التخلق بهذا الخلق الكريم، فلا ينتقم لنفسه، ولا يهمل حق الله تعالى. قال القاضي عياض: وقد أجمع العلماء على أن القاضي لا يقضي لنفسه، ولا لمن لا يجوز شهادته له.

٦٠٤٢- (٣) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ

شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ.

٦٠٤٣- (٤) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ:

مَا خَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ ﷺ بَيْنَ أَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا أَيْسَرُ مِنَ الْآخَرِ، إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا، مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا، فَإِنْ كَانَ إِثْمًا، كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ.

٦٠٤٤- (٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ،

بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ: أَيْسَرَهُمَا، وَلَمْ يَذْكُرَا مَا بَعْدَهُ.

٦٠٤٥- (٦) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ

قَالَتْ: مَا ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا قَطَّ بِيَدِهِ، وَلَا أَمْرًا، وَلَا خَادِمًا، إِلَّا أَنْ يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَمَا يَبْلُ مِنْهُ شَيْءٌ قَطَّ، فَيَنْتَقِمَ مِنْ صَاحِبِهِ، إِلَّا أَنْ يُتْهَكَ شَيْءٌ مِنْ مَحَارِمِ اللَّهِ، فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

٦٠٥١- (٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُهُ وَوَكَيْعٌ، ح وَحَدَّثَنَا

أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، كُلُّهُمُ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، يَزِيدُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ.

قوله: ما ضرب رسول الله ﷺ شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله فيه: أن ضرب الزوجة والخادم والداية وإن كان مباحاً للأدب، فتركه أفضل.

## ٢١ - باب طيب رائحة النبي ﷺ، ولين مسه، والتبرك بمسحه

٦٠٤٦ - (١) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَمَّادٍ بْنُ طَلْحَةَ الْقَفَّادُ: حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ وَهُوَ ابْنُ نَصْرِ بْنِ هَمْدَانٍ عَنْ سِمَاكِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْأُولَى، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى أَهْلِهِ وَخَرَجْتُ مَعَهُ، فَاسْتَقْبَلَهُ وَلَدَانِ، فَحَقَلَ يَمْسَحُ خَدِّي أَحَدِهِمْ وَاحِدًا وَاحِدًا، قَالَ: وَأَمَّا أَنَا، فَمَسَحَ خَدِّي قَالَ: فَوَجَدْتُ لِيَدِهِ بَرْدًا أَوْ رِيحًا كَأَنَّمَا أَخْرَجَهَا مِنْ حُوتَةِ عَطَّارٍ.

٦٠٤٧ - (٢) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ - : حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ يَغْنِي الْقَاسِمِ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ، قَالَ أَنَسٌ: مَا شَمِئْتُ عَثْرًا قَطُّ وَلَا مِسْكَ وَلَا شَيْئًا أَطْيَبُ مِنْ رِيحِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا مَسِسْتُ شَيْئًا قَطُّ دِيْبَاحًا وَلَا حَرِيرًا أَلْيَنَ مِنَّا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

٦٠٤٨ - (٣) وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرٍ الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا حَبَّانُ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ: حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَزْهَرَ اللَّوْنِ، كَانَ عَرَقُهُ اللَّوْلُو، إِذَا مَشَى تَكَفَّأَ،

## ٢١ - باب طيب رائحة النبي ﷺ، ولين مسه، والتبرك بمسحه

ذكر طيب رائحة النبي ﷺ الخلقية وشرح الغريب: قوله: "صلاة الأولى" يعني الظهر، والولدان: الصبيان، واحدهم: وليد، وفي مسحه ﷺ الصبيان بيان حسن خلقه ورحمته للأطفال، وملاطفتهم، وفي هذه الأحاديث: بيان طيب ريحه ﷺ، وهو مما أكرمه الله تعالى، قال العلماء: كانت هذه الرياح الطيبة صفته ﷺ وإن لم يمس طيباً، ومع هذا فكان يستعمل الطيب في كثير من الأوقات، مبالغة في طيب ريحه لملاقاة الملائكة، وأخذ الوحي الكريم، وبجلسة المسلمين.

قوله: "كأنما أخرجت من حوتة عطار" هي بضم الجيم وهمزة بعدها، ويجوز ترك الهمزة بقلبها واواً، كما في نظائرها، وقد ذكرها كثيرون أو الأكثرون في الواو، قال القاضي: هي مهموزة، وقد يترك همزها، وقال الجوهري: هي بالواو، وقد قهمز، وهي السقط الذي فيه متاع العطار هكذا فسره الجمهور، وقال صاحب "العين": هي سلية مستديرة مغطاة.

وأما قوله: "ما شمت" هو بكسر الميم الأولى على المشهور، وحكى أبو عبيد وابن السكيت والجوهري وآخرون فتحها. قوله: "أزهر اللون" هو الأبيض المستنير، وهي أحسن الألوان.

قوله: "كان عرقه اللؤلؤ" أي في الصفاء والبياض، واللؤلؤ همز أوله وآخره، وبتركبهما وهمز الأول دون -

وَلَا مَسِسْتُ دِيَّاجَةً وَلَا حَرِيرَةً أَلَيْنَ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا شَمِئْتُ مِسْكَةً وَلَا غَنَبَةً  
أَطْيَبَ مِنْ رَائِحَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

= الثاني وعكسه.

قوله: "إذا مشى نكفاً" هو بالهمز وقد يترك همزه، وزعم كثيرون أن أكثر ما يروى بلا همز، وليس كما قالوا، قال شمر: أي مال يميناً وشمالاً كما نكفاً السفينة، قال الأزهرى: هذا خطأ؛ لأن هذا صفة المختال، وإنما معناه أن يميل إلى يمينه وقصد مشيه كما قال في الرواية الأخرى: "كأنما ينحط في صيب"، قال القاضي: لا بعد فيما قاله شمر إذا كان خلقة وجيلة، والمذموم منه ما كان مستعملاً مقصوداً.

\* \* \* \*

## [ ٢٢ - باب طيب عرق النبي ﷺ، والتبرك به، وعرق النبي ﷺ في البرد، ..... ]

٦٠٤٩- (١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا هَاشِمٌ يَعْنِي ابْنَ الْقَاسِمِ عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ عِنْدَنَا، فَعَرَقَ، وَجَاءَتْ أُمِّي بِقَارُورَةٍ، فَجَعَلَتْ تُسَلِّتُ الْعَرَقَ فِيهَا، فَاسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: "يَا أُمُّ سُلَيْمٍ مَا هَذَا الَّذِي تَصْنَعِينَ؟" قَالَتْ: هَذَا عَرَقُكَ تَجْعَلُهُ فِي طِينِنَا، وَهُوَ مِنْ أَطْيَبِ الطَّيْبِ.

٦٠٥٠- (٢) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا حُجَيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ وَهُوَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَدْخُلُ بَيْتَ أُمِّ سُلَيْمٍ، فَيَنَامُ عَلَى فِرَاشِهَا وَلَيْسَتْ فِيهِ، قَالَ: فَجَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ، فَنَامَ عَلَى فِرَاشِهَا، فَأُتِيتُ، فَقِيلَ لَهَا: هَذَا النَّبِيُّ ﷺ نَامَ فِي بَيْتِكَ، عَلَى فِرَاشِكَ، قَالَ: فَجَاءَتْ وَقَدْ عَرَقَ، وَاسْتَنْقَعَ عَرَقُهُ عَلَى قِطْعَةِ أُذُنٍ عَلَى الْفِرَاشِ، فَفَتَحَتْ عَيْنَيْهَا، فَجَعَلَتْ تُنَشِّفُ ذَلِكَ الْعَرَقَ، فَتَمَضَّرَتْ فِي قَوَارِيرِهَا، فَفَرَعَ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ: "مَا تَصْنَعِينَ؟ يَا أُمُّ سُلَيْمٍ!" فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَرَجُو بِرُكْنَهُ لِبَيْتَانَا قَالَ: "أَصَبْتَ".

٦٠٥١- (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنْ أُمِّ سُلَيْمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْتِيهَا فَيَقِيلُ عِنْدَهَا، فَيَسْطُ لَهُ نِطْعًا، فَيَقِيلُ عَلَيْهِ، وَكَانَ كَثِيرَ الْعَرَقِ، فَكَانَتْ تُجْمَعُ عَرَقُهُ فَتَجْعَلُهُ فِي الطَّيْبِ وَالْقَوَارِيرِ، فَقَالَ

## [ ٢٢ - باب طيب عرق النبي ﷺ، والتبرك به، وعرق النبي ﷺ في البرد، وحين يأتيه الوحي

شرح العريب وفوائد الحديث: قوله: "فكان عندها، عرق" أي نام للقلولة.

قوله: "سَلَّتْ الْعَرَقَ" أي مسحته وتبعته بالمسح.

قوله: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَدْخُلُ بَيْتَ أُمِّ سُلَيْمٍ، فَيَنَامُ عَلَى فِرَاشِهَا" قد سبق أنها كانت عمرًا له ﷺ، ففيه الدُّخُولُ عَلَى الْخَارِمِ، والنوم عندهم وفي بيوتهم، وجواز النوم على الأدم، وهي الأنطاع والخلود.

قوله: "فَفَتَحَتْ عَيْنَهَا" هي بعين مهملة مفتوحة ثم مشاة من فوق ثم من تحت، وهي كالصُّنْدُوقِ الصَّغِيرِ، نجعل المرأة فيه ما يعز من مناعها.

قوله: "فَفَرَعَ النَّبِيُّ ﷺ"، فقال: ما تصنعين" معنى "فرع": استيقظ من نومه.



النبي ﷺ: "يَا أُمَّ سُلَيْمٍ! مَا هَذَا؟" قَالَتْ: عَرَقْتُكَ أَذُوفُ بِهِ طَيِّبِي.

- ٦٠٥٢ - (٤) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: إِنْ كَانَ كَيْتَرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْعِدَاةِ الْبَارِدَةِ، ثُمَّ تَقِيضُ جَنَّتُهُ عَرَقًا.
- ٦٠٥٣ - (٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ بَشِيرٍ، جَمِيعًا عَنْ هِشَامٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَيْرٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ: كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ فَقَالَ: "أَحْيَانًا يَأْتِينِي فِي مِثْلِ صَلْصَلَةِ الْجَرَسِ، وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ، ثُمَّ يَنْصَمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُهُ، وَأَحْيَانًا مَلَكٌ فِي مِثْلِ صُورَةِ الرَّجُلِ، فَأَعْيِي مَا يَقُولُ".
- ٦٠٥٤ - (٦) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ: كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، كُرِبَ لِذَلِكَ، وَتَرَبَّدَ وَجْهُهُ.

قوله: "عَرَقْتُكَ أَذُوفُ بِهِ طَيِّبِي" هو بالدال المهملة وبالمعجمة والأكثر على المهملة، وكذا نقله القاضي عن رواية الأكثرين، ومعناه أحلط، وسبق بيان هذه اللفظة في أوّل "كتاب الإيمان".

شرح الغريب: قوله: "كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟" فقال: "أَحْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلُ صَلْصَلَةِ الْجَرَسِ، وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ، ثُمَّ يَنْصَمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُهُ، وَأَحْيَانًا مَلَكٌ فِي مِثْلِ صُورَةِ الرَّجُلِ فَأَعْيِي مَا يَقُولُ" أما "الأحيان"، فالأزمان، ويقع على القليل والكثير، و"مِثْلُ صَلْصَلَةِ" هو ينصب "مثل"، وأما "الصلصلة" فيفتح الصادين، وهي الصوت المتدارك، قال الخطابي: معناه أنه صوت متدارك يسمعه، ولا يشبه أول ما يقرع سمعه حتى يفهمه من بعد ذلك. قال العلماء: والحكمة في ذلك أن يترغ سمعه ﷺ، ولا يبقى فيه ولا في قلبه مكان لغير صوت الملك، ومعنى "وَعَيْتُ": جمعت وفهمت وحفظت، وأما "ينصم" فيفتح الباء وإسكان الفاء وكسر الصاد المهملة أي يقطع وينجلي ما يتغشاه منه. قاله الخطابي: قال العلماء: الفصم هو القطع من غير إبانة، وأما "القَصْمُ" بالقاف، فقطع مع الإبانة والانفصال، ومعنى الحديث: أن الملك يفارق على أن يعود، ولا يفارقه مفارقة قاطع لا يعود، وروي هذا الحرف أيضاً "ينصم" بضم الباء وفتح الصاد على ما لم يسم فاعله، وروي بضم الباء وكسر الصاد على أنه أَفْصَمَ يُفْصَمُ رباعي، وهي لغة قليلة، وهي من أَفْصَمَ المطر: إذا أفلح وكف. قال العلماء: ذكر في هذا الحديث حالين من أحوال الوحي، وهما: مثل صلصلة الجرس، وتمثل الملك رجلاً، ولم يذكر الرؤيا في اليوم، وهي من الوحي؛ لأن مقصود السائل بيان ما يختص به النبي ﷺ ويخفى، فلا يعرف إلا من جهته، وأما الرؤيا فمشاركة معروفة. -

٦٠٥٥ - (٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ لَكَسَ رَأْسَهُ، وَتَكَسَّ أَصْحَابُهُ رُؤُوسَهُمْ، فَلَمَّا أُنْثِيَ عَنْهُ، رَفَعَ رَأْسَهُ.

= قوله: "كسب لثنتك وتربد وجهه" هو بضم الكاف وكسر الراء، ومعنى "تربد": أي تغير وصار كلون الرماد، وفي ظاهر هذا مخالفة لما سبق في أول "كتاب الحج" في حديث المخرم الذي أحرم بالعمرة وعليه خلوق، وأن يعلى ابن أمية نظر إلى النبي ﷺ حال نزول الوحي وهو يحمر الوجه، وجوابه أنها حمرة كدرة، وهذا معنى التبرد، وأنه في أوله يتبرد ثم يحمر أو بالعكس.

قوله: "أنثى عنه" هكذا هو في معظم نسخ بلادنا "أنثى" بهمزة ومثناة فوق ساكنة ولام وياء، ومعناه: ارتفع عنه الوحي، هكذا فسرهُ صاحب "التحرير" وغيره، ووقع في بعض النسخ "أجلى" بالميم، وفي رواية ابن "ماهان" "أجلى"، ومعناها: أزيل عنه، وزال عنه، وفي رواية البخاري "أثحلى"، والله أعلم.

## [٢٣ - باب صفة شعره ﷺ وصفاته وحليته]

٦٠٥٦ - (١) حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُرَاجِمٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ زِيَادٍ - قَالَ مَنْصُورٌ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ: أَخْبَرَنَا - إِبْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْتَدْلُونَ أَشْعَارَهُمْ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرُقُونَ رُؤُوسَهُمْ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ بِهِ، فَسَدَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَاصِيَتَهُ، ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدُ.

٦٠٥٧ - (٢) وَخَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

## [٢٣ - باب صفة شعره ﷺ وصفاته وحليته]

بيان معنى "السدل"، وحكم "الفرق"، واتخاذ اللمة: قوله: "كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْتَدْلُونَ أَشْعَارَهُمْ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرُقُونَ رُؤُوسَهُمْ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ بِهِ، فَسَدَلَ نَاصِيَتَهُ، ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدُ" قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ: يَقَالُ: سَدَلَ يَسْدُلُ، وَيَسْدَلُ بِضَمِّ الدَّالِ وَكَسْرِهَا. قَالَ الْقَاضِي: سَدَلَ الشَّعْرَ إِسْلَالَهُ، قَالَ: وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا عِنْدَ الْعُلَمَاءِ إِسْلَالُهُ عَلَى الْجَبِينِ، وَاتِّخَاذُهُ كَالْقَصَّةِ، يَقَالُ: سَدَلَ شَعْرَهُ وَثَوْبَهُ: إِذَا أَرْسَلَهُ وَلَمْ يَضْمِ جَوَانِبَهُ. وَأَمَّا الْفَرْقُ: فَهُوَ فَرْقُ الشَّعْرِ بَعْضُهُ مِنْ بَعْضٍ.

قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَالْفَرْقُ سَنَةٌ، لِأَنَّهُ الَّذِي رَجَعَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، قَالُوا: فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ إِنَّمَا رَجَعَ إِلَيْهِ بِوَحْيٍ لِقَوْلِهِ: أَنَّهُ كَانَ يُوَافِقُ أَهْلَ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ بِهِ. قَالَ الْقَاضِي: حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ: نَسَخَ الْمَسْدُلَ، فَلَا يَجُوزُ فَعْنُهُ، وَلَا اتِّخَاذُ النَّاصِيَةِ وَالْجَمْعُ. قَالَ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ الْمُرَادَ جَوَازَ الْفَرْقِ لَا وَجُوبَهُ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ الْفَرْقَ كَانَ بِاجْتِهَادٍ فِي مُخَالَفَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ لَا بِوَحْيٍ، وَيَكُونُ الْفَرْقُ مُسْتَحْبَبًا، وَلِهَذَا اخْتَلَفَ السَّلَفُ فِيهِ، فَفَرَّقَ مِنْهُمْ جَمَاعَةٌ، وَاتَّخَذَ الثَّمَّةُ آخَرُونَ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: أَنَّهُ كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ لَمَّةٌ، فَإِنَّ الْفَرْقَ فَرْقُهَا، وَإِلَّا تَرَكَهَا، قَالَ مَالِكٌ: فَرَّقَ الرَّجُلُ أَحَبَّ إِلَيْهِ، هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي. وَالْحَاصِلُ أَنَّ الصَّحِيحَ الْمُخْتَارَ جَوَازَ السَّدْلِ وَالْفَرْقِ، وَأَنَّ الْفَرْقَ أَفْضَلُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قَالَ الْقَاضِي: وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي تَأْوِيلِ مُوَافَقَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ عَلَيْهِ شَيْءٌ، فَقِيلَ: فَعَلَهُ اسْتِثْلَافًا لَهُمْ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، وَمُوَافَقَةً لَهُمْ عَلَى مُخَالَفَةِ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، فَلَمَّا أَغْنَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْ اسْتِثْلَافِهِمْ، وَأَظْهَرَ الْإِسْلَامَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ، صَرَحَ بِمُخَالَفَتِهِمْ فِي غَيْرِ شَيْءٍ، مِنْهَا: صَبِغَ الشَّيْبَ: وَقَالَ آخَرُونَ: يَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَمَرَ بِاتِّبَاعِ شَرَائِعِهِمْ فِيمَا لَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ، وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا فِيمَا عِلِمَ أَنَّهُمْ لَمْ يَبْدُلُوهُ، وَاسْتَدَلَّ بَعْضُ الْأَصُولِيِّينَ بِهَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ شَرَعَ مِنْ قَبْلِنَا شَرَعَ لَنَا مَا لَمْ يَرِدْ شَرْعًا بِمُخَالَفَةٍ. وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ هَذَا دَلِيلٌ أَنَّهُ لَيْسَ بِشَرَعَ لَنَا؛ لِأَنَّهُ قَالَ: يُحِبُّ مُوَافَقَتَهُمْ؛ فَأَشَارَ إِلَى أَنَّهُ إِلَى خَيْرِهِ، وَلَوْ كَانَ شَرْعًا لَنَا لَنَحْتَمِ اتِّبَاعَهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

[٢٤ - باب في صفة النبي ﷺ، وأنه كان أحسن الناس وجهاً، وصفة شعر النبي ﷺ]

٦٠٥٨ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مَرَبُوعًا، بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ، عَظِيمَ الْجُمَةِ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنَيْهِ، عَلَيْهِ خُلَّةٌ حُمْرَاءُ، مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطَّ أَحْسَنَ مِنْهُ ﷺ.

٦٠٥٩ - (٢) حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لِمَةٍ أَحْسَنَ فِي خُلَّةٍ حُمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. شَعْرُهُ يَضْرِبُ مَنْكِبَيْهِ، بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ، لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ. قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ: لَهُ شَعْرٌ.

٦٠٦٠ - (٣) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ يُونُسَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا، وَأَحْسَنَهُمْ خَلْقًا، لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الدَّاهِبِ وَلَا بِالْقَصِيرِ.

٢٤ - باب في صفة النبي ﷺ، وأنه كان أحسن الناس وجهاً، وصفة شعر النبي ﷺ

بيان الفرق بين "الجمّة والوفرة واللمّة": قوله: "كان رسول الله ﷺ مربعاً" هو بمعنى قوله في الرواية الثانية: "ليس بالطويل ولا بالقصير".

قوله: "عظيم الجمّة إلى شحمة أذنيه" وفي رواية: "ما رأيت من ذي لمة أحسن منه" وفي رواية: "كان يضرب شعره منكبيه" وفي رواية: "إلى أنصاف أذنيه" وفي رواية: "بين أذنيه وعاتقه" قال أهل اللغة: "الجمّة" أكثر من الوفرة، فالجمّة الشعر الذي نزل إلى المنكبين، والوفرة "ما نزل إلى شحمة الأذنين، واللمّة التي أملت بالمنكبين".

قال القاضي: واجمع بين هذه الروايات أن ما يلي الأذن هو الذي يبلغ شحمة أذنيه، وهو الذي بين أذنيه وعاتقه، وما خلفه هو الذي يضرب منكبيه. قال: وقيل: بل ذلك لاختلاف الأوقات، فإذا أغفل عن تقصيرها بلغت المنكب، وإذا قصرها كانت إلى أنصاف الأذنين، فكان يقصر ويطول بحسب ذلك، والعائق ما بين المنكب والعنق. وأما "شحمة الأذن"، فهو اللين منها في أسفلها، وهو معلق القرط منها. وتوضح هذه الروايات رواية إبراهيم الخزاز: كان شعر رسول الله ﷺ فوق الوفرة ودون الجمّة. قوله في حديث البراء: "كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً" قال القاضي: ضبطاه "خلقاً" بفتح الحاء وإسكان اللام هنا؛ لأن مراده =

٦٠٦١- (٣) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَارِثٍ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ: قُلْتُ لَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ: كَيْفَ كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: كَانَ شَعْرًا رَجُلًا، لَيْسَ بِالْحَمْدِ وَلَا السَّيِّطِ، بَيْنَ أَذُنَيْهِ وَعَاتِقَيْهِ.

٦٠٦٢- (٤) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ هِلَالٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ وَقَالَا: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَضْرِبُ شَعْرَهُ مَتَكِبِيَّةً.

٦٠٦٣- (٥) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَنْصَافِ أُذُنَيْهِ.

= صفات جسمه، قال: وأما في حديث أنس، فروي أنه بالضم؛ لأنه إنما أُخبر عن حسن معاشرته. وأما قوله: "وأحسنه"، فقال أبو حاتم وغيره: هكذا تقوله العرب "وأحسنه" يريدون، وأحسنهم ولكن لا يتكلمون به، وإنما يقولون: أجمل الناس وأحسنه، ومنه الحديث: "خير نساء ركن الإبل نساء قُرَيْشٍ، أشفقن علي ولدي، وأعطفن علي زوج"، وحديث أبي سفيان: "عندي أحسن نساء العرب وأجملهن".

قوله: "كان شعره رجلاً ليس بالحمد ولا بالسُّم" هو يفتح الراء وكسر الجيم، وهو الذي بين الجعودة والسيطرة، قاله الأصمعي وغيره.

## [ ٢٥ - باب في صفة فم النبي ﷺ، وعينه وعقبه ]

٦٠٦٤ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَلِيعَ الْفَمِ، أَشْكَلُ الْعَيْنِ، مَنهُوسُ الْعَقَبَيْنِ، قَالَ: قُلْتُ لِسِمَاكِ: مَا ضَلِيعُ الْفَمِ؟ قَالَ: عَظِيمُ الْفَمِ، قَالَ: قُلْتُ: مَا أَشْكَلُ الْعَيْنِ؟ قَالَ: طَوِيلُ شَقِّ الْعَيْنِ، قَالَ: قُلْتُ: مَا مَنهُوسُ الْعَقَبِ؟ قَالَ: قَلِيلُ لَحْمِ الْعَقَبِ.

## ٢٥ - باب في صفة فم النبي ﷺ، وعينه وعقبه

ذكر وهم "سماك" في شرح كلمة "أشكل العين": أما قوله: "في ضليع الفم" فكذا قاله الأكثرون، وهو الأظهر، قالوا: والعرب تمدح بذلك، وتذم صغر الفم، وهو معنى قول ثعلب في ضليع الفم: واسع الفم، وقال شمر: عظيم الأسنان.

وأما قوله: "في أشكل العين" فقال القاضي: هذا وهم من سماك باتفاق العلماء، وغلط ظاهر، وصوابه ما اتفق عليه العلماء، ونقله أبو عبيدٍ وجميع أصحاب الغريب، أن الشكلة حمرة في بياض العينين، وهو محمود، والشبهة يابض حمرة في سواد العين، وأما "المنهوس"، فبالسين المهملة، هكذا ضبطه الجمهور، وقال صاحب "التحريض" ابن الأثير: روي بالهملة والنحمة، وهما متقاربان، ومعناه: قليل لحم العقب كما قال، والله أعلم.

## [ ٢٦ - باب كان النبي ﷺ أبيض، مليح الوجه ]

٦٠٦٥- (١) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْحُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ: قُلْتُ لَهُ: أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ! كَانَ أَيْضَ، مَلِيحَ الْوَجْهِ.  
قَالَ مُسْلِمٌ بْنُ الْحَخَّاجِ: مَاتَ أَبُو الطَّفِيلِ سَنَةَ مِائَةٍ، وَكَانَ آخِرَ مَنْ مَاتَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

٦٠٦٦- (٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ الْحُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَا عَلَيَّ وَجْهِ الْأَرْضِ رَجُلٌ رَأَاهُ غَيْرِي، قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: فَكَيْفَ رَأَيْتَهُ؟ قَالَ: كَانَ أَيْضَ مَلِيحاً مُقْصِداً.

## [ ٢٦ - باب كان النبي ﷺ أبيض، مليح الوجه ]

قوله: "كان أبيض مليحاً مقصداً" هو بفتح الصاد المشددة، وهو الذي ليس بحسيم ولا نحيف ولا طويل ولا قصير، وقال شمر: هو نحو الرِّقَّةِ، والقصد بمعناه، والله أعلم.

\*\*\*\*\*

## [ ٢٧ - باب شبه ]

٦٠٦٧- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ لُمَيْرٍ وَعَمَرُ بْنُ النَّاقِدِ، جَمِيعاً عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ - قَالَ عَمَرُو: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ الْأَوْدِيُّ - عَنْ هِشَامٍ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، قَالَ: سَأَلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: هَلْ خَضَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ رَأَى مِنَ الشَّيْبِ إِلَّا - قَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ: كَأَنَّهُ يُقَلِّلُهُ - وَقَدْ خَضَبَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ بِالْحِنَاءِ وَالْكُثْمِ.

٦٠٦٨- (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ بْنُ الرِّيَّانِ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكَرِيَّاءَ عَنْ عَاصِمِ الْأَخُولِ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ: هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَضَبَ؟ فَقَالَ: لَمْ يَلُغِ الْخَضَابَ، كَانَ فِي لِحْيَتِهِ شَعْرَاتٌ بَيْضٌ، قَالَ قُلْتُ لَهُ: أَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَخْضِبُ؟ قَالَ: فَقَالَ: نَعَمْ! بِالْحِنَاءِ وَالْكُثْمِ.

## ٢٧ - باب شبه

أقوال العلماء في صبغ النبي ﷺ بالخصاب: والتوفيق بين الروايات: قال القاضي: اختلف العلماء هل خَضِبَ النبي ﷺ أم لا؟ فتمتعه الأكثرون بحديث أنس، وهو مذهب مالك. وقال بعض المحدثين: خَضِبَ لحديث أم سلمة هذا، ولحديث ابن عمر: "أنه رأى النبي ﷺ يصبغ بالصُّمْرَةَ" قال: وجمع بعضهم بين الأحاديث بما أشار إليه في حديث أم سلمة من كلام أنس في قوله: فقال: ما أدري في هذا الذي يحدثون إلا أن يكون شيء من الطَّيِّب الذي كان يطيب به شعره؛ لأنه ﷺ كان يستعمل الطَّيِّب كثيراً، وهو يزيل سواد الشعر، فأشار أنس إلى أن تغيير ذلك ليس بصبغ، وإنما هو لضعف لون سواده بسبب الطَّيِّب. قال: ويحتمل أن تلك الشعرات تغيرت بعده لكثرة تطيب أم سلمة لها إكراماً، هذا آخر كلام القاضي. والمختار أنه ﷺ صبغ في وقت، وتركه في معظم الأوقات، فأخير كل بما رأى وهو صادق، وهذا التأويل كالتعيين، فحديث ابن عمر في الصحيحين، ولا يمكن تركه ولا تأويله، والله أعلم.

وأما اختلاف الرواية في قدر شبهه، فالجمع بينها أنه رأى شيئاً يسيراً، فمن أثبت شبهه أخير عن ذلك اليسير، ومن نفاه أراد أنه لم يكثر فيه، كما قال في الرواية الأخرى: لم يشتدَّ الشيب أي لم يكثر، ولم يخرج شعره عن سواده وحسنه، كما قال في الرواية الأخرى: "لم ير من الشَّيْبِ إِلَّا قَلِيلاً".

شرح الغريب: قوله: "أَعْدُّ شَمْطَاتِي" وفي الرواية الأخرى: "كان قد شَمِطَ" بكسر الميم، اتفق العلماء على أن المراد "بالشَّمِطِ" هنا ابتداء الشيب، يقال منه: شَمِطَ وَأَشْمَطَ.



٦٠٦٩- (٣) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ: حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ: حَدَّثَنَا وَهَيْبُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ: أَحْتَظِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: إِنَّهُ لَمْ يَرَ مِنَ الشَّيْبِ إِلَّا قَلِيلًا.

٦٠٧٠- (٤) حَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ: حَدَّثَنَا ثَابِتٌ قَالَ: سُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ حِطَابِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: لَوْ شِئْتُ أَنْ أُعَدَّ شَمَطَاتٍ كُنَّ فِي رَأْسِهِ، فَعَلْتُ، وَقَالَ: لَمْ يَحْتَظِبْ، وَقَدْ احْتَظِبَ أَبُو بَكْرٍ بِالْحِجَاءِ وَالْكُتَمِ، وَاحْتَظِبَ عُمَرُ بِالْحِجَاءِ بِحَنَاءٍ.

٦٠٧١- (٥) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: يُكْرَهُ أَنْ يَتَيْفَ الرَّجُلُ الشَّعْرَةَ الْبَيْضَاءَ مِنْ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ قَالَ: وَلَمْ يَحْتَظِبْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، إِنَّمَا كَانَ الْبَيَاضُ فِي عُنُقَتَيْهِ، وَفِي الصَّدْعَيْنِ، وَفِي الرَّأْسِ ثَلَاثٌ.

٦٠٧٢- (٦) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ: حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٦٠٧٣- (٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَأَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدُّورِيُّ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، جَمِيعًا عَنْ أَبِي دَاوُدَ، قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خُلَيْدِ بْنِ جَعْفَرٍ، سَمِعَ أَبَا إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ شَيْبِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: مَا شَاءَ اللَّهُ بَيِّضَاءَ.

قوله: احتضب أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم بالحناء والكتم، أما "الحناء"، فممدود، وهو معروف، وأما "الكتم"، فيفتح الكاف واثاء اللام من فوق المنخفضة، هذا هو المشهور. وقال أبو عبيدة: هو بتشديد التاء، وحكاية غيره، وهو نبات يصنع به الشعر، يكثر بياضه أو حمرته إلى الدمة.

قوله: "احتضب عمر بالحناء" هو بالحاء المهملة معناه: خالصاً لم يخطط بغيره.

قوله: "عن أنس رضي الله عنه، قال: يُكْرَهُ أَنْ يَتَيْفَ الرَّجُلُ الشَّعْرَةَ الْبَيْضَاءَ مِنْ رَأْسِهِ وَخِشَتِهِ" هذا متفق عليه، قال أصحابنا وأصحاب مالك: يكره ولا يحرم.

قوله: "وفي الرأس بثلاث" ضبطه بوجهين: أحدهما ضم التون وفتح الباء، والثاني: يفتح التون وإسكان الباء، وبه جزم القاضي، ومعناه: شعرات متفرقة.

قوله: "سمع أبا إبراهيم عن أنس" هو معاوية بن مرة.

٦٠٧٤ - (٨) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ مِنْهُ يَتَضَاءُ، وَوَضَعَ زُهَيْرٌ بَعْضَ أَصَابِعِهِ عَلَى عُنُقَيْهِ، قِيلَ لَهُ: مِثْلُ مَنْ أَتَتْ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: أَتَرِي التَّبْلَ وَأَرِيشَهَا.

٦٠٧٥ - (٩) حَدَّثَنَا وَاصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَيْضَ قَدْ شَابَ، كَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ يُشَبِّهُهُ.

٦٠٧٦ - (١٠) وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ وَخَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرٍ، كُلُّهُمَّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ بِهَذَا، وَلَمْ يَقُولُوا: أَتَيْضَ قَدْ شَابَ.

٦٠٧٧ - (١١) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ سُئِلَ عَنْ شَيْبِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: كَانَ إِذَا دَهَنَ رَأْسَهُ لَمْ يُرَ مِنْهُ شَيْءٌ، وَإِذَا لَمْ يَدُهْنِ رُئِيَ مِنْهُ.

قوله: "أتري التبل وأريشها" أما "أتري" فبفتح الهمزة، وأما "أريشها" فبفتح الهمزة أيضاً وكسر الراء وإسكان الياء، أي أجعل للتبل ريشاً.

## ٢٨ - باب إثبات خاتم النبوة، وصفته ومحلّه من جسده ﷺ

٦٠٧٨ - (١) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ سِمَاكِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ شَمِطَ مُقَدَّمُ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ، وَكَانَ إِذَا أَذْهَنَ لَمْ يَتَبَيَّنْ، وَإِذَا شَبِثَ رَأْسُهُ تَبَيَّنَ، وَكَانَ كَثِيرَ شَعْرِ اللَّحْيَةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: وَجْهُهُ مِثْلُ السَّيْفِ؟ قَالَ: لَا، بَلْ كَانَ مِثْلَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، وَكَانَ مُسْتَدِيرًا، وَرَأَيْتُ الْحَاتِمَ عِنْدَ كَتِفِهِ مِثْلَ بَيْضَةِ الْحَمَامَةِ، يُشْبِهُ جَسَدَهُ.

٦٠٧٩ - (٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ: رَأَيْتُ خَاتِمًا فِي ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَأَنَّهُ بَيْضَةُ حَمَامٍ.

٦٠٨٠ - (٣) وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَرَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى: أَخْبَرَنَا حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ سِمَاكِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ.

٦٠٨١ - (٤) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبَادٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حَاتِمٌ وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ الْجَعْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ: ذَهَبَتْ بِي خَالَتِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَجَعَ، فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَةِ،

## ٢٨ - باب إثبات خاتم النبوة، وصفته ومحلّه من جسده ﷺ

شرح الغريب: قوله: "ورأيت الحاتم عند كتفيه مثل بيضة الحمامة يشبه جسده". وفي رواية: "بين كتفيه مثل زر الحجلة". وفي رواية: "فقطرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه عند ناخض كتفه اليسرى حُمُعا عليه جيلان كاملان الخليل" أما "بيضة الحمامة"، فهو بيضتها المعروفة، وأما "زر الحجلة"، فإزاء ثم راء، والحجلة بفتح الحاء والجيم، هذا هو الصحيح المشهور، والمراد "بالحجلة" واحدة الجحال، وهي بيت كالقبة لها أزرار كبار وعزى، هذا هو النصاب المشهور الذي قاله الجمهور، وقال بعضهم: المراد بـ "الحجلة" الطائر المعروف، وزرها بيضتها، وأشار إليه الترمذي، وأنكره عليه العلماء، وقال الخطابي: روي أيضاً بتقديم الراء على الزاء، ويكون المراد البيض، يقال: أرزت الحرادة بفتح الراء وتشديد الزاء إذا كبست ذنبها في الأرض، فباضت، وجاء في صحيح البخاري: "كانت بضعة ناشئة أي مرتفعة على جسده". وأما "ناخض كتفه"، فالبتون والغين والضاد المعجمتين والغين مكسورة، وقال الجمهور: النَّعْضُ وَالنَّغْضُ وَالنَّاعِضُ أَعْلَى الْكَتِفِ، وقيل: هو العظم الرقيق الذي على طرفه، وقيل: ما يظهر منه عند التحرك.

ثُمَّ تَوَضَّأَ، فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ، ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ، فَتَطَرْتُ إِلَى خَاتَمِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ،  
مِثْلَ زُرِّ الْحَجَلَةِ.

٦٠٨٢ - (٥) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ، ح وَحَدَّثَنِي سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، كِلَاهُمَا عَنْ عَاصِمِ الْأَخْوَلِ، ح وَحَدَّثَنِي حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ - وَاللَّفْظُ لَهُ -: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ: حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَكَلْتُ مَعَهُ خُبْزاً وَلَحْماً، أَوْ قَالَ: ثَرِيداً، قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: أَسْتَغْفِرُ لَكَ النَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ، وَلَكَ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ (محمد: ١٩).

قَالَ: ثُمَّ دُرْتُ خَلْفَهُ، فَتَطَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النَّبِيِّ بَيْنَ كَتِفَيْهِ، عِنْدَ نَاحِيَةِ كَتِفَيْهِ الْيُسْرَى جُمُعاً، عَلَيْهِ خَيْلَانٌ كَأَمْثَالِ النَّالِيلِ.

- وأما قوله "جمعاً"، فيضم الجيم وإسكان الميم، ومعناه أنه كجمع الكف، وهو صورته بعد أن تجمع الأصابع وتضمها. وأما "الخيالان"، فبكسر الخاء المعجمة وإسكان الياء جمع "خال"، وهو الشامة في الجسد، والله أعلم. قال القاضي: وهذه الروايات متقاربة متفقة على أنها شاحصٌ في جسده قدر بَيْضَةِ الحَمَامَةِ، وهو نحو بيضة الحجلة وزرُّ الحجلة. وأما رواية "جمع الكف وناشر"، فظاهرها المخالفة، فتؤول على وفق الروايات الكثيرة، ويكون معناه: على هيئة جمع الكف، لكنه أصغر منه في قدر بيضة الحمامة. قال القاضي: وهذا الخاتم هو أثر شق الملكين بين الكتفين، وهذا الذي قاله ضعيف بل باطل؛ لأن شق الملكين إنما كان في صدره وبطنه، والله أعلم.

## [ ٢٩ - باب قدر عمره ﷺ، وإقامته بمكة والمدينة، وكم سن النبي ﷺ ]

٦٠٨٣ - (١) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ وَلَا بِالْقَصِيرِ، وَلَيْسَ بِالْأَبْيَضِ الْأَمْهَقِ وَلَا بِالْأَدَمِ، وَلَا بِالْحَجْدِ الْقَطَطِ وَلَا بِالسَّيْطِ، بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ، وَتَوَفَّاهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ سِتِّينَ سَنَةً، وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلَحْيَتِهِ عِشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ.

## ٢٩ - باب قدر عمره ﷺ، وإقامته بمكة والمدينة. وكم سن النبي ﷺ يوم قبض.

## وكم أقام النبي ﷺ بمكة والمدينة

الترجيح والتوفيق بين الروايات: ذكر في الباب ثلاث روايات: إحداهما: أنه ﷺ توفي وهو ابن ستين سنة، والثانية: خمس وستون، والثالثة: ثلاث وستون، وهي أصحها وأشهرها، رواه مسلم هنا من رواية عائشة وأنس وابن عباس ﷺ، وثفق العلماء على أن أصحها ثلاث وستون، وتأولوا الباقي عليه، فرواية ستين اقتصر فيها على العفود وترك الكسر، ورواية الخمس متأولة أيضاً، وحصل فيها اشتباه، وقد أنكر عروة على ابن عباس.

قوله: "خمس وستون" ونسبه إلى الغلط، وأنه لم يدرك أول النبوة، ولا كثرت صحبته بخلاف الباقي، واتفقوا أنه ﷺ أقام بـ"المدينة" بعد الهجرة عشر سنين، وبـ"مكة" قبل النبوة أربعين سنة، وإنما الخلاف في قدر إقامته بـ"مكة" بعد النبوة، وقبل الهجرة، والصحيح أنها ثلاث عشرة، فيكون عمره ثلاثاً وستين، وهذا الذي ذكرناه أنه بعث على رأس أربعين سنة هو الصواب المشهور، الذي أطبق عليه العلماء.

وحكى القاضي عياض عن ابن عباس وسعيد بن المسيب رواية شاذة أنه ﷺ بعث على رأس ثلاث وأربعين سنة، والصواب أربعون كما سبق، وولد عام ثقلب على الصحيح المشهور، وقبل: بعد الفيل بثلاث سنين، وقبل: بأربع سنين، وادعى القاضي عياض الإجماع على عام الفيل، وليس كما ادعى.

اتفاق العلماء في الشهر الذي ولد فيه النبي ﷺ وشرح الغريب: واتفقوا أنه ولد يوم الاثنين في شهر ربيع الأول، وتوفي يوم الاثنين من شهر ربيع الأول، واختلفوا في يوم الولادة هل هو ثاني الشهر أم ثامنه، أم عاشره أم ثاني عشره؟ ويوم الوفاة ثاني عشره ضحى، والله أعلم.

قوله: "ليس بالخصيب البائن ولا بالقصير" المراد بالبائن زائد الطول أي هو بين زائد الطول والقصير، وهو بمعنى ما سبق أنه كان مقصداً.

قوله: "ولا الأبيض الأمهق ولا بالأدم" الأمهق: بالميم هو شديد البياض كلون الجص، وهو كربه المنظر، وربما =

٦٠٨٤ - (٢) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ، ح وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكَرِيَاءَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ: حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، كِلَاهُمَا عَنْ رِبْعَةَ يَعْنِي ابْنَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَزَادَ فِي حَدِيثِهِمَا: كَانَ أَزْهَرَ.

٦٠٨٥ - (٣) حَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الرَّازِيُّ، مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا حَكَّامُ بْنُ سَلَمٍ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ زَائِدَةَ عَنِ الزَّيْبِرِ بْنِ عَدِيٍّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ، وَأَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ، وَعُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ.

٦٠٨٦ - (٤) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ: حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تُوُفِيَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً، وَقَالَ ابْنُ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، بِمِثْلِ ذَلِكَ.

٦٠٨٧ - (٥) وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبَادُ بْنُ مُوسَى قَالَا: حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِإِسْنَادَيْنِ جَمِيعاً مِثْلَ حَدِيثِ عُقَيْلٍ.

٦٠٨٨ - (٦) حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْهَذَلِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو قَالَ: قُلْتُ لِعُرْوَةَ: كَمْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ بِمَكَّةَ؟ قَالَ عَشْرًا، قَالَ: قُلْتُ: فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: ثَلَاثَ عَشْرَةَ.

٦٠٨٩ - (٧) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو قَالَ: قُلْتُ لِعُرْوَةَ: كَمْ لَيْثَ النَّبِيِّ ﷺ بِمَكَّةَ؟ قَالَ: عَشْرًا، قُلْتُ: فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: بِضْعَ عَشْرَةَ، قَالَ: فَغَفَرَهُ، وَقَالَ: إِنَّمَا أَخَذَهُ مِنْ قَوْلِ الشَّاعِرِ.

= تومعه الناظر أبرص، و"الآدم": الأسمر معناه: ليس بأسمر ولا بأبيض كبره البياض، بل أبيض بياضاً نيراً، كما قال في الحديث السابق أنه ﷺ كان أزهر اللون، وكذا قال في الرواية التي بعده: كان أزهر. قوله: "قلت لعروة: كم لبيت النبي ﷺ بمكة؟ قال عشاء، قلت: فإن ابن عباس يقول: بضع عشرة، قال: فغفره، وقال: إنما أخذه من قول الشاعر" هكذا هو في جميع نسخ بلادنا "فغفره" بالعين والفاء، وكذا نقله القاضي عن رواية الجلودي، ومعناه: دعا له بالغفرة، فقال: غفر الله له، وهذه اللفظة يقولونها غالباً لمن غلط في شيء، فكانه =

٦٠٩٠ - (٨) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رُوحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ، وَتَوَفِّيَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ.

٦٠٩١ - (٩) وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ السَّرِيِّ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ الضَّبْعِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يُوحَى إِلَيْهِ، وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرًا، وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً.

٦٠٩٢ - (١٠) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ ابْنُ أَبِيانَ الْجُعْفِيُّ: حَدَّثَنَا سَلَامٌ: أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، فَذَكَرُوا سَنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: كَانَ أَبُو بَكْرٍ أَكْبَرَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ، وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَقُتِلَ عُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ.

قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ، يُقَالُ لَهُ: عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ قَالَ: كُنَّا قُعُودًا عِنْدَ مُعَاوِيَةَ، فَذَكَرُوا سَنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً، وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ، وَقُتِلَ عُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ.

٦٠٩٣ - (١١) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ: سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يُحَدِّثُ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ الْبَجَلِيِّ، عَنْ

- قَالَ: أَخْطَأَ غُفْرَ اللَّهِ لَهُ. قَالَ الْقَاضِي: فِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاهَانَ "فَصَّرْهُ" بِصَادٍ ثُمَّ غَيَّرَ أَيَّ اسْتَصْغَرَهُ عَنْ مَعْرِفَةِ هَذَا، وَإِدْرَاكَه ذَلِكَ وَضَبْطَهُ، وَإِنَّمَا اسْتَدْفَعَهُ إِلَى قَوْلِ الشَّاعِرِ وَلَيْسَ مَعَهُ عِلْمٌ بِذَلِكَ.

ترجمة "أبي قيس" الشاعر: ورجح القاضي هذا القول، قال: والشاعر هو أبو قيس صرمة بن أبي أنس حيث يقول:  
نوى في قريشٍ بضغِ عَشْرَةَ حِجَّةً      يَذْكُرُ لَوْ يَلْقَى خَلِيلًا مُوَاتِبًا

وقد وقع هذا البيت في بعض نسخ صحيح مسلم، وليس هو في عامتها، قلت: وأبو قيس هذا هو صرمة بن أبي أنس بن مالك بن عدي بن عامر بن غنم بن عدي بن النخار الأنصاري، هكذا نسيه ابن إسحاق، قال: كان قد تهرب في الجاهلية، وليس المسوح، وفارق الأوثان، واغتسل من الجنابة، واتخذ بيتاً له مسجداً لا يدخل عليه حائض ولا جنب، وقال: أعبد ربَّ إبراهيم، فلما قدم النبي ﷺ المدينة أسلم، فحسن إسلامه، وهو شيخ كبير، وكان قوَّالاً بالحق، وكان معظماً لله تعالى في الجاهلية، يقول الشعر في تعظيمه سبحانه وتعالى.

جَرِيرَ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يَخْطُبُ، فَقَالَ: تُوَفِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ، وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَأَنَا ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ.

٦٠٩٤ - (١٢) وَحَدَّثَنِي ابْنُ مِنْهَالٍ الضَّرِيرُ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ عَمَارٍ، مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ: كَمْ أَتَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ مَاتَ؟ فَقَالَ: مَا كُنْتُ أَخْسِبُ مِثْلَكَ مِنْ قَوْمِهِ يَخْفَى عَلَيْهِ ذَاكَ، قَالَ: قُلْتُ: إِنِّي قَدْ سَأَلْتُ النَّاسَ، فَاسْتَخْلَفُوا عَلَيَّ، فَأَحْبَبْتُ أَنْ أُعْلِمَ قَوْلَكَ فِيهِ، قَالَ: أَتُخْسِبُ؟ قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ! قَالَ: أَتَمْسِكُ أَرْبَعِينَ، بَعَثَ لَهَا خَمْسَ عَشْرَةَ بِمَكَّةَ، بِأَمْنٍ وَيَخَافُ، وَعَشْرًا مِنْ مُهَاجِرِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ.

٦٠٩٥ - (١٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يُونُسَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ.

٦٠٩٦ - (١٤) وَحَدَّثَنِي نُصْرُ بْنُ عَلِيٍّ: حَدَّثَنَا بِشْرٌ يَعْنِي ابْنَ مُفَضَّلٍ: حَدَّثَنَا خَالِدُ الْخَدَّاءُ: حَدَّثَنَا عَمَارٌ. مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تُوَفِّيَ وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَسِتِّينَ.

٦٠٩٧ - (١٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ عَنْ خَالِدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٦٠٩٨ - (١٦) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ: أَخْبَرَنَا رَوْحٌ: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَمَارِ بْنِ أَبِي عَمَارٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً، يَسْمَعُ الصَّوْتِ، وَيَرَى الضُّوْءَ، سَبْعَ سِنِينَ، وَلَا يَرَى شَيْئًا، وَثَمَانِ سِنِينَ يُوحَى إِلَيْهِ، وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرًا.

قوله: "سمع معاوية يخطب"، فقال: مات رسول الله ﷺ وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وعمر وأنا ابن ثلاث وستين "هكذا هو في جميع النسخ، وهو صحيح، وتقديره: وأبو بكر وعمر كذلك، ثم استأنف، فقال: وأنا ابن ثلاث وستين أي وأنا متوقع موافقتهم، وإني أموت في سني هذه.

قوله: "يسمع الصوت ويرى الضوء" قال القاضي: أي صوت الهاتف به من الملائكة، ويرى الضوء أي نور الملائكة ونور آيات الله تعالى حتى رأى الملك بعينه، وشافهه يوحي الله تعالى.



## [ ٣٠ - باب في أسمائه ﷺ ]

٦٠٩٩- (١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ - وَاللَّفْظُ لِرُحْمِيزٍ - قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: حَدَّثَنَا - سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يُمَحِّى بِيَ الْكُفْرُ، وَأَنَا الْخَاشِرُ الَّذِي يُخَشِّرُ النَّاسَ عَلَى عَقِيي، وَأَنَا الْعَاقِبُ". وَالْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ.

٦١٠٠- (٢) حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِن لِّيَ أَسْمَاءً: أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِيَ الْكُفْرَ، وَأَنَا الْخَاشِرُ الَّذِي يُخَشِّرُ النَّاسَ عَلَى قَدَمِي، وَأَنَا الْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ أَحَدٌ". وَقَدْ سَمَّاهُ اللَّهُ رَوْفًا رَحِيمًا.

## [ ٣٠ - باب في أسمائه ﷺ ]

شرح بعض أسماء النبي ﷺ: ذكر هنا هذه الأسماء، وله ﷺ أسماء أخرى، ذكر أبو بكر بن العربي المالكي في كتابه "الأحوذى في شرح الترمذي" عن بعضهم أن الله تعالى ألف اسم، وللنبي ﷺ ألف اسم أيضاً، ثم ذكر منها على التفصيل بضعا وستين. قال أهل اللغة: يقال: رجل محمد ومحمود: إذا كثرت بحضاله المحموده. وقال ابن فارس وغيره: وبه سُمِّيَ نبينا ﷺ محمداً واحمد أي ألهم الله تعالى أنه أن سموه به، لما علم من جميل صفاته.

قوله ﷺ: "وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يُمَحِّى بِيَ الْكُفْرَ" قال العلماء: المراد محو الكفر من مكة والمدينة وسائر بلاد العرب، وما زوى له ﷺ من الأرض، ووعد أن يبلغه ملك أمته، قالوا: ويحتمل أن المراد المَحْوُ العام، بمعنى الظهور بالحقبة والغلبة، كما قال تعالى: ﴿لِيُظْهِرُوا عَلَى الْآلِينَ كَلِمَةَ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٣٣)، وجاء في حديث آخر تفسير الماحي بأنه الذي عمت به سيئات من اتبعه، فقد يكون المراد بمحو الكفر هذا، ويكون كقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ (الأنفال: ٣٨)، والحديث الصحيح "الإسلام يَهْدِمُ ما كان قبله".

قوله ﷺ: "وَأَنَا الْخَاشِرُ الَّذِي يُخَشِّرُ النَّاسَ عَلَى عَقِي" وفي الرواية الثانية: "على قدمي"، فأما الثانية فاتفقت النسخ على أنها "على قدمي" لكن ضبطوه بتحقيق الياء على الأفراد، وتشديدها على التشية، وأما الرواية الأولى، فهي في معظم النسخ، وفي بعضها "قَدَمِي" كالثانية، قال العلماء: معناهما: يحشرون على أثري وزمان نبوتي ورسالتي، وليس بعدي نبي، وقيل: يتبعوني.

٦١٠١ - (٣) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ حَدِيثِي. حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، كُلُّهُمْ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَفِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ وَمَعْمَرٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَفِي حَدِيثِ عُقَيْلٍ: قَالَ قُلْتُ لِلزَّهْرِيِّ: وَمَا الْعَاقِبُ؟ قَالَ: الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ، وَفِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ وَعُقَيْلٍ: الْكُفْرَةُ، وَفِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ: الْكُفْرُ.

٦١٠٢ - (٤) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَمِّي لَنَا نَفْسَهُ أَسْمَاءً، فَقَالَ: "أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَحْمَدُ، وَالْمُقَفَّى، وَالْحَاشِرُ، وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ، وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ".

قوله: "والمُقَفَّى ونبي التوبة ونبي الرحمة" أما "العاقب"، ففسره في الحديث بأنه ليس بعده نبي أي جاء عقبهم، قال ابن الأعرابي: العاقب والعقوب الذي يخلف في الخير من كان قبله، ومنه عقب الرجل لولده. وأما "المُقَفَّى"، فقال شحير: هو بمعنى العاقب. وقال ابن الأعرابي: هو المتبع للأنبياء، يقال: قفوتَه أقفوه، وقفيته أقفيه، إذا اتبعته، وقافية كل شيء آخره. وأما نبي التوبة، ونبي الرحمة، ونبي المرحمة، فمعناها متقارب، ومقصودها أنه ﷺ جاء بالتوبة وبالترحم، قال الله تعالى: ﴿رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (الفتح: ٢٩)، ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصِّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ﴾ (البلد: ١٧)، والله أعلم.

وفي حديث آخر: "نبي الملاحم"، لأنه ﷺ بعث بالقتال، قال العلماء: وإنما اقتصر على هذه الأسماء مع أن له ﷺ أسماء غيرها، كما سبق؛ لأنها موجودة في الكتب المتقدمة وموجودة للأمم السالفة، والله سبحانه وتعالى أعلم.

## [ ٣١ - باب علمه ﷺ بالله تعالى وشدة خشيته ]

٦١٠٣ - (١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي الصُّحَيْ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْرًا، فَتَرَخَّصَ فِيهِ، فَبَلَغَ ذَلِكَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِهِ، فَكَأَنَّهُمْ كَرِهُوا وَتَنَزَّهُوا عَنْهُ، فَبَلَغَهُ ذَلِكَ، فَقَامَ خَطِيبًا، فَقَالَ: "مَا بَالُ رِجَالٍ بَلَغَهُمْ عَنِّي أَمْرٌ تَرَخَّصْتُ فِيهِ، فَكَرِهُوا وَتَنَزَّهُوا عَنْهُ، فَوَاللَّهِ! لَأَنَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدَّهُمْ لَهُ خَشْيَةً".

٦١٠٤ - (٢) حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ غِيَاثٍ، ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادِ جَرِيرٍ نَحْوَ حَدِيثِهِ.

٦١٠٥ - (٣) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَمْرٍ، فَتَنَزَّاهُ عَنْهُ نَاسٌ مِنَ النَّاسِ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ، فَغَضِبَ، حَتَّى بَانَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ، ثُمَّ قَالَ: "مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْعُبُونَ عَمَّا رَخَّصَ لِي فِيهِ، فَوَاللَّهِ! لَأَنَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدَّهُمْ لَهُ خَشْيَةً".

## ٣١ - باب علمه ﷺ بالله تعالى وشدة خشيته

فوائد الحديث: قوله: "فغضب حتى بان الغضب في وجهه" ثم قال: "ما بال أقوام يرعون عما رخص لي فيه؟" فوالله! لأنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية" فيه: الحث على الاقتداء به ﷺ، والنهي عن التعصق في العبادة، وذم التنزه عن المباح شكاً في إباحته، وفيه: الغضب عند انتهاك حرمة الشرع، وإن كان المنتهك متأولاً تأويلًا باطلاً. وفيه: حسن المعاشرة بإرسال التعزير والإنكار في الجمع، ولا يعين فاعله، فيقال: ما بال أقوام ونحوه. وفيه: أن التقرب إلى الله تعالى سبب لزيادة العلم به، وشدة خشيته.

وأما قوله ﷺ: "فوالله! لأنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية"، فمعناه: أقم يثومون أن سننهم عما فعلت أقرب هم عند الله، وإن فعل خلاف ذلك، وليس كما توهموا، بل أنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية، وإنما يكون التقرب إليه سبحانه وتعالى، والخشية له على حسب ما أمر، لا بمخيلات النفوس، وتكلف أعمال ثم يأمر بها، والله أعلم.

## [ ٣٢ - باب وجوب اتباعه ﷺ ]

٦١٠٦ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ خَاصَمَ الزُّبَيْرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فِي شِرَاحِ الْحَرَّةِ الَّتِي يَسْقُونَ بِهَا النَّحْلَ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: سَرَّحَ الْمَاءَ يَمُرُّ، فَأَبَى عَلَيْهِمْ، فَاحْتَصَمُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلزُّبَيْرِ: "اسْقِ، يَا زُبَيْرُ! ثُمَّ أَرْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ"، فَغَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ، فَتَلَوْنَ وَجْهَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ. ثُمَّ قَالَ: "يَا زُبَيْرُ! اسْقِ، ثُمَّ احْبِسِ الْمَاءَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَدْرِ". فَقَالَ الزُّبَيْرُ: وَاللَّهِ! إِنِّي لَأَحْبِبُ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ: ﴿فَلَا وَزَيْتِكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا﴾ (النساء: ٦٥).

## [ ٣٢ - باب وجوب اتباعه ﷺ ]

شرح الغريب: قوله: "شراح الحرة" بكسر الشين المعجمة وبالجيم: هي مساليل الماء، واحدها شرجة، و"الحرة" هي الأرض الملصقة فيها حجارة سود. قوله: "سرح ماء" أي أرسله. قوله ﷺ: "اسق، يا زبير! ثم أرسل الماء إلى جارك، فغضب الأنصاري، فقال: يا رسول الله! أن كان ابن عمك، فتلون وجه نبي الله ﷺ، ثم قال: يا زبير! اسق، ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر" أما قوله: "أن كان ابن عمك"، فهو بفتح الغمزة أي فعلت هذا لكونه ابن عمك. وقوله: "تلون وجهه": أي تغير من الغضب لانتهاك حرمت النبوة وقبح كلام هذا الإنسان. وأما "الجدر"، فبفتح الجيم وكسرها وبالدال المهملة وهو الجدار، وجمع الجدار جُدُر ككتاب وكتب، وجمع الجدر جُدور كفلس وفئوس، ومعنى "يرجع إلى الجدر": أي يصير إليه، والمراد بالجدر: أصل الخائط. وقيل: أصول الشجر، والصحيح الأول، وقدره العلماء أن يرتفع الماء في الأرض كلها حتى يتل كعب رجل الإنسان، فلصاحب الأرض الأولى التي تلي الماء أن يحبس الماء في الأرض إلى هذا الحد، ثم يرسله إلى جاره الذي وراءه، وكان الزبير صاحب الأرض الأولى، فأدل عليه رسول الله ﷺ، وقال: "اسق ثم أرسل الماء إلى جارك"، أي اسق شيئاً يسيراً دون قدر حقلك، ثم أرسله إلى جارك إيدلاً على الزبير، وتعلمه بأنه يرضى بذلك، ويؤثر الإحسان إلى جاره، ففما قال الجار ما قال، أمره أن يأخذ جميع حقه، وقد سبق شرح هذا الحديث واضحاً في بابه.

الكلام في قول الأنصاري: قال العلماء: ولو صدر مثل هذا الكلام الذي تكلم به الأنصاري اليوم من إنسان من نسبه ﷺ إلى هوى كان كفراً، وجرت على قائله أحكام المرتدين، فيجب قتله بشرطه، قالوا: وإنما تركه النبي ﷺ -

= لأنه كان في أوّل الإسلام يتألف الناس، ويدفع بالتي هي أحسن، ويصير على أذى المنافقين، ومن في قلبه مرض، ويقول: "يسرّوا ولا تعسّروا وبشّروا ولا تنفّروا". ويقول: "لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه"، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَرْسُلُ نَصْرٌ عَنْ حَابَةِ مَهْهٍ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّهَا فَاتَخَفْتِ عَنْهُمْ وَصَفَحَ إِنَّ اللَّهَ لَخَبِيرٌ الْبَخْسِيِّينَ﴾ (المائدة: ١٣)، قال القاضي: وحكى الداودي أن هذا الرجل الذي خاصم الزبير كان منافقاً. وقوله في الحديث: أنه أنصاري لا يخالف هذا؛ لأنه كان من فيبتهم لا من الأنصار المسلمين.

القول في سب نزول هذه الآية: وأما قوله في آخر الحديث: "فقال الزبير: والله إنّي لأحسب هذه الآية نزلت فيه: ﴿إِنَّمَا يَرْسُلُ الْكُفُورُ﴾" (النساء: ٦٥) الآية.

فهكذا قال طائفة في سب نزولها. وقيل: نزلت في رجلين تحاكما إلى النبي ﷺ، فحكم على أحدهما، فقال: ارفعتني إلى عمر بن الخطاب. وقيل: في يهودي ومنافق اختصما إلى النبي ﷺ، فلم يرض المنافق بحكمه، وطلب الحكم عند الكاهن، قال ابن جرير: يجوز أنما نزلت في الجميع، والله أعلم. قوله ﷺ: "ما نهيتكم عنه فاجتنبوه، وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم"، هذا الحديث سبق شرحه ووضحاً في "كتاب الخج"، وهو من قواعد الإسلام.

### ٣٣ - باب توقيفه ﷺ، وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه، أو لا يتعلق...

٦١٠٧- (١) حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَا: كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَافْعَلُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ، وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ".

٦١٠٨- (٢) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنُ أَبِي خَلْفٍ: حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ، وَهُوَ مَنصُورُ ابْنِ سَلَمَةَ الْحَزَائِيِّ: أَخْبَرَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ سَوَاءً.

٦١٠٩- (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ يَعْنِي الْحَزَائِيَّ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، كِلَاهُمَا قَالَ: عَنْ النَّبِيِّ ﷺ: "ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ". وَفِي حَدِيثِ هَمَّامٍ: "مَا تَرَكْتُكُمْ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ"، ثُمَّ ذَكَرُوا نَحْوَ حَدِيثِ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ وَأَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

### ٣٣ - باب توقيفه ﷺ، وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه، أو لا يتعلق به تكليف

#### وما لا يقع، ونحو ذلك

محتوى أحاديث الباب: مقصود أحاديث الباب أنه ﷺ نهاهم عن إكثار السؤال، والابتداء بالسؤال عما لا يقع، وكره ذلك لمعان: منها: أنه ربما كان سبباً لتحريم شيء على المسلمين، فيلحقهم به المشقة، وقد بين هذا بقوله ﷺ في الحديث الأول: "أَعْظَمُ الْمُسْلِمِينَ خُرْماً مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ". ومنها: أنه ربما كان في الجواب ما يكرهه السائل ويسوؤه، ولهذا أنزل الله تعالى في ذلك قوله تعالى: ﴿يَتْلُوهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَا تَنْتَلُوا عَنْ أَلَتِيَّاءَ إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ مَقُومُكُمْ﴾ كما صرح به في الحديث في سبب نزولها. -

٦١١٠ - (٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَامِرِ ابْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ أَكْثَرَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا، مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ، مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ".

٦١١١ - (٥) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزَّهْرِيِّ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: - أَخْفَظُهُ كَمَا أَخْفَظُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - الزَّهْرِيُّ: عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَكْثَرُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا، مَنْ سَأَلَ عَنْ أَمْرٍ لَمْ يُحَرِّمْ، فَحَرَّمَ عَلَى النَّاسِ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ".

٦١١٢ - (٦) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَزَادَ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ: "رَجُلٌ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ وَنَقَرَ عَنْهُ". وَقَالَ فِي حَدِيثِ يُونُسَ: عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدًا.

٦١١٣ - (٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلانَ وَمُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ السَّيِّمِيُّ وَيَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ اللَّؤْلُؤِيُّ - وَأَلْفَاظُهُمْ مُتَقَارِبَةٌ - قَالَ مُحَمَّدُ: حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ، وَقَالَ الْآخَرَانِ: أَخْبَرَنَا

- ومنها: أنهم ربما أخفوه ﷺ بالنسأة والخفوة والمشقة والأذى، فيكون ذلك سبباً هلاكهم، وقد صرح بهذا في حديث أنس المذكور في الكتاب في قوله: "سألوا نبي الله ﷺ حتى أخفوه بالنسأة إلى آخره، وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ نَبِيَّكُمْ وَيُسْأَلُونَ عَنْهُ وَيُسْأَلُونَ عَنْهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعِدُّ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (الأحزاب: ٥٧)".  
قوله ﷺ: "إِنَّ أَكْثَرَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا، مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ" وفي رواية: "مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ وَنَقَرَ عَنْهُ" أي بالغ في البحث عنه والاستقصاء.

أقوال العلماء في تأويل كلمة "الجُرم" في هذا الحديث: قال القاضي عياض: المراد بالجُرم هنا الخرج على المسلمين، لا أنه الجُرم الذي هو الإثم المعاقب عليه؛ لأن السؤال كان مباحاً ولهذا قال ﷺ: "سألني" هذا كلام القاضي، وهذا الذي قاله القاضي ضعيف بل باطل، والصواب الذي قاله الخطابي وصاحب "التحرير" وجهه العلماء في شرح هذا الحديث أن المراد بالجُرم هنا الإثم والذنب، قالوا: ويقال منه: جرم بالفتح واحترم ونجس، وإذا أثم، قال الخطابي وغيره: هذا الحديث فيمن سأل تكلفاً أو نكساً فيما لا حاجة به إليه، فأما من سأل لضرورة بأن وقعت له مسألة، فسأل عنها فلا إثم عليه ولا عيب؛ لقوله تعالى: ﴿فَسْتَلْزِمُوا أَهْلَ الدِّكْرِ﴾ (النحل: ٤٣)، قال صاحب "التحرير" وغيره: فيه دليل على أن من عمل ما فيه إضرار بغيره كان آملاً.

التَّضَرُّ - أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: بَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ أَصْحَابِهِ شَيْءٌ، فَخَطَبَ فَقَالَ: "عَرَضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَلَمْ أَرْ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمْتُ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلاً وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيراً"، قَالَ، فَمَا أَنَّى عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ أَشَدَّ مِنْهُ، قَالَ: غَطُّوا رُؤُوسَهُمْ وَلَهُمْ حَيْنٌ، قَالَ: فَقَامَ عُمَرُ، فَقَالَ: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا، قَالَ: فَقَامَ ذَاكَ الرَّجُلُ، فَقَالَ: مَنْ أَبِي؟ فَقَالَ: "أَبُوكَ فَلَانٌ"، فَتَرَكْتُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ (المائدة الآية: ١٠١).

٦١١٤ - (٨) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ بْنُ رَبِيعٍ الْقَيْسِيُّ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ أَنَسٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ أَبِي؟ قَالَ: "أَبُوكَ فَلَانٌ"، وَتَرَكْتُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ تَمَامَ الْآيَةِ.

٦١١٥ - (٩) وَحَدَّثَنِي حَرَمَةُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرَمَةَ بْنِ عِمْرَانَ التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ، فَصَلَّى لَهُمْ صَلَاةَ الظُّهْرِ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَذَكَرَ السَّاعَةَ، وَذَكَرَ أَنَّ قَبْلَهَا أُمُوراً عِظَماً، ثُمَّ قَالَ: "مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَسْأَلَنِي عَنْ شَيْءٍ، فَلْيَسْأَلْنِي عَنْهُ، فَوَاللَّهِ! ....

فَوَلَهُ ﷺ: "عَرَضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَلَمْ أَرْ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمْتُ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلاً وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيراً". فِيهِ: أَنَّ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مَخْلُوقَتَانِ، وَقَدْ سَبَقَ شَرْحُ عَرْضِهِمَا. وَمَعْنَى الْخَدِيثِ: لَمْ أَرْ خَيْراً أَكْثَرَ مِمَّا رَأَيْتُهُ الْيَوْمَ فِي الْجَنَّةِ، وَلَا شَرّاً أَكْثَرَ مِمَّا رَأَيْتُهُ الْيَوْمَ فِي النَّارِ، وَلَوْ رَأَيْتُمْ مَا رَأَيْتُمْ، وَعَلِمْتُمْ مَا عَلِمْتُ مِمَّا رَأَيْتُهُ الْيَوْمَ، وَقَبْلَ الْيَوْمِ، لِأَسْفَقْتُمْ إِشْفَاقاً بَلِيغاً، وَنَقَلَ ضَحَكَكُمْ وَكَثَرَ بِكَأُوكُمْ. وَفِيهِ: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا كَرَاهَةَ فِي اسْتِعْمَالِ نَفْطَةِ "لَوْ" فِي مِثْلِ هَذَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

شرح الغريب: قوله: "غَطُّوا رُؤُوسَهُمْ وَلَهُمْ حَيْنٌ" هو بإخفاء المعجمة، هكذا هو في معظم النسخ ولمعظم الروايات، ولبعضهم بإخفاء المهملة، ومن ذكر الوجهين: القاضي وصاحب "التحرير" وآخرون، قالوا: ومعناه بالهمزة صوت البكاء، وهو نوع من البكاء دون الانتحاب، قالوا: وأصل الحنين خروج الصوت من الأنف كالحنين بالهمزة من الهم. وقال الخليل: هو صَوْتُ فِيهِ غَنَّةٌ. وقال الأصمعي: إذا تردد بكأوه فصار في كونه غنة، فهو حنين. وقال أبو زيد: الحنين مثل الحنين، وهو شديد البكاء.



لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ، مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا.

قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: فَأَكْثَرَ النَّاسُ الْبُكَاءَ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَكْثَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ: "سَلُونِي"، فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُدَافَةَ، فَقَالَ: مَنْ أَبِي؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "أَبُوكَ حُدَافَةُ"، فَلَمَّا أَكْثَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَنْ يَقُولَ: "سَلُونِي"، بَرَكَ عُمَرُ، فَقَالَ: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا، قَالَ: فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَالَ عُمَرُ ذَلِكَ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَوَّلِي، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لَقَدْ عُرِضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالتَّارِ أَنْفَاءً فِي عَرْضِ هَذَا الْحَائِطِ، فَلَمْ أَرْ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ".

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ قَالَ: قَالَتْ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُدَافَةَ

قوله: فلما أکثر رسول الله ﷺ أن يقول: سلوني، برك عمر، فقال: رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسلاً، فسكت رسول الله ﷺ حين قال عمر ذلك.

أن النبي ﷺ لم يكن عالماً بالغيب: قال العلماء: هذا القول منه ﷺ محمول على أنه أوحى إليه، وإلا فلا يعلم كل ما سئل عنه من المغيبات إلا بإعلام الله تعالى. قال القاضي: وظاهر الحديث أن قوله ﷺ، "سلوني" إنما كان غضباً كما قال في الرواية الأخرى: "سئل النبي ﷺ عن أشياء كرهها، فلما أکثر عليه، غضب، ثم قال لناس: سلوني"، وكان احتجاره ﷺ ترك تلك المسائل، لكن وافقهم في جوابها؛ لأنه لا يمكن رد السؤال؛ ولما رآه من حرصهم عليها، والله أعلم. وأما يروك عمر يمين وقوله، فلما فعنه أدياً وإكراماً لرسول الله ﷺ، وشفقة على المسلمين؛ لئلا يؤذوا النبي ﷺ، فيهلكوا، ومعنى كلامه: رضى بنا عن الدنيا من كتاب الله تعالى، وسنة نبينا محمد ﷺ، واكتفينا به عن السؤال، فعبه أبلغ كفاية.

شرح الكلمات: قوهم: قال رسول الله ﷺ، أولي. والذي نفس محمد بيده لقد عرضت علي الجنة والنار أنفا في عرض هذا الحائط أما لفظة "أولي"، فهي قديد ووعيد، وقيل: كلمة تلطف، فعلى هذا يستعملها من نحا من أمر عظيم، والصحيح المشهور أنها للتهديد، ومعناها: قرب منكم ما تكرهونه. ومنه قوله تعالى: ﴿أَوَّلَى لُبِّ فَالْوَلَى﴾ (القيامة: ٣٤)، أي قاربك ما تكره، فاحذره، مأخوذ من الولي وهو القرب. وأما "أنفا"، فمعناه: قريباً الساعية، والمشهور فيه اللد، ويقال بالقصر، وقرئ بها في السبع الأكترون بالمد، و"عرض الحائط" بضم العين: جانبه.

قوله: أن أم عبد الله بن حذافة قالت له: ألمت أن تكون أمك قد قارفت بعض ما يفارفت نساء الجاهلية، ففضحها على أعين الناس. فقال ابنها: والله لو أخفيت بعد أسود للحقنة أما قوها: "قارفت"، فمعناه: عملت سوءاً، والمراد الرأى، والجاهلية هم من قبل النبوة، سموا به لكثرة جهالاتهم، وكان سبب سؤاله أن بعض الناس كان يظن في نسبه على عادة الجاهلية من الظن في الأنساب، وقد بين هذا في الحديث الآخر بقوله: "كان =

لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُدَافَةَ: مَا سَمِعْتُ بِأَنْ قَطَّ أَعْقَ مِنْكَ؟ أَلَمْ يَتَّ أَنْ تُكُونَ أَمَكَ قَدْ قَارَفَتْ بَعْضَ مَا تُقَارِفُ نِسَاءَ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَتَفْضَحُهَا عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُدَافَةَ: وَاللَّهِ! لَوْ أَحَقَّقَنِي بِعَبْدٍ أَسْوَدَ، لَلَّحِقْتُهُ.

٦١١٦ - (١٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ مَعَهُ، غَيْرَ أَنْ شُعَيْبًا قَالَ عَنِ الزُّهْرِيِّ: قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ حُدَافَةَ قَالَتْ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ.

٦١١٧ - (١١) حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ حَمَّادٍ الْمَعْنِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّاسَ سَأَلُوا نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَحَقَّقُوهُ بِالْمَسْأَلَةِ، فَخَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ، فَصَعِدَ الْمِشْرَ، فَقَالَ: "سَلُونِي، لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا بَيَّنَّتُهُ لَكُمْ"، فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ الْقَوْمُ أَرْمَوْا وَرَهْبُوا أَنْ يَكُونَ يَدِي يَدِي أَمْرٍ قَدْ حَضَرَ.

قَالَ أَنَسٌ: فَجَعَلْتُ الْثِفْتَ يَمِينًا وَشِمَالًا، فَإِذَا كُلُّ رَجُلٍ لَافَ رَأْسَهُ فِي ثَوْبِهِ يَنْكِي، فَأُثِنْتُ

= يلاحى، فيدعى لغير أبيه والملاحاة: المخاصمة والسباب. وقولها: فتفضحها، معناه: لو كنت من زنا، فتفاك عن أبيك حذافة، فضحتني.

وأما قوله: "لم أحقني بعد لتجففته" فقد يقال: هذا لا يتصور؛ لأن الزنا لا يثبت به السب، ويجاب عنه بأنه يحتمل وجهين: أحدهما: أن ابن حذافة ما كان بلغه هذا الحكم، وكان يظن أن ولد الزنا يلحق الزاني، وقد خفي هذا على أكثر منه، وهو سعد بن أبي وقاص حين عاصم في ابن وليدة زمعة، فظن أنه يلحق أخاه بالزنا، والثاني: أنه يتصور الإخفاق بعد وطئها بشبهة، فثبت النسب منه، والله أعلم.

قوله: "حدثنا يوسف بن حماد المعني": هو بكسر التوك وتشديد الياء، قال السمعاني: منسوب إلى معني بن زائدة، وهذا الإسناد كله بصريون.

قوله: "أحقوه بالمسألة" أي أكثروا في الإخفاق والمبالغة فيه، يقال: أحقني وألحف وألح بمعنى.

قوله: "فلما سمع ذلك القوم أرموا" هو بفتح الراء وتشديد الميم المضمومة، أي سكتوا، وأصله من المرمة، وهي الشقة أي ضموا شفاهاهم بعضها على بعض، فلم يتكلموا، ومنه: رمت الشاة الخشيش: ضمته بشفتيها.

رَجُلٌ مِنَ الْمَسْجِدِ، كَانَ يَلَاخِي، فَبَدَعَنِي لِغَيْرِ أَبِيهِ، فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! مَنْ أَبِي؟ قَالَ "أَبُوكَ حُذَافَةُ"، ثُمَّ أَنْشَأَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ؓ فَقَالَ: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا، عَائِدًا بِاللَّهِ مِنْ سُوءِ الْفِتَنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ قَطُّ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، إِنِّي صَوَّرْتُ لِي الْحَيَّةَ وَالنَّارَ، فَرَأَيْتُهُمَا دُونَ هَذَا الْخَائِطِ".

٦١١٨ - (١٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ: حَدَّثَنَا عَائِدٌ يُعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ، كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّمِيمِيُّ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، قَالَا جَمِيعًا: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ.

٦١١٩ - (١٣) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَّانٍ الْأَشْعَرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَعْلَاءٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ أُمِّيَاءَ كَرِهَهَا، فَلَمَّا أَكْثَرَ عَلَيْهِ غَضَبٌ، ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ: "سَلُونِي عَمَّ شَيْئُمْ"، فَقَالَ رَجُلٌ: مَنْ أَبِي؟ قَالَ: "أَبُوكَ حُذَافَةُ"، فَقَامَ آخَرُ، فَقَالَ: مَنْ أَبِي؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "أَبُوكَ سَالِمٌ مَوْلَى شَيْبَةَ"، فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْغَضَبِ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ: قَالَ: مَنْ أَبِي؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "أَبُوكَ سَالِمٌ، مَوْلَى شَيْبَةَ".

قوله: "أَنَا رَجُلٌ، ثُمَّ أَنْشَأَ عُمَرُ" قال أهل اللغة معناه: ابتداءً، ومنه أنشأ الله الخلق أي ابتدأهم.

## [ ٣٤ - باب وجوب امتثال ما قاله شرعاً، دون ما ذكره ﷺ من معاش.... ]

٦١٢٠ - (١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ - وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ - وَهَذَا حَدِيثُ قُتَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ سِمَاكِ، عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: مَرَرْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُومُ عَلَى رُؤُوسِ التَّخْلِ، فَقَالَ: "مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ؟" فَقَالُوا: يُلْقِحُونَهُ، يَجْعَلُونَ الذَّكَرَ فِي الْأُنْثَى، فَتَلْفَحُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا أَظُنُّ يُعْنِي ذَلِكَ شَيْئاً"، قَالَ: فَأَخْبِرُوا بِذَلِكَ، فَتَرَكَوهُ، فَأَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِذَلِكَ، فَقَالَ: "إِنْ كَانَ يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ فَلْيَصْنَعُوهُ، فَإِنَّمَا ظَنَنْتُ ظَنًّا، فَلَا تُؤَاخِذُونِي بِالظَّنِّ، وَلَكِنْ إِذَا حَدَّثَكُمْ عَنِ اللَّهِ شَيْئاً، فَخُذُوا بِهِ، فَإِنِّي لَنْ أَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ".

٦١٢١ - (٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرَّومِيِّ النِّعَامِيُّ وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ وَأَحْمَدُ ابْنُ جَعْفَرٍ الْمُعَقَّرِيُّ قَالُوا: حَدَّثَنَا النُّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ: حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ: حَدَّثَنَا أَبُو النَّجَّاشِيِّ: حَدَّثَنِي رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ: قَدِمَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ، وَهُمْ يَأْبُرُونَ التَّخْلَ، يَقُولُونَ: يُلْقِحُونَ التَّخْلَ، فَقَالَ: "مَا تَصْنَعُونَ؟" قَالُوا: كُنَّا نَصْنَعُهُ، قَالَ: "لَعَلَّكُمْ لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا كَانَ خَيْرًا"،

## [ ٣٤ - باب وجوب امتثال ما قاله شرعاً، دون ما ذكره ﷺ من معاش الدنيا على سبيل الرأي ]

شرح الحديث: قال العلماء: قوله ﷺ "من رأي أي في أمر الدنيا ومعاشها لا على الشرع، فاما ما قاله باجتهاده ﷺ ورآه شرعاً يجب العمل به، وليس أبار التخل من هذا النوع، بل من النوع المذكور قبله، مع أن لفظة الرأي إنما أتت بها عكرمة على المعنى لقوله في آخر الحديث: قال عكرمة: أو نحو هذا، فلم يجر بلفظ النبي ﷺ محققاً، قال العلماء: ولم يكن هذا القول خيراً، وإنما كان ظناً كما بينه في هذه الروايات، قالوا: ورأيه ﷺ في أمور المعاش وظنه كغيره، فلا يمتنع وقوع مثل هذا، ولا نقص في ذلك، وسببه نعلق همهم بالأخرة ومعارفها، والله أعلم.

قوله: "يلقحونه" هو بمعنى "يأبرون" في الرواية الأخرى، ومعناه: إدخال شيء من طلع الذكر في طلع الأنثى، فتعلق بإذن الله، و"يأبرون" بكسر الباء وضمها، يقال منه: أبى يأبر ويأبر كبدى يبدُر ويبدُر، ويقال: أبى بوبر بالشدديد تأبيراً.

شرح الغريب: قوله: "حدثني أحمد بن جعفر المعقري": هو بفتح الميم وإسكان العين المهمة وكسر القاف منسوب إلى "معقر"، وهي ناحية من اليمن.

فَرَكُّوهُ، فَتَقَضَّتْ أَوْ فَتَقَضْتُ، قَالَ: فَذَكِّرُوا ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: "إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ رَأْيِي، فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ".  
 قَالَ عِكْرِمَةُ: أَوْ لَحَوْ هَذَا.  
 قَالَ الْمُعَقَّرِيُّ: فَتَقَضَّتْ، وَلَمْ يَشْكُ.

٢١٢٢ - (٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمَرُو النَّاقِدُ، كِلَاهُمَا عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ غَامِرٍ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ غَامِرٍ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، وَعَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِقَوْمٍ يُلْقِحُونَ، فَقَالَ: "لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا لَصَلَحَ"، قَالَ: فَخَرَجَ شَيْصًا، فَمَرَّ بِهِمْ، فَقَالَ: "مَا لِنَحْلِكُكُمْ؟" قَالُوا: قُلْتَ كَذًا وَكَذَا، قَالَ "أَنْتُمْ أَغْلَمُ بِأَمْرِ دُنْيَاكُمْ".

قوله: 'تَقَضَّتْ' أو 'تَقَضْتُ' هو بفتح الخروف كلها، والأول بالفاء والضماد المعجمة، والثاني بالفاء والمهملة. وأما قوله في آخر الحديث: 'قَالَ الْمُعَقَّرِيُّ: فَتَقَضَّتْ' بالفاء والمعجمة، ومعناه: أَسْقَطْتَ لِمَرَّهَا، قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ: وَيُقَالُ لَذَلِكَ اِلْتِسَاقًا: اِلْتِقَاضُ بَفَتْحِ التَّوْنِ وَالْفَاءِ عَمَّا مَعْنَى اِلْتِفَاضٍ، كَالْخَبِطِ بِمَعْنَى اِلْتِحَابِ، وَتَقَضُّ الْقَوْمِ: فَتِي زَادِهِمْ.  
 قوله: "فَخَرَجَ شَيْصًا" هو بكسر الشين المعجمة وإسكان الياء المكناة تحت وبضاد مهملة، وهو البسرُ الرديء الذي إذا بَسَّ صار حَشَفًا، وقيل: أَرْدَأُ الْبُسْرِ، وقيل: غَر رَدِيءٌ، وهو متقارب.

## [ ٣٥ - باب فضل النظر إليه ﷺ، وتمنيه ]

٦١٢٣- (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَحْبَبْنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ وَلَا يَرَانِي، ثُمَّ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ مَعَهُمْ".

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: الْمَعْنَى فِيهِ عِنْدِي: لَأَنْ يَرَانِي مَعَهُمْ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ، وَهُوَ عِنْدِي مُقَدَّمٌ وَمُؤَخَّرٌ.

## [ ٣٥ - باب فضل النظر إليه ﷺ، وتمنيه ]

ذكر التقديم والتأخير، وبيان محتوى الحديث: قوله ﷺ: "وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ وَلَا يَرَانِي، ثُمَّ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ مَعَهُمْ". قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: الْمَعْنَى فِيهِ عِنْدِي: لَأَنْ يَرَانِي مَعَهُمْ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ، وَهُوَ عِنْدِي مُقَدَّمٌ وَمُؤَخَّرٌ "هذا الذي قاله أبو إسحاق هو الذي قاله القاضي عياض، واقتصر عليه قال: تقديره: لَأَنْ يَرَانِي مَعَهُمْ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ، ثُمَّ لَا يَرَانِي. وكذا جاء في مسند سعيد بن منصور: "لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ؛ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ أَهْلِهِ وَمَالِهِ ثُمَّ لَا يَرَانِي" أي رؤيته إياي أفضل عنده وأحظى من أهله وماله، هذا كلام القاضي.

والظاهر أن قوله في تقديم "لَأَنْ يَرَانِي" وتأخير "مِنْ أَهْلِهِ لَا يَرَانِي" كما قال، وأما لفظة "مَعَهُمْ"، فعلى ظاهرها وفي موضعها. وتقدير الكلام: يأتي على أحدكم يوم لأن يَرَانِي فيه لحظة ثم لَا يَرَانِي بعدها أحب إليه من أهله وماله جميعاً. \* ومقصود الحديث: حثهم على مُلَازِمَةِ مجلسه الكريم، ومشاهدته حضراً وسفراً للتأدب بأدابه، وتعلُّم الشرائع وحفظها ليلغوها، وإعلامهم أنهم سيتدعون على ما فرطوا فيه من الزيادة من مشاهدته وملازمته، ومنه قول عمر رضي الله عنه: "أُفْهِمْنِي عَنْهُ الصَّفْقَ بِالْأَشْوَاقِ"، والله أعلم.

\*\* قال في تكملة فتح الملهم: وهذا الذي قاله النووي رحمه الله بعيد بالنظر إلى لفظ الرواية وبالنظر إلى لفظ أبي إسحاق جميعاً، والذي يظهر من مراد أبي إسحاق أن كلمة "مَعَهُمْ" ليست في موضعها، وأما قوله "وَلَا يَرَانِي" و"لَأَنْ يَرَانِي"، فهما في موضعهما، والمعنى: "لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ لَا يَرَانِي فِيهِ (بسبب وفاتي)، ثم تكون رؤيتي عنده معهم أحب إليه من أهله وماله"، والله أعلم. (تكملة فتح الملهم: ٤٩٧/٤)

## [ ٣٦ - باب فضائل عيسى عليه السلام ]

٦١٢٤- (١) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ، الْأَنْبِيَاءِ أَوْلَادُ عِلَاقٍ، وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ".

٦١٢٥- (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سُهَيْبَانَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى، الْأَنْبِيَاءِ أَبْنَاءُ عِلَاقٍ، وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَ عِيسَى نَبِيٌّ".

٦١٢٦- (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ"، قَالُوا: كَيْفَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ مِنْ عِلَاقٍ، وَأُمَمَاتُهُمْ شَتَّى، وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ، فَلَيْسَ بَيْنَنَا نَبِيٌّ".

٦١٢٧- (٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزَّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا نَحْسَهُ الشَّيْطَانُ، فَيَسْتَهْلُ صَارِحًا مِنْ نَحْسَةِ الشَّيْطَانِ، إِلَّا ابْنُ مَرْيَمَ وَآمَةُ". ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: اقْرَأُوا إِنَّ شَيْئَكُمْ ﴿وَإِنْ أَعْبَدْتُمُهَا بِلَاكٍ وَذُرَيْتَهَا مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (آل عمران: ٣٦).

## ٣٦ - باب فضائل عيسى عليه السلام

شرح كلمات الحديث: قال العلماء: "أولاد العلات" بفتح العين المهملة وتشديد اللام، هم الإخوة لأب من أمهات شتى، وأما الإخوة من الأبوين، فيقال لهم: أولاد الأعيان. قال جمهور العلماء: معنى الحديث: أصل يتألف واحداً، وشرائعهم مختلفة، فإنهم متفقون في أصول التوحيد، وأما فروع الشرائع فوقع فيها الاختلاف.

وأما قوله ﷺ: "ودينهم واحد"، فالمراد به أصول التوحيد، وأصل طاعة الله تعالى، وإن اختلفت صفاتها وأصول التوحيد والطاعة جميعاً. وأما قوله ﷺ: "أنا أولى الناس بعيسى" فمعناه: أحسن به ما ذكره.

قوله ﷺ: "أما من مولود يولد إلا نحسه الشيطان، فيستهل صارحاً من نحسه الشيطان، إلا ابن مريم وآمة" هذه فضيلة ظاهرة، وظاهر الحديث اختصاصها بعيسى وآمة، واختار القاضي عياض أن جميع الأنبياء يتشاركون فيها.

٦١٢٨- (٥) وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، جَمِيعاً عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَقَالَ: "يَمَسُّهُ جِنَّ يُولَدُ، فَيَسْتَهْلُ صَارِخاً مِنْ مَسَةِ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُ" وَفِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ: "مِنْ مَسِ الشَّيْطَانِ".

٦١٢٩- (٦) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ: حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا يُونُسَ سُلَيْمًا، مَوْلَى أَبِي هُرَيْرَةَ، حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "كُلُّ بَنِي آدَمَ يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ، إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا".

٦١٣٠- (٧) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "صِيَاحُ الْمَوْلُودِ حِينَ يَقَعُ، نَزْغَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ".

٦١٣١- (٨) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُبَيْبٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "رَأَى عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ، فَقَالَ لَهُ عِيسَى: سَرَقْتَ؟ قَالَ: كَلَّا! وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، فَقَالَ عِيسَى: آمَنْتُ بِاللَّهِ، وَكَذَبْتَ نَفْسِي".\*

قوله ﷺ: "صِيَاحُ الْمَوْلُودِ حِينَ يَقَعُ، نَزْغَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ" أي حين يسقط من بطن أمه، ومعنى: "نَزْغَةٌ"، غصة وطفنة، ومنه قولهم: نَزَغَ بكلمة سوء أي رماه بها.

قوله ﷺ: "رَأَى عِيسَى رَجُلًا يَسْرِقُ، فَقَالَ لَهُ عِيسَى: سَرَقْتَ؟ قَالَ: كَلَّا! وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، فَقَالَ عِيسَى: آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَبْتُ نَفْسِي" قال القاضي: ظاهر الكلام صدقت من حلف بالله تعالى، وكذبت ما ظهر لي من ظاهر سرقة، فلعلة أخذ ماله فيه حق، أو ياذن صاحبه، أو لم يقصد الغصب والاستيلاء، أو ظهر له من مده أنه أخذ شيئاً، فلما حلف له أسقط ظنه، ورجع عنه.

\* قوله: "فَقَالَ عِيسَى آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَبْتُ نَفْسِي" أي آمنت بأنه لا يستحق أن يحلف به كاذباً، فصدقت الخالف به وكذبت نفسي.



## [٣٧ - باب من فضائل إبراهيم الخليل عليه السلام]

٦١٣٢- (١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَأَبْنُ فُضَيْلٍ عَنْ الْمُخْتَارِ، ح وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ خُبَرٍ السَّعْدِيُّ -وَاللَّفْظُ لَهُ-: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ: أَخْبَرَنَا الْمُخْتَارُ بْنُ قُلَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "ذَاكَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ". \*

٦١٣٣- (٢) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ: سَمِعْتُ مُخْتَارَ بْنَ قُلَيْبٍ، مَوْلَى عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! بِمِثْلِهِ. ٦١٣٤- (٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الْمُخْتَارِ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

٦١٣٥- (٤) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا الْمُعْبِرَةُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِرَامِيِّ عَنْ

## [٣٧ - باب من فضائل إبراهيم الخليل عليه السلام]

الأقوال في تأويل قوله ﷺ: "ذَاكَ إِبْرَاهِيمُ": قوله: "جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ! فقال رسول الله ﷺ: ذَاكَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ" قال العلماء: إما قال ﷺ هذا تواضعاً واحتراماً لإبراهيم عليه السلام لخلته وأبوتيه، وإلا فنبينا ﷺ أفضل، كما قال ﷺ: "أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ"، ولم يقصد به الافتخار ولا التطاول على من تقدمه، بل قاله بياناً لما أمر ببيانه وتبليغه، ولهذا قال ﷺ: "وَلَا فَخْرَ"؛ ليعني ما قد يتطرق إلى بعض الأفهام السخيفة. وقيل: يحتمل أنه ﷺ قال: إبراهيم خير البرية قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم. فإن قيل: التأويل المذكور ضعيف؛ لأن هذا خير، فلا يدخله خلف ولا نسخ. فالجواب أنه لا يمتنع أنه أراد أفضل البرية الموجودين في عصره، وأطلق العبارة الموهمة للعموم؛ لأنه أبلغ في التواضع، وقد حزم صاحب "التحرير" بمعنى هذا، فقال: المراد أفضل برية عصره. وأجاب القاضي عن التأويل الثاني بأنه وإن كان خيراً، فهو مما لا يدخله التسخ من الأخبار؛ لأن الفضائل بمنحها الله تعالى لمن يشاء، فأخير بفضل إبراهيم إلى أن علم تفضيل نفسه، فأخبر به، ويتضمن هذا جواز التفاضل بين الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، ويحجب عن حديث النهي عنه بالأخوية السابقة في أول "كتاب الفضائل".

\* قوله: "ذَاكَ إِبْرَاهِيمُ" أي ذاك الذي يستحق أن يقال له: خير البرية: إبراهيم، ولو بالنظر إلى أنه خير من كان في عصره، وليس فيه نفي استحقاق غيره لهذا الاسم إلا بطريق الفحوى، فلا عورة به في مقابلة أنا سيد ولد آدم، وكأنه ﷺ كره أن يواجهه بمثل هذا الخطاب الذي ربما يؤدي إلى التعظيم على الوجه الذي لا ينبغي، والله تعالى أعلم.

أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "اَحْتَنَنْ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً، بِالْقُدُومِ".

٦١٣٦- (٥) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "نَحْنُ أَحَقُّ بِالشُّكِّ\* مِنْ إِبْرَاهِيمَ، إِذْ قَالَ: «رَبِّ أَرْضِي كَيْفَ تُخَيِّرَ الْعَرَّتَى» قَالَ أَوْلَمَ تَوَاسَّ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَيْتَظْمِينَ قَلْبِي وَيَرْحَمَ اللَّهُ لَوْطًا، لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ، وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّحْنِ طُولَ لَيْثٍ يُونُسَ لَأَجَبْتُ الدَّاعِيَ".

٦١٣٧- (٦) وَحَدَّثَنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ: حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الزَّهْرِيِّ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَأَبَا عُبَيْدٍ أَخْبَرَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الزَّهْرِيِّ.

٦١٣٨- (٧) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا شَبَابَةُ: حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "يَغْفِرُ اللَّهُ لِلْوَطِ إِنَّهُ أَوْى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ".

٦١٣٩- (٨) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي حَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَمْ يَكْذِبْ

قوله ﷺ: "اَحْتَنَنْ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ، وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ" رواه مسلم متفقون على تخفيف "القدم"، ووقع في روايات البحاري الخلاف في تشديد وتخفيفه، قالوا: وآلة النحر يقال لها: قَدُومٌ بالتخفيف لا غير، وأما "القدم" مكان بالشام، ففيه التخفيف، فمن رواه بالتشديد أراد القرية، ومن رواه بالتخفيف يحتمل القرية والآلة، والأكثر على التخفيف، وعلى إرادة الآلة، وهذا الذي وقع هنا "وهو ابن ثمانين سنة" هو الصحيح، ووقع في "الموطأ" وهو ابن مائة وعشرين سنة، موقوفاً على أبي هريرة، وهو متأول أو مردود، وسبق بيان حكم الحتان في أوائل "كتاب الطهارة" في حصال الفطرة.

قوله ﷺ: "نحن أحقُّ بالشُّكِّ من إبراهيم" إلى آخره: هذا الحديث سبق شرحه وأضحاً في "كتاب الإيمان".

\* قوله: "نحن أحقُّ بالشُّكِّ من إبراهيم" إلخ قد أوضحنا معنى هذا الحديث على وجه البسط حسب الطاقة في أول الكتاب في كتاب الإيمان.



قَالَ: فَأَقْبَلْتُ تَمْشِي، فَلَمَّا رَأَاهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ انْصَرَفَ، فَقَالَ لَهَا: مَهِيمٌ؟ قَالَتْ: خَيْرٌ، كَفَّ اللَّهُ يَدَ الْفَاجِرِ، وَأَخَذَ خَادِمًا.  
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَتَلَكَ أُمُّكُمْ يَا بَنِي مَاءِ السَّمَاءِ.

- والوجه الثاني: أنه لو كان كذباً لا تورية فيه لكان جائزاً في دفع الظالمين، وقد اتفق الفقهاء على أنه لو جاء ظالم يطلب إنساناً مخفياً يقتله أو يطلب ودبة لإنسان ليأخذها غصباً، وسأل عن ذلك، وجب على من علم ذلك إخفاؤه وإنكار العلم به، وهذا كذب جائز، بل واجب؛ لكونه في دفع الظالم، فيه النبي ﷺ على أن هذه الكذبات ليست داخلية في مطلق الكذب المذموم.

قال المازري: وقد تأول بعضهم هذه الكلمات، وأخرجها عن كونها كذباً، قال: ولا معنى للامتناع من إطلاق لفظ أطلقه رسول الله ﷺ. قلت: أما إطلاق لفظ الكذب عليها، فلا يمتنع لورود الحديث به، وأما تأويلها فصحيح لا مانع منه، قال العلماء: والواحدة التي في شأن سارة هي أيضاً في ذات الله تعالى؛ لأنها سبب دفع كافر ظالم عن مؤاقعة فاحشة عظيمة، وقد جاء ذلك مفسراً في غير مسلم، فقال: ما فيها كذبة إلا بما حل بها عن الإسلام أي يجادل ويدافع، قالوا: وإنما حصص الثنتين بأنهما في ذات الله تعالى؛ لكون الثالثة تضمنت نفعاً له وحفظاً، مع كونها في ذات الله تعالى، وذكروا في قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (الصافات: ٨٩)، أي سأسقم؛ لأن الإنسان عرضة للأسقام، وأراد بذلك الاعتذار عن الخروج معهم إلى عيدهم وشهود باطلهم وكفرهم، وقيل: سقيم بما قدر علي من الموت، وقيل: كانت تأخذه الحمى في ذلك الوقت. وأما قوله: ﴿بِإِنِّ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾ (الأنبياء: ٦٣)، فقال ابن قتبية وطائفة: جعل التطن شرطاً لفعل كبيرهم أي فعله كبيرهم إن كانوا ينطقون.

وقال الكسائي: يوقف عند قوله: بل فعله أي فعله فاعله، فاضمر، ثم يتدنى، فيقول: كبيرهم هذا، فاسألوهم عن ذلك الفاعل، وذهب الأكثرون إلى أنها على ظاهرها، وجوابها ما سبق، والله أعلم.

شرح الكلمات وتأويل قوله: "يا بني ماء السماء": قوله: "فلك الله" أي شاهداً وضامناً أن لا أضرك.

قوله: "مهيم" يفتح الميم والياء وإسكان الهاء بينهما، أي ما شأنك وما حورك، ووقع في البخاري لأكثر الرواة "مهيماً" بالالف، والأول أفصح وأشهر.

قوله: "وأخدم خادماً" أي وهبني خادماً وهي هاجر، ويقال: أخدم ألف، والخادم يقع على الذكر والأنثى.  
قوله: "قال أبو هريرة: فتلك أمكم يا بني ماء السماء" قال كثيرون: المراد ببني ماء السماء العرب كلهم؛ لخلوص نسبهم وصفاته، وقيل: لأن أكثرهم أصحاب مواش، وعيشهم من الرعي والخصب وما ينبت بماء السماء. وقال القاضي: الأظهر عندي أن المراد بذلك الأنصار خاصة، ونسبهم إلى جدتهم عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأدي، وكان يعرف بماء السماء، وهو المشهور بذلك، والأنصار كلهم من ولد حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر المذكور، والله أعلم. وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة لإبراهيم عليه السلام.

## [ ٣٨ - باب من فضائل موسى عليه السلام ]

٦١٤٠ - (١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ مَنِيعٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ عُرَاءَ، يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى سَوَاقِ بَعْضٍ، وَكَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَغْتَسِلُ وَاحِدَهُ، فَقَالُوا: وَاللَّهِ! مَا يَمْتَنِعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ آدَرُ، قَالَ: فَذَهَبَ مَرَّةً يَغْتَسِلُ، فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ، فَفَرَ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ، قَالَ: فَجَمَعَ مُوسَى يَأْكُرُهُ، يَقُولُ: ثَوْبِي، حَجَرُ! ثَوْبِي، حَجَرُ! حَتَّى نَظَرْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى سَوَاقِ مُوسَى، فَقَالُوا: وَاللَّهِ! مَا بِمُوسَى مِنْ بَأْسٍ. فَقَامَ الْحَجَرُ بَعْدُ، حَتَّى نَظَرَ إِلَيْهِ، قَالَ: فَأَخَذَ ثَوْبَهُ، فَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا."

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: وَاللَّهِ! إِنَّهُ بِالْحَجَرِ لَدَبًا سِتَّةَ أَوْ سَبْعَةَ، ضَرَبَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْحَجَرِ.

٦١٤١ - (٢) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْخَارِزَمِيُّ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ: حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ: أَتَيْنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا حَيِيًّا، قَالَ: فَكَانَ لَا يُرَى مُتَحَرِّدًا، قَالَ: فَقَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ: إِنَّهُ آدَرُ، قَالَ: فَأَعْتَسَلَ عِنْدَ مُوَيْهِ، فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ، فَالْتَقَى الْحَجَرُ يَسْعَى، وَاتَّبَعَهُ بِعَصَاهُ يَضْرِبُهُ: ثَوْبِي، حَجَرُ! حَجَرُ! حَتَّى وَقَفَ عَلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَتَوَلَّى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجْهًا﴾ (الأحزاب: ٦٩).

## [ ٣٨ - باب من فضائل موسى عليه السلام ]

شرح العريب: قوله: "إنه آدر" همزة ممدودة ثم دال مهملة مفتوحة ثم راء، وهو عظيم الخصيتين، وأجمع الحجر أي ذهب مسرعاً إسرعاً بليغاً، وأظن ضرباً أي جعل يضرب، يقال: طفق يفعل كذا، وطفق بكسر الفاء وفتحها، وجعل وأخذ وأقبل بمعنى واحد، وأما "التدب" فهو بفتح التاء والدال، وأصله أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد، وقوله: "ثوب حجر" أي دع ثوبي يا حجر.

قوله: "أما توارثت بذلك من شعرة، فثبتت نعتي بها ستة" هكذا هو في جميع النسخ "توارث"، ومعناه: وارت وستر، وقوله: "فأغتسل عند موية" هكذا هو في جميع نسخ بلادنا ومعظم غيرها "موية" بضم الميم وفتح الواو وإسكان الياء، وهو تصغير ماء، وأصله "موء"، والتصغير يرد الأشياء إلى أصولها. وقال القاضي: وقع في بعض الروايات -

٦١٤٢ - (٣) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ - قَالَ عَبْدُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا - عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَرْسَلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَلَمَّا جَاءَهُ، صَكَهُ، فَفَقَأَ عَيْنَهُ، \* فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ، فَقَالَ: أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ، قَالَ: فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ، وَقَالَ: ارْجِعْ إِلَيْهِ، فَقُلْ لَهُ: يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَنْ ثَوْرٍ، فَلَهُ بِمَا غَطَّتْ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ، قَالَ: أَيُّ رَبِّ! ثُمَّ مَهْ؟ قَالَ: ثُمَّ الْمَوْتُ، قَالَ: فَالآنَ. فَسَأَلَ اللَّهُ أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَلَوْ كُنْتُ لَأَرْثِيَكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ الْكُتَيْبِ الْأَحْمَرِ".

= "مويه" كما ذكرناه، وفي معظمها "مشربة" بفتح الميم وإسكان الشين، وهي حفرة في أصل النخلة يجمع الماء فيها لسقيها، قال القاضي: وأظن الأول تصحيفاً كما سبق، والله أعلم.

وفي هذا الحديث فوائد: منها: أن فيه معجزتين ظاهرتين لموسى عليه السلام. إحداهما: مشي الحجر بثوبه إلى ملائكة إسرائيل، والثانية: حصول الثَّدْب في الحجر. ومنها: وجود التمييز في الجماد كالخمر ونحوه، ومثله تسليم الحجر بحكمة، وحين الخدع، ونظائره وسبق قريباً بيان هذه المسألة مبسطة. ومنها: جواز الغسل غُرْبَاناً في الخلوة وإن كان ستر العورة أفضل، وهذا قال الشافعي ومالك وجمهور العلماء، وخالفهم ابن أبي ليلى، وقال: إن للماء ساكناً، واحتج في ذلك بحديث ضعيف. ومنها: ما ابتلي به الأنبياء والصالحون من أذى السفهاء والجهال وصبرهم عليهم. ومنها: ما قاله القاضي وغيره: أن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم منزّهون عن النقائص في الخلق والخلق سالمون من العاهات والمعايب، قالوا: ولا التفات إلى ما قاله من لا تحقيق له من أهل التاريخ في إضافة بعض العاهات إلى بعضهم، بل نزههم الله تعالى من كل عيب وكل شيء ييغض العيون أو ينفّر القلوب. قوله: "عن أبي هريرة قال: أرسل مَلَكُ الموت إلى موسى، فلما جاءه، صكه، ففقأ عينه، فرجع إلى ربّه، فقال: أرسلتني إلى عبدٍ لا يريد الموت، قال: فردّ الله إليه عينه، وقال: ارجع إليه، فقلّ له: يضع يده على مَنْ ثَوْرٍ، فله بما غطّت يده بكلّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ، قال: أي ربّ! ثم مه؟ قال: ثمّ الموت، قال: فالآن. فسأل الله تعالى أن يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ، فقال رسول الله ﷺ: فلو كُنْتُ لَأَرْثِيَكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ الْكُتَيْبِ =

\* قوله: "فلما جاءه، صكه، ففقأ عينه" كأنه ما علم أنه جاء بإذن الله وأمره باشتغاله بأمر من الأمور التي تتعلق بقلوب الأنبياء عليهم السلام، فلما سمع منه "أحب ربك" ونحوه، وصار ذلك قاطعاً له عما كان فيه وما انتقل ذهنه إلى أنه جاء بأمر الله تعالى حركه نوع غضب وشدة حتى فعل ما فعل، والله تعالى أعلم. والحاصل كان الله تعالى أراد إظهار وجهته عند الملائكة الكرام، فصار ذلك سبباً لهذا الأمر.

٦١٤٣- (٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "جَاءَ مَلِكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ لَهُ: أَجِبْ رَبِّكَ، قَالَ: فَلَطَمَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَيْنَ مَلِكِ الْمَوْتِ، فَفَقَّاهَا، قَالَ: فَرَجَعَ الْمَلِكُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ: إِنَّكَ أُرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَكَ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ، وَقَدْ فَقَّاهُ عَيْنِي، قَالَ: فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ، وَقَالَ: ارْجِعْ إِلَى عَبْدِي، فَقُلْ: الْحَيَاةُ تُرِيدُ فَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْحَيَاةَ، فَضَعْ يَدَكَ عَلَى مِثْنِ ثَوْرٍ، فَمَا تَوَارَتْ يَدُكَ مِنْ شَعْرَةٍ، فَإِنَّكَ تَعِيشُ بِهَا سَنَةً، قَالَ: ثُمَّ مَهْ؟ قَالَ: ثُمَّ تَمُوتُ، قَالَ: فَلَا أَمِنْ مِنْ قَرِيبٍ، رَبِّ! أَمِئْتَنِي مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً

- الأحمر" وفي الرواية الأخرى: "قال رسول الله ﷺ: جاء ملك الموت إلى موسى، فقال: أجِبْ رَبِّكَ، فَلَطَمَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَيْنَ مَلِكِ الْمَوْتِ فَفَقَّاهَا" وذكر نحو ما سبق. أما قوله: "صَكَّهُ" فهو بمعنى لطمه في الرواية الثانية، "وفقاً" عنه" بالهمز، ومَثْنِ الثَّوْر: ظهره، و"رمية حجر": أي قدر ما يلعبه، وقوله: "ثم مه؟" هي هاء السكت، وهو استفهام أي ثم ماذا يكون أحياء أم موت؟ و"الكتيب": الرمل المستطيل المحدود، ومعنى "أجِبْ رَبِّكَ": أي للموت، ومعناه: جئت لقبض روحك. وأما سؤاله الإذناء من الأرض المقدسة، فلشرفها، وفضيلة من فيها من المدفونين من الأنبياء وغيرهم. قال بعض العلماء: وإنما سأل الإذناء ولم يسأل نفس بيت المقدس؛ لأنه يخاف أن يكون قره مشهوراً عندهم، فيفتن به الناس، وفي هذا استحباب الدفن في المواضع الفاضلة، والمواطن المباركة، والقرب من مدافن الصالحين، والله أعلم.

الأجوبة عن اعتراض الملحدين على هذا الحديث: قال المازري: وقد أنكر بعض الملاحدة هذا الحديث، وأنكر تصوُّره، قالوا: كيف يجوز على موسى فقء عين ملك الموت؟ قال: وأجاب العلماء عن هذا بأجوبة: أحدها: أنه لا يمتنع أن يكون موسى عليه السَّلَامُ قد أذن الله تعالى له في هذه اللَّطْمَةِ، ويكون ذلك امتحاناً للملطوم، والله سبحانه وتعالى يفعل في خلقه ما شاء، ويمتحنهم بما أراد. والثاني: أنَّ هذا على المحاز، والمراد أن موسى ناظره وحاجه، فقلبه بالحجة، ويقال: فقاً فلان عين فلان: إذا غلبه بالحجة، ويقال: عورت الشيء إذا أدخلت فيه نقصاً، قال: وفي هذا ضعف؛ لقوله ﷺ: فرد الله عينه. فإن قيل: أراد رد حجة كان بعيداً.

والثالث: أن موسى عليه السَّلَامُ لم يعلم أنه ملك من عند الله، وظن أنه رجل قصده يريد نفسه، فدافعه عنها، فأدت المدافعة إلى فقء عينه، لا أنه قصدها بالفقء، وتوليد رواية: صَكَّهُ، وهذا جواب الإمام أبي بكر بن خزيمة وغيره من المتقدمين، واختاره المازري والقاضي عياض، قالوا: وليس في الحديث تصريح بأنه تعمد فقء عينه. فإن قيل: فقد اعترف موسى حين جاءه ثانياً بأنه ملك الموت، فالجواب أنه أتاه في المرة الثانية بعلامة علم بها أنه ملك الموت، فاستسلم، بخلاف المرة الأولى، والله أعلم.

يَحْجَرٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَاللَّهِ لَوْ أَنِّي عِنْدَهُ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكَيْبِ الْأَخْمَرِ".

٦١٤٤ - (٥) حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ.

٦١٤٥ - (٦) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ: حَدَّثَنَا حُجَيْنُ بْنُ الْمُنْتَنَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ الْهَاشِمِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: بَيْنَمَا يَهُودِيٌّ يَغْرِضُ سِلْعَةً لَهُ أُعْطِيَ بِهَا شَيْئًا، كَرِهَهُ أَوْ لَمْ يَرْضَهُ، شَكََّ عَبْدُ الْعَزِيزِ قَالَ: لَا، وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى ﷺ عَلَى الْبَشَرِ، قَالَ: فَسَمِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَطَلَمَ وَجْهَهُ، قَالَ: تَقُولُ: وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى ﷺ عَلَى الْبَشَرِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهَرِنَا؟ قَالَ: فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ! إِنَّ لِي ذِمَّةً وَعَهْدًا، وَقَالَ: فَلَا تَطْمَ وَجْهِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لِمَ لَطَمْتَ وَجْهَهُ؟" قَالَ: قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى ﷺ عَلَى الْبَشَرِ وَأَلَّتْ بَيْنَ أَظْهَرِنَا، قَالَ: فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى عُرِفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ، ثُمَّ قَالَ: "لَا تُفَضِّلُوا بَيْنَ أَنْبِيََاءِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ، فَصَيَقَ مَنْ

قوله في الرواية الثانية: "قَالَ مَنْ قَرِيبٍ، رَبِّ! أَمَتِي بِالْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيًا بِحَجَرٍ"، هكذا هو في معظم النسخ "أَمَتِي" بالميم والتاء والنون من الموت، وفي بعضها "أَدْنِي" بالدال والنون، وكلاهما صحيح. قوله ﷺ: "لَا تُفَضِّلُوا بَيْنَ الْأَنْبِيََاءِ" فقد سبق بيانه وتأويله مبسوطاً في أول "كتاب الفضائل".

قوله ﷺ: "يَنْفُخُ فِي الصُّورِ، فَصَيَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ أُخْرَى، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُبْعَثُ، فَإِذَا مُوسَى آخِذٌ بِالْعَرْشِ، فَلَا أَدْرِي أَحْسَبُ بِصَعْقَتِهِ يَوْمَ الطُّورِ أَوْ بَعَثَ قَبْلِي" وفي رواية: "فَإِنِ النَّاسُ يُصْعِقُونَ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُنْفِقُ، فَإِذَا مُوسَى بَاطِشٌ بِجَانِبِ الْعَرْشِ، فَلَا أَدْرِي أَكُنْ فِيمَنْ صُعِقَ، فَأَفَاقَ قَبْلِي، أَمْ كَانَ مَنْ اسْتَشَى اللَّهَ تَعَالَى".

شرح كلمة "الصعق"، وكلام القاضي في شرح هذا الحديث: الصعق والصعقة: الهلاك والموت، ويقال منه: صُعِقَ الإنسان وصُعِقَ بفتح الصاد وضمها، وأنكر بعضهم الضم، وصعقتهم الصاعقة بفتح الصاد والعين، وأصعقتهم، وبنو نعيم يقولون: الصاعقة بتقدم القاف، قال القاضي: وهذا من أشكال الأحاديث؛ لأن موسى قد مات، فكيف تدركه الصعقة، وإنما تصعق الأحياء.



فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ\* إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، قَالَ: ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُبْعَثُ، أَوْ فِي أَوَّلِ مَنْ يُبْعَثُ، فَإِذَا مُوسَى عليه السلام آجِدًا بِالْعَرْشِ، فَلَا أَدْرِي أَحُوسِبَ بِصَعْقَتِهِ يَوْمَ الطَّوْرِ، أَوْ يُبْعَثُ قَبْلِي، وَلَا أَقُولُ: إِنْ أَحَدًا أَفْضَلَ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى عليه السلام.

٦١٤٦- (٧) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ يَهَذَا الْإِسْنَادِ سَوَاءً.

٦١٤٧- (٨) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ قَالَا: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ: رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ وَرَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَقَالَ الْمُسْلِمُ: وَالَّذِي اصْطَفَى مُحَمَّدًا ﷺ عَلَى الْعَالَمِينَ، وَقَالَ الْيَهُودِي: وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عليه السلام عَلَى الْعَالَمِينَ، قَالَ: فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ، فَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِي، فَذَهَبَ الْيَهُودِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرِ الْمُسْلِمِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى، فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفَيَّقُ، فَإِذَا مُوسَى بَاطِشٌ بِجَنَابِ الْعَرْشِ، فَلَا أَدْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ، فَأَقَاقَ قَبْلِي أَمْ كَانَ مِمَّنْ اسْتَشْنَى اللَّهَ".

قوله: "مَنْ اسْتَشْنَى اللَّهَ تَعَالَى" يدل على أنه كان حيًّا، ولم يأت أن موسى رجع إلى الحياة، ولا أنه حي كما جاء =

\* قوله: "فإنه ينفخ في الصور، فيصعق من في السموات ومن في الأرض" لعل أثر هذه النفخة تسري في كل من كان له حس ما من حي وميت سوى من استثنى، فتسري إلى الأموات من الكفرة الذين كانوا معذيين قبل ذلك، فيفقدون العذاب في تلك الحالة، فلذلك إذا بعثوا من تلك الحالة يقولون: من بعثنا من مرقدنا وإلى الشهداء الذين هم أحياء عند ربهم، ولا شك أن الأنبياء أحق بالحياة منهم، وقد ورد في حياتهم وأهم يصلون في قبورهم شيء كثير فالظاهر أن بعض آثار هذه النفخة تسري إليهم، ثم يحصل لهم الإفاقة عند النفخة الثانية، وهذا معنى قوله: أو كان ممن استثنى الله تعالى ونحوه، والله تعالى أعلم. وهذا اندفع ما ذكر القاضي أن هذا الحديث من أشكل الأحاديث، لأن موسى عليه السلام قد مات فكيف تدركه الصعقة، وإنما يصعق الإحياء، وقوله "مَنْ اسْتَشْنَى اللَّهَ تَعَالَى" يدل على أنه كان حيًّا ولم يأت أن موسى عليه السلام رجع إلى الحياة ولا أنه حي، انتهى، ولا يخفى أن ما ذكره القاضي من جواب هذا الإيراد لا يوافق الأحاديث أصلاً بخلاف ما ذكرنا، والله تعالى أعلم بحقيقة الحال.

٦١٤٨- (٩) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَا: أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ بِمِثْلِ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ.

٦١٤٩- (١٠) وَحَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزَّيْتِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو بْنِ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: جَاءَ يَهُودِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَدْ لُطِمَ وَجْهُهُ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَلَا أَذْرِي أَكَانَ مِمَّنْ صَعِقَ، فَأَفَاقَ قَبْلِي، أَوْ اكْتَفَى بِصَعْقَةِ الطَّوْرِ.

٦١٥٠- (١١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو بْنِ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تُخَيَّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ"، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ ثُمَيْرٍ: عَمْرٍو بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنِي أَبِي.

- في عيسى، وقد قال ﷺ: "لو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق"، قال القاضي: يحتمل أن هذه الصعقة صعقة فرع بعد البعث حين تنشق السموات والأرض، فتنتظم حيثما الآيات والأحاديث، ويؤيده قوله ﷺ: "أفأفاق"، لأنه إنما يقال: أفاق من الغشي، وأما الموت، فيقال: بعث منه، وصعقة الطور لم تكن موقاةً. وأما قوله ﷺ: "فلا أذري أفاق قبلي" فيحتمل أنه ﷺ قاله قبل أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الأرض إن كان هذا اللفظ على ظاهره، وأن نبينا ﷺ أول شخص تنشق عنه الأرض على الإطلاق، قال: ويجوز أن يكون معناه أنه من الزمرة الذين هم أول من تنشق عنهم الأرض، فيكون موسى من تلك الزمرة، وهي - والله أعلم - زمرة الأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم - هذا آخر كلام القاضي.

قوله ﷺ: "ولا أقول أن أحداً أفضل من يونس بن متى" وفي رواية: "أن الله تعالى قال: لا ينبغي لعبد لي يقول: أنا خير من يونس بن متى" وفي رواية عن النبي ﷺ قال: "ما ينبغي لعبد يقول: أنا خير من يونس بن متى" قال العلماء: هذه الأحاديث تحتمل وجهين: أحدهما: أنه ﷺ قال هذا قبل أن يعلم أنه أفضل من يونس، فلما علم ذلك قال: أنا سيّد ولد آدم، ولم يقل هنا: أن يونس أفضل منه أو من غيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم. والثاني: أنه ﷺ قال هذا زجراً عن أن يتحلى أحد من الجاهلين شيئاً من حطّ مرتبة يونس ﷺ من أجل ما في القرآن العزيز من قصته، قال العلماء: وما جرى ليونس ﷺ لم يحطه من النبوة مثقال ذرة، وخصّ يونس بالذكر لما ذكرناه من ذكره في القرآن بما ذكر.

٦١٥١- (١٢) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ وَشَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ وَسُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَتَيْتُ"، وَفِي رِوَايَةِ "هَدَّابٍ": مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عِنْدَ الْكُتَيْبِ الْأَحْمَرِ، وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ".

٦١٥٢- (١٣) وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ: أَخْبَرَنَا عِيسَى يَعْنِي ابْنَ يُونُسَ، ح وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، كِلَاهُمَا عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَنَسِ، ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ. سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى وَهُوَ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ". وَزَادَ فِي حَدِيثِ عِيسَى: "مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي".

٦١٥٣- (١٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ "قَالَ - يَعْنِي اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى -: لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ لِي - وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: لِعَبْدِي - أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ".

قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ: مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ.

وأما قوله ﷺ: "ما ينبغي لعبد أن يقول: أنا خيرٌ من يونس" فالضمير في "أنا" قيل: يعود إلى النبي ﷺ، وقيل: يعود إلى القائل أي لا يقول ذلك بعض الجاهلين من المتهندين في عبادة أو علم أو غير ذلك من الفضائل، فإنه لو بلغ من الفضائل ما بلغ، لم يبلغ درجة النبوة، ويؤيد هذا التأويل الرواية التي قبله، وهي قوله تعالى: "لا ينبغي لعبد أن يقول: أنا خيرٌ من يونس بن متى"، والله أعلم.

قوله ﷺ: "مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ" هذا الحديث سبق شرحه في أواخر "كتاب الإيمان" عند ذكر موسى وعيسى عليهما السلام.

\* قوله: "لا ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس" أي ليس لأحد أن يقول ذلك افتخارا وتغورا، وأما التحديث عن نعم الله لمن أنعم الله تعالى عليه شكرا أو التحديث بأمر الله تعالى طاعة، فلا شك في جوازه، وقوله ﷺ: "أنا سيد ولد آدم" من هذا القبيل لا من قبيل الافتخار؛ ولذلك قال ﷺ عند ذلك: "ولا فخر"، والله تعالى أعلم.

٦١٥٤ - (١٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَا:  
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ يَقُولُ: حَدَّثَنِي ابْنُ  
 عَمِّ نَبِيِّكُمْ ﷺ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَا يَتَّبِعِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْ  
 يُوسُفَ بْنِ مَتَّى". وَنَسَبَهُ إِلَى أَبِيهِ.

♦ ♦ ♦ ♦

## [ ٣٩ - باب من فضائل يوسف عليه ]

٦١٥٥ - (١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ؟ قَالَ: "أَتْقَاهُمْ"، قَالُوا: لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ، قَالَ: "يُوسُفُ بْنُ أَبِي نَبِيٍّ ابْنُ اللَّهِ ابْنِ خَلِيلِ اللَّهِ"، قَالُوا: لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ، قَالَ: "فَعَنْ مَعَادِنِ الْعَرَبِ نَسْأَلُونِي؟ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ، إِذَا فَقَّهُوا".

## [ ٣٩ - باب من فضائل يوسف عليه ]

هكذا وقع في مسلم "نبي الله بن نبي الله بن خليل الله"، وفي روايات لبخاري كذلك، وفي بعضها "نبي الله بن نبي الله بن نبي الله بن خليل الله" وهذه الرواية هي الأصل، وأما الأولى، فمختصرة منها، فإنه يوسف بن يعقوب ابن إسحاق بن إبراهيم الخليل عليه السلام، فتنسبه في الأولى إلى جدّه، ويقال: يوسف بضم السين، وكسرهما، وفتحها مع الضم وتركها، فهي ستة أوجه، قال العلماء.

معنى "الكرم": وأصل الكرم كثرة الخير، وقد جمع يوسف عليه السلام مكارم الأخلاق مع شرف النبوة مع شرف النسب، وكونه نبياً ابن ثلاثة أنبياء متناسلين، أحدهم خليل الله عليه السلام، وانضم إليه شرف علم الرؤيا، وتكفنه فيه، ورياسة الدنيا، وملكها بالسيرة الحميلة، وحياطته للرغبة، وعموم نفعه إياهم، وشفقته عليهم، وإيقاظه إياهم من تلك السنين، والله أعلم. قال العلماء: لما سئل عن أي الناس أكرم؟ أخرج بأكمل الكرم وأعمه: فقال: اتقاهم لله. وقد ذكرنا أن أصل الكرم كثرة الخير، ومن كان متقياً كان كثير الخير، وكثير الفائدة في الدنيا وصاحب الدرجات العلى في الآخرة، فلما قالوا: ليس عن هذا نسألك، قال: يوسف الذي جمع خيرات الآخرة والدنيا وشرفهما، فلما قالوا: ليس عن هذا نسأل، فهم عنهم أن مرادهم قبائل العرب، قال: خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا، ومعناه: أن أصحاب المروءات ومكارم الأخلاق في الجاهلية إذا أسلموا وفقهوا، فهم خيار الناس. قال القاضي: وقد تضمن الحديث في الأجوبة الثلاثة أن الكرم كله عمومه وخصوصه وبحمله ومبانه، إنما هو الدين من التقوى والنبوة والأعراف فيها، والإسلام مع الفقه، ومعنى معادن العرب: أصولها، و"فقهوا" بضم القاف على المشهور، وحكى كسرهما أي صاروا فقهاء علمين بالأحكام الشرعية الفقهية، والله أعلم.

## [ ٤٠ - باب من فضائل زكرياء عليه السلام ]

٦١٥٧- (١) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "كَانَ زَكَرِيَاءُ نَجَّارًا".

## ٤٠ - باب من فضائل زكرياء عليه السلام

قوله ﷺ: "كان زكرياء نجَّارًا" فيه: جواز الصنائع، وأن التجارة لا تسقط المروءة، وأنها صنعة فاضلة، وفيه: فضيلة لزكرياء عليه السلام، فإنه كان صانعاً يأكل من كسبه، وقد ثبت قوله ﷺ: "أَفْضَلُ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ، وَأَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ"، وفي زكرياء خمس لغات: المد والقصر، وزكري بالتشديد والتخفيف، وزكر كعلم.

\* \* \* \*

## [ ٤١ - باب من فضائل الخضر عليه السلام ]

٦١٥٨ - (١) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ، كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ -وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ -: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: إِنْ نَوَفَّا الْبِكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، صَاحِبَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَيْسَ هُوَ مُوسَى صَاحِبُ الْخَضِرِ، عَلَيْهِ السَّلَامُ. فَقَالَ:

## ٤١ - باب من فضائل الخضر عليه السلام

مذهب جمهور العلماء من المتصرفين في حياة الخضر عليه السلام: جمهور العلماء على أنه حي موجود بين أظهرنا، وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة، وحكاياهم في رؤيته والاجتماع به والأخذ عنه وسؤاله وجوابه، ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من أن يحصر، وأشهر من أن يستمر، وقال الشيخ أبو عمر بن الصلاح: هو حي عند جماهير العلماء والصالحين، والعامّة معهم في ذلك، قال: وإنما شذّ بابتكاره بعض المحدّثين. أقوال العلماء في كون الخضر نبياً أو ولياً: قال الحريز المفسر وأبو عمرو: هو نبي، واختلفوا في كونه مرسلًا، وقال القشيري وكثيرون: هو ولي، وحكى الماوردي في تفسيره ثلاثة أقوال: أحدها: نبي، والثاني: ولي، والثالث: أنه من الملائكة، وهذا غريب باطل. قال المازري: اختلف العلماء في الخضر هل هو نبي أو ولي؟ قال: واحتج من قال بنبوته بقوله: ﴿وَمَا قَعَلْنَاهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ (الكهف: ٨٢)، فدل على أنه نبي أوحى إليه، وبأنه أعلم من موسى، ويعد أن يكون ولي أعلم من نبي، وأجاب الآخرون بأنه يجوز أن يكون قد أوحى الله إلى نبي في ذلك العصر أن يأمر الخضر بذلك. وقال الثعلبي المفسر: الخضر نبي معمر على جميع الأقوال، محجوب عن الأبصار يعني عن أبصار أكثر الناس، قال: وقيل: إنه لا يموت إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن، وذكر الثعلبي ثلاثة أقوال في أن الخضر كان من زمن إبراهيم الخليل عليه السلام أم بعده بقليل أم بكثير.

كنية الخضر: أبو العباس، واسمه "بَلَاءُ" بموحدة مفتوحة ثم لام ساكنة ثم مشاة تحت، ابن "ملكأن" بفتح الميم وإسكان اللام، وقيل: كَلْبَان، قال ابن قتيبة في "المعارف": قال وهب بن منبه: اسم الخضر: بَلَاءُ بْنُ مَلِكَانَ بْنِ فَالِغِ بْنِ عَابِرِ بْنِ شَالِحِ بْنِ أَرْفَحَشَدَ بْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ، قالوا: وكان أبوه من الملوك، واختلفوا في لقبه "الخضر"، فقال الأكثرون: لأنه جلس على فروة بيضاء، فصارت خضراء، والفروة وجه الأرض، وقيل: لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله، والصواب الأول، فقد صح في البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: "إنما سمي الخضر؛ لأنه جلس على فروة، فإذا هي قهقر من خلفه خضراء"، وبسطت أحواله في "تهذيب الأسماء واللغات"، والله أعلم. ضبط الاسم: قوله: "إن نواف البكال" هكذا ضبطه الجمهور بكسر الموحدة وتخفيف الكاف، ورواه بعضهم بفتحها وتشديد الكاف. قال القاضي: هذا الثاني هو ضبط أكثر الشيوخ وأصحاب الحديث، قال: والصواب -

كَذَبَ عَدُوَّ اللَّهِ، سَمِعْتُ أَبِي بْنَ كَعْبٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "قَامَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خَطِيباً فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَسُئِلَ: أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ، فَقَالَ: أَنَا أَعْلَمُ. قَالَ: فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرِدْ الْعِلْمُ إِلَيْهِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: أَنْ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ،\* قَالَ مُوسَى: أَيُّ رَبِّ! كَيْفَ لِي بِهِ؟\* فَقِيلَ لَهُ: اخْمِلْ حُوتًا فِي مِكْتَلٍ، فَحَيْثُ تَفْقَدُ الْحُوتَ فَهُوَ نَمُّ، فَانْطَلِقْ وَانْطَلِقْ مَعَهُ فَتَاهُ، وَهُوَ يُوشِعُ بَنُ ثُونٍ، فَحَمَلَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حُوتًا فِي مِكْتَلٍ، وَانْطَلَقَ

= الأول، وهو قول المحققين، وهو منسوب إلى بني بكال بطن من حمير، وقيل: من همدان، ونوف هذا هو ابن فضالة، كذا قاله ابن دُرَيْدٍ وغيره، وهو ابن امرأة كعب الأحبار، وقيل: ابن أخيه، والمشهور الأول، قاله ابن أبي حاتم وغيره، قالوا: وكتبه أبو يزيد، وقيل: أبو رشد، وكان عالماً حكيماً قاضياً وإماماً لأهل دمشق.

تأويل قوله: "كذب عدو الله": قوله: "كذب عدو الله"، قال العلماء: هو على وجه الإغلاظ والرجح عن مثل قوله، لا أنه يعتقد أنه عدو الله حقيقة، إنما قاله مبالغة في إنكار قوله لمخالفته قول رسول الله ﷺ، وكان ذلك في حال غضب ابن عباسٍ لشدة إنكاره، وحال الغضب تطلق الألفاظ ولا تراد بها حقائقها، والله أعلم.

قوله: "أنا أعلم" أي في اعتقاده، وإلا فكان الخضر أعلم منه، كما صرح به في الحديث.

قوله ﷺ: "فعتب الله عليه إذا لم يرد العلم إليه" أي كان حقه أن يقول: الله أعلم، فإن مخلوقات الله تعالى لا يعلمها إلا هو، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ (المدثر: ٣١).

فوائد الحديث: واستدل العلماء بسؤال موسى السبيل إلى لقاء الخضر عليه السلام، على استحباب الرحلة في طلب العلم، واستحباب الاستكثار منه، وأنه يستحب للعالم وإن كان من العلم بمحل عظيم أن يأخذه ممن هو أعلم منه، ويسمى إليه في تحصيله، وفيه: فضيلة طلب العلم، وفي تزوده الحوت وغيره جواز التزود في السفر، وفي هذا الحديث الأدب مع العالم، وحرمة المشايخ، وترك الاعتراض عليهم، وتأويل ما لا يفهم ظاهره من أفعالهم وحرركاتهم وأقوالهم، والوفاء بعهودهم، والاعتذار عند مخالفة عهدهم، وفيه: إثبات كرامات الأولياء على قول من يقول: الخضر ولي، وفيه: جواز سؤال الطعام عند الحاجة، وجواز إجارة السفينة، وجواز ركوب السفينة والدابة، وسكنى الدار، وليس الثوب ونحو ذلك بغير أجره برضى صاحبه؛ لقوله "حلونا بغير نول"، وفيه: الحكم بالظاهر حتى يتبين خلافه لإنكار موسى.

\* قوله: "هو أعلم منك" أي في بعض العلوم، وقول موسى عليه السلام أيضاً صحيح بالنظر إلى بعض العلوم، فلا يلزم الكذب في كلامه، وهذا هو مقتضى كلام الخضر الذي سيحيى، والله تعالى أعلم.

\* قوله: "قال موسى أي رب كيف لي به؟" فيه بيان شرف العلم، وإنه مما يطلب زيادته دائماً، ويكفى فيه قوله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾.



هُوَ وَقَتَاهُ يَمْتَلِيَانِ حَتَّى أَتَيَا الصَّخْرَةَ، فَرَقَدَ مُوسَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَتَاهُ، فَاضْطَرَبَ الْحُوتُ فِي الْمَكْتَلِ، حَتَّى خَرَجَ مِنَ الْمَكْتَلِ، فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ، قَالَ: وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنْهُ جَزِيَّةَ الْمَاءِ حَتَّى كَانَ مِثْلُ الطَّاقِ، فَكَانَ لِلْحُوتِ سَرَبًا، وَكَانَ لِمُوسَى وَقَتَاهُ عَجَبًا، فَأَنْطَلَقَا بِقِيَّةِ يَوْمِهِمَا وَلَيْلَتُهُمَا وَتَسَيَّ صَاحِبُ مُوسَى أَنْ يُخْبِرَهُ، فَلَمَّا أَصْبَحَ مُوسَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِقَتَاهُ: إِنَّا غَدَاؤُنَا لَقَدْ نَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا لَصَبَابًا، قَالَ: وَلَمْ يَقْصِبْ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أُمِرَ بِهِ، ﴿قَالَ: أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْثَقْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنَسَانِي إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا

الاقوال في كلمة إمرأ ونكرأ أيهما أشد؟ قال القاضي: واختلف العلماء في قول موسى: لقد جئت شيئاً إمرأً وشيئاً نكرأً أيهما أشد؟ فقيل: إمرأً لأنه العظيم؛ ولأنه في مقابلة حرق السفينة الذي يترتب عليه في العادة هلاك الذي فيها وأموالهم، وهو أعظم من قتل الغلام، فإنها نفس واحد، وقيل: نكرأً أشد؛ لأنه قاله عند مباشرة القتل حقيقة، وأما القتل في حرق السفينة، فمظنون، وقد يسلمون في العادة، وقد سلموا في هذه القضية، وليس فيه ما هو محقق إلا مجرد الحرق، والله أعلم.

قوله تعالى: "إِنَّ عَبْدَ مِنْ عِبَادِي يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ" هو أعلم منك "قال قتادة: هو مجمع بحري فارس والروم مما يلي المشرق، وحكى الثعلبي عن أبي بن كعب أنه بأفريقية.

شرح الكلمات: قوله: أحمل حوتاً في مكتل. محبت تفند الحوت فهو ثمة الحوت: السمكة، وكانت سمكة مألوفة كما صرح به في الرواية الثانية، والمكتل: بكسر الميم وفتح المنة فوق، وهو القفة والزنبيل، وسبق بيانه مرات، وتفقدته بكسر القاف: أي يذهب منك، يقال: فقدته واقتدته، ولم يفتح أثناء أي هناك.

قوله ﴿قَالَ: أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْثَقْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنَسَانِي إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ وهو يوشع بن نون، معنى قتاه: صاحبه، ونون مصروف كنوح، وهذا الحديث يرد قول من قال من المفسرين: إن قتاه عبد له وغير ذلك من الأقوال الباطنة، قالوا: وهو يوشع بن نون بن أفراسيم ابن يوسف عليه السلام، "وأمسك الله عنه جزية الماء حتى كان مثل الطاق" أما "الجزية"، فكسر الجيم، "والطاق" عقد البناء، وجمعه طيقان وأطواق، وهو الأزج وما عقد أعلاه من البناء وبقي ما تحته عالياً.

قوله ﴿قَالَ: أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْثَقْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنَسَانِي إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ فائضاً بقية يوميهما وليلتيهما، ضبطوه بنصب ليلتهما وجرها، والنصب: التعب، قالوا: لحقه التعب والجوع ليطلب الغذاء، فيذكر به نسيان الحوت، وهذا قال ﴿قَالَ: أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْثَقْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنَسَانِي إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾

\* قوله: "فائضاً بقية يوميهما وليلتيهما" هي إما بالنصب على بقية أو باجر على يوميهما، ويعتبر إضافة بقية إلى مجموع اليوم والليلة لا إلى كل واحد، إذ هما قد انطلقا تمام الليل، ويحتمل العطف على البقية ويكون الجر تنحواراً، والله تعالى أعلم.

قَالَ مُوسَى: ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَرَادَ عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا<sup>١</sup>، قَالَ: بِقَصَصَانِ آثَارُهُمَا، حَتَّى أَتَيْنَا الصَّخْرَةَ، فَرَأَى رَجُلًا مَسْحَى عَلَيْهِ بِثَوْبٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مُوسَى، فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ: أَتَى بِأَرْضِكَ السَّلَامُ؟\* قَالَ: أَنَا مُوسَى، قَالَ: مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: إِنَّكَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَكَ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ، وَأَنَا عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ، قَالَ لَهُ مُوسَى عَلَيْهِ: هَؤُلَاءِ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا؟ قَالَ: إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا نَحْنُ بِحَبِيرٍ، قَالَ: سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا<sup>٢</sup>، قَالَ لَهُ الْخَضِرُ: فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا<sup>٣</sup>، قَالَ: نَعَمْ! فَانْطَلَقَ الْخَضِرُ وَمُوسَى يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ، فَصَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ، فَكَلَّمَاهُم أَنْ يَحْمِلُوهُمَا، فَعَرَفُوا الْخَضِرَ فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ تَوَلٍّ، فَعَمَدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنْ ألواحِ السَّفِينَةِ فَزَرَعَهُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ تَوَلٍّ، عَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ،<sup>٤</sup> فَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا، لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا، قَالَ: أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، قَالَ: لَا تَوَاحِدْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا<sup>٥</sup>، ثُمَّ خَرَجَا مِنَ السَّفِينَةِ، فَبَيْنَمَا هُمَا يَمْشِيَانِ عَلَى السَّاحِلِ إِذَا غُلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْعِلْمَانِ، فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ، فَاقْتَنَعَهُ بِيَدِهِ، فَقَتَلَهُ، فَقَالَ مُوسَى: أَقَتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ

قوله: "واتخذ سبيله في البحر عجباً" قيل: إن لفظة "عجباً" يجوز أن تكون من تمام كلام يوشع، وقيل: من كلام موسى، أي قال موسى: عَجِبْتُ مِنْ هَذَا عَجَبًا، وقيل: من كلام الله تعالى، ومعناه: اتخذ موسى سبيل الحوت في البحر عجباً. قوله: "ما كنا نبغي" أي نطلب، معناه: أن الذي جئنا نطلبه هو الموضوع الذي نفقد فيه الحوت. قوله عَلَيْهِ: "فرأى رجلاً مسحى عليه بثوب، فسلم عليه، فقال له الخضر: أتى بأرضك السلام؟" أي بأرضك السلام؟ أي بأرضك المسحى: المغطى، "أو": أي من أين السلام في هذه الأرض التي لا يعرف فيها السلام؟ قال العلماء: "ألى" تأتي بمعنى: أين، ومعنى: وكيف، "وحملوها بغير تَوَلٍّ" بفتح التَّوْن وإسكان الواو أي بغير أجر، والثَّوْل والثَّوَال: العطاء. قوله: "تغرق أهلها" قرئ في السبع بضم التاء المثناة فوق، وتنصب أهلها، وبفتح المثناة تحت، ورفع أهلها. "وجئت شيئاً إمراً" أي عظيماً كثير الشدة.

شرح بعض كلمات الآيات وذكر القراءات فيها: "ولا ترهقني" أي تغشني وتحملني. قوله: "أقتلت نفساً زكيةً"

\* قوله: "فقال له الخضر أتى بأرضك السلام؟" قال أنا موسى جواب من أسلوب الحكيم، وتنبه على أن الذي ينبغي أن يكون أهم هو السؤال عن مسلم لا عن كيفية تحقق السلام في تلك الأرض، والله تعالى أعلم.

لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا، قَالَ: أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، قَالَ: وَهَذِهِ أَشَدُّ مِنَ الْأُولَى، ﴿قَالَ: إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي، قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا، فَاتَّطَلَعْنَا حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعْنَا أَهْلَهَا فَاذْبُوا أَنْ يُصَيِّفُوهُمْ، فَوَجَدْنَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ﴾، يَقُولُ: مَائِلٌ.

قَالَ الْحَضَرُ بِرِيدِهِ هَكَذَا، فَأَقَامَهُ، قَالَ لَهُ مُوسَى: قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يُصَيِّفُونَا وَلَمْ يُطْعَمُونَا، ﴿لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ قَالَ: هَذَا فِرَاقُ نَبِيِّ وَنَبِيَّتٍ، سَأَلْتُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يُرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى، لَوِدِدْتُ أَنَّهُ كَانَ صَبْرًا حَتَّى يُقَصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَحْبَابِهِمَا". قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا". قَالَ: "وَجَاءَ عُصْفُورٌ

- بغير نفس لقد جئت شئنا نكراً قرئ في السبع "زكية" و"زكية"، قالوا: ومعناه: طاهرة من الذنوب، وقوله: "بغير نفس"، أي بغير قصاص لك عليها، والشكر: المنكر، وقرئ في السبع بإسكان الكاف وضمها، والأكثر:ون بالإسكان، قال العلماء: وقوله: إذا غلام يلعب، فقته، دليل على أنه كان صبياً ليس بالبالغ؛ لأنه حقيقة الغلام، وهذا قول الجمهور أنه لم يكن بالغاً، وزعمت طائفة أنه كان بالغاً يعمل بالفساد، واحتج بقوله: اقتنت نفساً زكية بغير نفسي، فدل على أنه ممن يجب عليه القصاص، والصبي لا قصاص عليه، وبقوله: كان كافراً في قراءة ابن عباس: كما ذكر في آخر الحديث، والجواب عن الأول من وجهين: أحدهما: أن المراد التنبيه على أنه قتل بغير حق. والثاني: أنه يحتمل أن شرعهم كان إيجاب القصاص على الصبي، كما أنه في شرعنا يؤخذ بغرامة المقتات. والجواب عن الثاني من وجهين: أحدهما: أنه شاذ لا حجة فيه. والثاني: أنه سماه بما يؤول إليه لو عاش كما جاء في الرواية الثانية.

قوله: "قد بعثت من لدنِّي عذراً" فيه ثلاث قراءات في السبع، الأكثر:ون بضم الهمزة وتشديد النون. والثانية: بالضم وتخفيف النون. والثالثة: بإسكان الهمزة وإشمامها الضم وتخفيف النون، ومعناه: قد بعثت إلى الغاية التي تعذر سببها في فراق. قوله تعالى: ﴿فَاتَّطَلَعْنَا حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾ (الكهف: ٧٧)، قال الثعلبي: قال ابن عباس: هي إنطاكية، وقال ابن سيرين: الأيلة، وهي أبعد الأرض من السماء. قوله تعالى: ﴿فَوَجَدْنَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ﴾ (الكهف: ٧٧)، هذا من المجاز؛ لأن الجدار لا يكون له حقيقة إرادة، ومعناه: قرب من الانقضاء، وهو السقوط، واستدل الأصوليون بهذا على وجود المجاز في القرآن، وله نظائر معروفة، قال وهب بن منبه: كان طول هذا الجدار إلى السماء مائة ذراع.

قوله: "لو شئت لتخذت عليه أجراً" قرئ بالسبع "لتخذت" بتخفيف التاء وكسر الحاء، "ولا لتخذت" بالتشديد وفتح الحاء: أي لأخذت عليه أجرة تأكل بها.

حَتَّى وَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ، ثُمَّ نَقَرَ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ: مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا مِثْلَ مَا نَقَصَ هَذَا الْعُصْفُورُ مِنَ الْبَحْرِ".

قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ: وَكَانَ يَقْرَأُ: وَكَانَ أَمَانَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضَبًا، وَكَانَ يَقْرَأُ: وَأَمَّا الْعُلَامُ فَكَانَ كَافِرًا.

٦١٥٩- (٢) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَقَبَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ: قِيلَ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ: إِنَّ نَوْفًا يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى الَّذِي ذَهَبَ يَلْتَمِسُ الْعِلْمَ لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، قَالَ: أَسَمِعْتُهُ؟ يَا سَعِيدُ! قُلْتُ: نَعَمْ! قَالَ: كَذَبَ نَوْفٌ.

٦١٦٠- (٣) حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّهُ يَتِمُّنَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْمِهِ يُدَكِّرُهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ، وَأَيَّامِ اللَّهِ: نَعْمَاؤُهُ وَبَلَاءُؤُهُ، إِذْ قَالَ: مَا أَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ رَجُلًا خَيْرًا أَوْ أَعْلَمَ مِنِّي، قَالَ: فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ، إِنِّي أَعْلَمُ بِالْخَيْرِ مِنْهُ، أَوْ عِنْدَ مَنْ هُوَ، إِنَّ فِي الْأَرْضِ رَجُلًا هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ، قَالَ: يَا رَبِّ! فَذَلَّلْنِي عَلَيْهِ، قَالَ: فَقِيلَ لَهُ: تَزَوَّدْ حُونًَا مَالِحًا، فَإِنَّهُ حَيْثُ تَفْقَدُ الْحُوتَ، قَالَ: فَانْطَلَقَ هُوَ وَفَتَاهُ حَتَّى انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ، فَعَمِيَ عَلَيْهِ،

قوله ﷺ: "وجاء عُصْفُورٌ حَتَّى وَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ، ثُمَّ نَقَرَ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ: مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا مِثْلَ مَا نَقَصَ هَذَا الْعُصْفُورُ مِنَ الْبَحْرِ" قال العلماء: لفظ النقص هنا ليس على ظاهره، وإنما معناه: أن علمي وعلمك بالتشبه إلى علم الله تعالى كنسبة ما نقره هذا العصفور إلى ماء البحر، هذا على التقريب إلى الأفهام، وإلا فنسبة علمهما أقل وأحقر، وقد جاء في رواية البخاري: "ما علمي وعلمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا العصفور بمنقاره": أي في جنب معلوم الله، وقد يطلق العلم بمعنى المعلوم، وهو من إطلاق المصدر لإرادة المفعول كقولهم: رغم ضرب السلطان: أي مضروبه.

قال القاضي: وقال بعض من أشكل عليه هذا الحديث: "إلا" هنا بمعنى "ولا": أي ولا نقص علمي وعلمك من علم الله ولا مثل ما أخذ هذا العصفور؛ لأن علم الله تعالى لا يدخله نقص، قال القاضي: ولا حاجة إلى هذا التكلف بل هو صحيح كما بينا، والله أعلم.

قوله: "كذب نوف" هو جار على مذهب أصحابنا أن الكذب هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو، عندنا كان أو سهواً، خلافاً للمعتزلة، وسبقت المسألة في "كتاب الإيمان".

فَانْطَلَقَ وَتَرَكَ قَتَاهُ، فَاضْطَرَبَ الْخُوتُ فِي الْمَاءِ، فَجَعَلَ لَا يَلْتَمِسُ عَلَيْهِ، صَارَ مِثْلَ الْكُوَّةِ، قَالَ: فَقَالَ قَتَاهُ: أَلَا أَلْحَقُ نَبِيَّ اللَّهِ فَأُخْبِرُهُ؟ قَالَ: فَتَسَيَّ، فَلَمَّا تَجَاوَزَا ﴿قَالَ لِقَتَاهُ: أَنَا غَدَاءُ لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾، قَالَ: وَلَمْ يُصْنِبْهُمْ نَصَبٌ حَتَّى تَجَاوَزَا، قَالَ: فَتَذَكَّرْ، ﴿قَالَ: أَرَأَيْتَ إِذْ أُوتِينَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ، وَمَا أَلْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ، وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا، قَالَ: ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَرَادْنَا عَلَى آثارِهِمَا فَصَصَّا﴾، فَأَرَاهُ مَكَانَ الْخُوتِ، قَالَ: هَهُنَا وَصِفْ لِي قَالَ: فَذَهَبَ يَلْتَمِسُ، فَإِذَا هُوَ بِالْخَضِرِ مُسْحَى ثَوْبًا، مُسْتَلْقِيًا عَلَى الْقَفَا، أَوْ قَالَ عَلَى حُلَاوَةِ الْقَفَا، قَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَكَشَفَ الثَّوْبَ عَنْ وَجْهِهِ، قَالَ: وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: أَنَا مُوسَى. قَالَ: وَمَنْ مُوسَى؟ قَالَ: مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، قَالَ: مَحِيءٌ مَا جَاءَ بِكَ؟ قَالَ: جِئْتُ لَتُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا، ﴿قَالَ: إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَيْرًا﴾، شَيْءٌ أَمَرْتُ بِهِ أَنْ أَفْعَلَهُ إِذَا رَأَيْتَهُ لَمْ تَصْبِرْ، ﴿قَالَ: سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا، قَالَ: فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَكَ لَوْ أَنَّكَ مِتَّ ذِكْرًا، فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا﴾، قَالَ: اتَّقِهَا عَلَيْهَا، قَالَ لَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿أَخْرَقْتُهَا لَتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا، قَالَ: أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا؟ قَالَ: لَا تُؤَاخِذْنِي

قوله ﴿حَتَّى اتَّهَبْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ، فَعَمِيَ عَلَيْهِ﴾ وقع في بعض الأصول بفتح العين المهملة وكسر الميم، وفي بعضها بضم العين وتشديد الميم، وفي بعضها بالعين المعجمة.

شرح بعض كلمات الحديث وفوائده: قوله ﴿مِثْلَ الْكُوَّةِ﴾ بفتح الكاف، ويقال: بضمها، وهي الطاق كما قال في الرواية الأولى. قوله: "مستلقياً على حلاوة القفا" هي وسط القفا، ومعناه: لم يعل إلى أحد جانبيه، وهي بضم الحاء وفتحها وكسرها، أفصحها الضم، ومن حكى الكسر صاحب "نهاية الغريب"، ويقال أيضاً: "حلاوا" بالفتح، و"حلاوى" بالضم والقصر، و"حلاوى" بالمد.

قوله: "محياً ما جاء بك" قال القاضي: ضبطناه بحىء مرفوع غير متون عن بعضهم وعن بعضهم متوناً، قال: وهو أظهر: أي أمر عظيم جاء بك.

قوله ﴿اتَّقِهَا عَلَيْهَا﴾ أي اعتمد على السفينة، وقصد خرقها. واستدل به العلماء على النظر في المصالح عند تعارض الأمور، وأنه إذا تعارضت مفسدتان دفع أعظمهما بارتكاب أصغرها، كما عرق السفينة لدفع غضبها، ودعاهب حملتها.

بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا يَتِيمُونَ، قَالَ: فَانْطَلَقْ إِلَى أَحَدِهِمْ بِأَدَى الرَّأْيِ فَقْتَلْهُ، فذُعِرَ عِنْدَهَا، مُوسَى مِنْكَ، ذَعْرَةٌ مُتَكَرَّةٌ، قَالَ: أَتَقْتُلُ نَفْسًا زَاكِيَةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ هَذَا الْمَكَانِ: "رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى مُوسَى، لَوْلَا أَنَّهُ عَجَلَ لَرَأَى الْعَجَبَ، وَلَكِنَّهُ أَخَذَتْهُ مِنْ صَاحِبِهِ ذِمَّةً، قَالَ: إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي، قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا، وَلَوْ صَبَرَ لَرَأَى الْعَجَبَ". قَالَ: وَكَانَ إِذَا ذَكَرَ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بَدَأَ بِنَفْسِهِ. "رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى أَحْيَى كَذَا، رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا" فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ لَقَامَا فَطَافَا فِي الْمَجَالِسِ، فَاسْتَطَعَا أَهْلُهَا، فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوا لَهُمَا، فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَاقَامَهُ، قَالَ: لَوْ شِئْتُ لَأَتَّخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا، قَالَ: هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَتَيْنَ، وَأَخَذَ بِرُؤُوسِهِ، قَالَ: سَأَلْتُكَ بِأَوَّلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا، أَمَّا السَّقِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ، فَارْدَتْ أَنْ أُعْصِيَهَا وَكَانَ وِراءَهُمْ مِنْكَ، فَإِذَا جَاءَ الَّذِي يُسَخِّرُهَا وَجَدَهَا مُنْحَرِقَةً، فَتَجَاوَزَهَا، فَأَصْلَحُوهَا بِخَشَبَةٍ، وَأَمَّا الْعَلَامُ فَطُيْعَ يَوْمٍ طُيْعَ كَافِرًا، وَكَانَ أَبَوَاهُ قَدْ عَظَّمَا عَلَيْهِ، فَلَوْ أَنَّهُ أَدْرَكَ أَرْهَقَهُمَا طُعْيَانًا وَكُفْرًا،

قوله ﷺ: "فانطلق إلى أحدهم بأدَى الرأي، فقتله" "بأدَى" بالهمز وتركه، فمن ههنا معناه: أول الرأي وابتدأه: أي انطلق إليه مسارعاً إلى قتله من غير فكر، ومن لم يهزم، فمعناه: ظهر له رأي في قتله من البدء، وهو ظهور رأي لم يكن، قال القاضي: وعند البدء ويقصر.

قوله ﷺ: "رحمة الله علينا وعني موسى، قال: وكان إذا ذكر أحداً من الأنبياء بدأ بنفسه، رحمة الله علينا وعلى أحْيَى كذا، رحمة الله علينا" قال أصحابنا: فيه استحباب ابتداء الإنسان بنفسه في الدعاء وشبهه من أمور الآخرة، وأما حظوظ الدنيا، فالأدب فيها الإيثار، وتقديم غيره على نفسه، واختلف العلماء في الابتداء في عنوان الكتاب، فالصحيح الذي قاله كثيرون من السلف وجاء به الصحيح، أنه يبدأ بنفسه، فيقدمها على المكتوب إليه، فيقال: من فلان إلى فلان، ومنه حديث كتاب النبي ﷺ: "من محمد عبد الله ورسوله، إلى هرقل عظيم الروم". وقالت طائفة: يبدأ بالمكتوب إليه، فيقول: إلى فلان من فلان، قالوا: إلا أن يكتب الأمير إلى من دونه، أو السيد إلى عبده، أو الوالد إلى ولده ونحو هذا. قوله ﷺ: "لكن أخذته من صاحبه ذمّة" هي بفتح الذال المعجمة: أي استحياء لتكرار مخالفته، وقيل: ملامة، والأول هو المشهور.

فقه الحديث: قوله: "وأما العلام، طمع يوم طمع كافرًا" قال القاضي: في هذا حجة بينة لأهل السنة لصحة أصل مذهبه في الطمع والرين والأكنة والأغشية والحجب والسد وأشياء هذه الألفاظ الواردة في الشرع في أفعال الله -

﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحِمًا، وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ﴾ إلى آخر الآية.

٦١٦١- (٤) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، كِلَاهُمَا عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ بِإِسْنَادِ التَّيَمِيِّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ نَحْوَ حَدِيثِهِ.

٦١٦٢- (٥) وَحَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ: حَدَّثَنَا شَفِيانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَبِيرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ: لَتَحِذَّتْ عَلَيْهِ أَجْرًا.

= تعالى يخلو أهل الكفر والضلال، ومعنى ذلك عندهم: خلق الله تعالى فيها ضد الإيمان وضد الهدى، وهذا على أصل أهل السنة أن العبد لا قدرة له إلا ما أَرَادَهُ اللهُ تعالى ويسره له وخلق له، خلافاً للمعتزلة والقدرية المقاتلين بأن للعبد فعلاً من قبل نفسه، وقدرة على الهدى والضلال والخير والشر والإيمان والكفر، وأن معنى هذه الألفاظ نسبة الله تعالى لأصحابها وحكمه عليهم بذلك.

وقالت طائفة منهم: معناها: خلقه علامة لذلك في قلوبهم، والحق الذي لا شك فيه أن الله تعالى يفعل ما يشاء من الخير والشر، ﴿لَا يُسْئَلُ عَنْهُمَا بِفَعْلٍ وَهُمْ يُسْئَلُونَ﴾ (الأنبياء: ٢٣)، وكما قال تعالى في الذر: هؤلاء للجنة ولا آباء، وهؤلاء للنار ولا آباء، فالذين قضى لهم بالنار طبع على قلوبهم، وختم عليها وغشاها وأكتمها، وجعل من بين أيديها سداً ومن خلفها سداً وحجاباً مستوراً، وجعل في آذانهم وقراً، وفي قلوبهم مرضاً؛ لتتم سابقته فيهم، وتمضي كلمته لا راد لحكمه، ولا معقب لأمره وقضائه، وبالله التوفيق.

وقد يحتاج هذا الحديث من يقول: أطفال الكفار في النار، وقد سبق بيان هذه المسألة، وأن فيهم ثلاثة مذاهب: الصحيح أنهم في الجنة، والثاني: في النار، والثالث: يتوقف عن الكلام فيهم، فلا يحكم لهم بشيء، وتقدمت دلائل الجميع، وللمقاتلين بالجنة أن يقولوا في جواب هذا الحديث: معناه: علم الله لو بلغ لكان كافراً.

قوله: "لو كان أبواه قد عطفوا عليه، فلو أدرك أرحمهما طغياناً وكفراناً أي حملهما عليهما وأخلفهما بهما، والمراد بالطغيان هنا الزيادة في الضلال، وهذا الحديث من دلائل مذهب أهل الحق في أن الله تعالى أعلم بما كان وما يكون وما لا يكون، لو كان كيف كان يكون، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ زِدُوا نَعَادُوا لَمَّا يُبَوِّأُ غَتَّهُ﴾ (الأنعام: ٢٨)، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلْيَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (الأنعام: ٧) الآية، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ نَاصِيَةً لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبِثْنَا عَلَيْهِمْ﴾ (الأنعام: ٩) وغير ذلك من الآيات. قوله تعالى: ﴿خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحِمًا﴾ (الكهف: ٨١)، قيل: المراد بالزكاة: الإسلام، وقيل: الصلاح. وأما الرحم: فقيل معناه: الرحمة لوالديه وبرهما، وقيل: المراد برحمته، قيل: أبدعها الله بتأ صالحة، وقيل: ابتأ حكاة القاضي.

٦١٦٣ - (٦) حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحَرُ بْنُ قَيْسٍ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُوَ الْخَضِرُ، فَمَرَّ بِهِمَا أَنَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ، فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: يَا أَبَا الطَّفِيلِ! هَلُمَّ إِلَيْنَا، فَإِنِّي قَدْ تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ، فَهَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ؟ فَقَالَ أَنَبِيُّ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ؟ قَالَ مُوسَى: لَا، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى: بَلْ عَبْدُنَا الْخَضِرُ، قَالَ: فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ، فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْخُوتَ آيَةً، وَقِيلَ لَهُ: إِذَا افْتَقَدْتَ الْخُوتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ، فَسَارَ مُوسَى مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسِيرَ، ثُمَّ قَالَ لِفَتَاهُ: آتِنَا غَدَاءَنَا، فَقَالَ فَتَى مُوسَى، جِئِن سَأَلَهُ الْغَدَاءُ: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَتْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾، فَقَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ: ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي﴾، فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا، فَوَجَدَا خَضِرًا، فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ. إِلَّا أَنْ يُونُسَ قَالَ: فَكَانَ يَتَّبِعُ أَثَرَ الْخُوتِ فِي الْبَحْرِ.

قوله: "تمارى هو والحر بن قيس" أي تنازعا وتجادلا، و"الحر" بالخاء والراء.

فوائد هذه القصة: وفي هذه القصة أنواع من القواعد والأصول والفروع والآداب والنفائس المهمة، سبق التنبيه على معظمها سوى ما هو ظاهر منها، ومما لم يسبق أنه لا بأس على العالم والفاضل أن يخدمه المفضل، ويقضي له حاجة، ولا يكون هذا من أخذ العوض على تعليم العلم والآداب بل من مروعات الأصحاب، وحسن العشرة، ودليله من هذه القصة حمل فتاه غداءهما، وحمل أصحاب السفينة موسى والخضر بغير أجره لمعرفتهم الخضر بالصلاح، والله أعلم. ومنها: الحث على التواضع في علمه وغيره، وأنه لا يدعى أنه أعلم الناس، وأنه إذا سئل عن أعلم الناس يقول: الله أعلم.

ومنها: بيان أصل عظيم من أصول الإسلام، وهو وجوب التسليم لكل ما جاء به الشرع وإن كان بعضه لا تظهر حكمته للعقول، ولا يفهمه أكثر الناس، وقد لا يفهمونه كلهم كالقدر، موضع الدلالة قتل الغلام، وخرق السفينة، فإن صورتها صورة المنكر، وكان صحيحاً في نفس الأمر، له حكم بينة، لكنها لا تظهر للخلق، فإذا أعلمهم الله تعالى ما علموها، ولهذا قال: "وما فعلته عن أمري" يعني بل بأمر الله تعالى.





## فهرس المجلد السادس

### كتاب الصيد والمذابح

#### وما يؤكل من الحيوان

- (١) باب الصيد بالكلاب المعلقة ..... ٣
- حكم الاصطياد ..... ٣
- أقوال أهل العلم في حكم التسمية عند الإرسال والذبح ..... ٣
- أقوال العلماء في إبادة الصيد بجميع الكلاب المعلقة ... ٥
- الأقوال في تعبير العراض ..... ٥
- أقوال العلماء في حرمة صيد الجارية المعلقة إذا أكلت منه ..... ٦
- أقوال أهل العلم في صيد جوارح الطير إذا أكلت منه ... ٦
- بيان القاعدة العامة ..... ٨
- (٢) باب إذا غاب عنه الصيد ثم وجد ..... ١٠
- (٣) باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير ..... ١١
- (٤) باب إبادة ميتات البحر ..... ١٤
- شرح قول أبي عبيدة: ووجه طيب شيء من لحمه ..... ١٥
- أقوال أهل العلم في إبادة حيوان البحر وحرمة ..... ١٥
- أقوال العلماء في السمك الطافي ..... ١٦
- (٥) باب تحريم أكل لحم الحمار الإنسية ..... ٢٠
- أقوال أهل العلم في تحريم لحوم تحمر الأهلية والجناب عن رواية مشن أبي داود ..... ٢١
- (٦) باب في أكل لحوم الخيل ..... ٢٥
- أقوال أهل العلم في إبادة لحوم الخيل ..... ٢٥
- أخبار عن حديث بقة من الوليد ..... ٢٦

- (٧) باب إبادة الضب ..... ٢٨
- بيان حكم "الضب" ..... ٢٨
- معنى كلمة "مخنوذ" ..... ٢٩
- (٨) باب إبادة الجراد ..... ٣٤
- تفصيل إبادة الجراد عند أهل العلم ..... ٣٤
- (٩) باب إبادة الأرب ..... ٣٥
- (١٠) باب إبادة ما يستعان به على الاصطياد والعدو، وكراهة الخفاف ..... ٣٦
- (١١) باب الأمر بإحسان الذبح والقتل، وتحديد الشفرة ... ٣٨
- (١٢) باب النهي عن صير اليهائم ..... ٣٩
- بيان معنى صير اليهائم ... ٣٩

### كتاب الأضاحي

- (١) باب وقتها ..... ٤١
- وجه كتابة الألف في التسمية وتركها ..... ٤١
- أقوال أهل العلم في حكم الأضحية على الموسر ..... ٤١
- أقوال العلماء في وقت الأضحية ..... ٤٢
- أقوال العلماء في آخر وقت التضحية ..... ٤٢
- أقوالهم في جواز التضحية في ليالي أيام الذبح ..... ٤٣
- (٢) باب سن الأضحية ..... ٤٩
- إجماع العلماء على أن التضحية لا تقرب بغير الأصناف الثمانية ..... ٤٩
- الأقوال في تعريف الجذع من الضأن ..... ٤٩
- بيان ترتيب أصل أنواع الأضحية ..... ٤٩
- (٣) باب استحباب استحسان التضحية، وذبحها مباشرة بلا توكيل، والتسمية والتكبير ..... ٥٦

- (٤) باب جواز الذبح بكل ما أفر الدم، إلا السن والظفر وسائر العظام ..... ٥٥
- أقوال العلماء في جواز الذبح بالسن والعظم الشفصين وعدم جوازه ..... ٥٦
- أقوال العلماء في تفصيل ما يقطع في الذبح من الخلقوم والحريء والأوداج ..... ٥٦
- تفصيل طريق ذبح الخيول المقدور على ذبحه وغيره ..... ٥٧
- بيان سب الأكر بإرافة التقدير ..... ٥٨
- (٥) باب بيان ما كان من النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث في أول الإسلام، وبيان نسخه وإباحته إلى متى شاء ..... ٦١
- تفصيل الصدقة من الأصحية والأكل منها ..... ٦٣
- بعض وجوه معرفة النسخ ..... ٦٧
- (٦) باب الفرع والعترة ..... ٦٨
- معاني "الفرع" و"العترة" ..... ٦٨
- (٧) باب نهي من دخل عليه عشر ذي الحجة، وهو يريد الصحة أن يأخذ من شعره أو أظفاره شيئاً ..... ٧٠
- اختلاف أهل العلم في جواز أخذ الشعر وغيره من أراد أن يضحي بعد روية هلال ذي الحجة ..... ٧٠
- حكمة النهي عن أخذ الشعر ..... ٧١
- (٨) باب تحريم الذبح لعير الله تعالى ولعن فاعله ..... ٧٣
- كتاب الأشربة
- (١) باب تحريم الخمر، وبيان أنها تكون من عصر العنب ومن التمر والبسر والزبيب، وغيرها مما يسكر ..... ٧٥
- أقوال العلماء في مستى الخمر ..... ٧٩
- (٢) باب تحريم تحليل الخمر ..... ٨٣
- أقوال العلماء في جواز تحليل الخمر وعدم جوازه ..... ٨٣
- (٣) باب تحريم التدوي بالخمر ..... ٨٤
- (٤) باب بيان أن جميع ما يئذ، مما يتخذ من الخحل والعنب، يسمى خمرًا ..... ٨٥
- (٥) باب كراهة ابتداء التمر والزبيب مخلوطين ..... ٨٦
- مذاهب العلماء في حكم النبي عن ابتداء الخليطين ... ٨٧
- (٦) باب النهي عن الانباز في المرفق والذباء والحتم والنقر، وبيان أنه منسوخ، وأنه اليوم حلال ما لم يصر مسكراً ..... ٩٠
- (٧) باب بيان أن كل مسكر خمر، وأن كل خمر حرام ... ٩٠
- بيان معنى "جوامع الكلم" ..... ٩١
- (٨) باب عقوبة من شرب الخمر إذا لم يثب منها، بمنعه إياها في الآخرة ..... ٩٣
- (٩) باب إباحة البيذ الذي لم يشته ولم يصر مسكراً ... ٩٤
- تفصيل شرب النبيذ ..... ٩٤
- (١٠) باب جواز شرب اللبن ..... ٩٩
- الحروب عن شرب النبيذ من اللبن الذي لم يكن صاحبه حاصراً ..... ٩٩
- وجه قول حيزيل "أصببت الفطرة" ..... ١٠٠
- (١١) باب في شرب النبيذ وتخفيف الإناء ..... ١٠١
- ذكر فوائد الأمر بتغطية الفم ..... ١٠١
- حكم تسمير الصحابي إذا كان حلال ظاهر النطق ..... ١٠١
- (١٢) باب الأمر بتغطية الإناء وإيكاء السقاء وإغلاق الأبواب وذكر اسم الله عليها وإطفاء السراج والنار عند النوم، وكف الصبيان والمواشي بعد المغرب ..... ١١٣
- (١٣) باب آداب الطعام والمشرب وأحكامهما ..... ١١٧
- بيان المراد بأكل الشيطان ..... ١١٨
- سب النبي عن اختناث الأسقية ..... ١٢٣

- ١٢٤) باب كراهية الشرب قائما والشرب من زمزم قائماً ..... ١٢٤
- توجيه قول انس "شرباً" واعتذر من شدة في رذهب
- على هذه الكلمة ..... ١٢٥
- ١٢٥) باب كراهة النفس في نفس الإناء واستحياب
- التنصير ثلاثاً، خارج الإناء ..... ١٢٧
- ١٢٦) باب استحباب إدارة الماء واللبن، وعوهما، عن عين
- المبتدئ ..... ١٢٨
- ١٢٧) باب استحباب ثقب الأصابع والقصة، وأكل
- اللحمة الساقطة بعد مسح ما يصيبها من أذى.
- وكراهة مسح اليد قبل لعضها ..... ١٢٩
- إذا كان الشئ بين الثقتين ولا يضر ..... ١٣٠
- ١٣١) باب ما يفعل الضيف إذا تبعه غير من دعاه صاحب
- الطعام، واستحباب إذن صاحب الطعام للتابع ..... ١٣٥
- ١٣٢) باب جواز استباعه غيره إلى دار من يثق برضاه
- بذلك، ويتحققه تحققاً تاماً، واستحباب الاجتماع
- على الطعام ..... ١٣٧
- ذكر القواعد والعوائد في حديث طعام جابر ..... ١٤٠
- بيان أعلام النبوة وفوائد أخرى ..... ١٤٣
- ١٤٠) باب جواز أكل المرق، واستحباب أكل اليفطين،
- وإتيار أهل المائدة بعضهم بعضاً وإن كانوا ضيفان،
- إذا لم يكره ذلك صاحب الطعام ..... ١٤٧
- ١٤١) باب استحباب وضع الثوب خارج الصر، واستحباب
- دعاء الضيف لأهل الطعام، وطلب الدعاء من
- الضيف الصالح، وإجابته لذلك ..... ١٤٩
- ١٤٢) باب أكل الشاء بالمرطب ..... ١٥١
- ١٤٣) باب استحباب تواضع الأكل، وصفة فودده ..... ١٥٢
- ١٤٤) باب لمي الأكل مع جماعة عن قرآن قرتين ونحوها
- في لقمة، إلا بإذن أصحابه ..... ١٥٣
- تفصيل انتهى عن القرتين ..... ١٥٣
- ٢٥) باب في إدخال الصر ونحوه من الأقوات للعيال ..... ١٥٥
- ٢٦) باب فضل ثمر المدينة ..... ١٥٦
- ٢٧) باب فضل الكعكة، ومداواة العين بها ..... ١٥٨
- تأويل قوله "ثمر" "الكعكة من الثمر"، وتفصيل كونها
- شعاً للعين ..... ١٥٨
- ٢٨) باب فضيلة الأسود من الكيات ..... ١٦٠
- ٢٩) باب فضيلة الحل، والتام به ..... ١٦١
- ٣٠) باب إباحة أكل الثوم، وأنه ينبغي لمن أراد خطاب
- الكيار تركه، وكذا ما في معناه ..... ١٦٤
- ذكر إباحة الثوم، وتفصيل موز فيه ..... ١٦٤
- ٣١) باب إكرام الضيف وفضل إتياره ..... ١٦٦
- ٣٢) باب فضيلة المواساة في الطعام القليل، وأن طعام
- الأتين يكفي الثلاثة، ونحو ذلك ..... ١٧٥
- ٣٣) باب المؤمن يأكل في معي واحد، والكافر يأكل في
- سبعة أمعاء ..... ١٧٧
- تأويل أكل الكافر في سبعة أمعاء، وتفصيل الأمعاء ..... ١٧٧
- ٣٤) باب لا يعيب الطعام ..... ١٧٩
- تحليل ثيب على الطعام، وتأويل ترك أكل الصبي ..... ١٧٩
- كتاب اللباس والزينة
- ١) باب تحريم استعمال آواني الذهب والفضة في الشرب
- وغیره على الرجال والنساء ..... ١٨٠
- حكم الأكل والشرب في بناء الذهب والفضة ..... ١٨١
- حكم استعمالها عند الضرورة ..... ١٨٢
- ٢) باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على
- الرجال والنساء، وحام الذهب والحرير على الرجل

- وإباحته للنساء. وإباحة القلم ونحوه للرجل، ما لم يزد ..... ١٨٣
- على أربع أصابع..... ١٨٣
- تفصيل الآداب المذكورة في أحاديث الباب، وبيان ..... ١٨٣
- اللفظين في كلمة "التشميت" وبيان معناها ..... ١٨٤
- حكم نصر المظلوم وإجابة الداعي وإشياء السلام..... ١٨٤
- حكم خاتم الذهب ..... ١٨٤
- حكم الثوب المكفوف بالحرير ..... ١٩٣
- مذهب ابن الزبير حرمة لبس الحرير للنساء والجمهور ..... ١٩٤
- على خلافه ..... ١٩٩
- تعيين القواطع الثلاث ..... ١٩٩
- (٣) باب إباحة لبس الحرير للرجل إذا كان به حكة أو ..... ٢٠١
- نحوها ..... ٢٠٢
- (٤) باب النهي عن لبس الرجل الثوب المعصر ..... ٢٠٢
- أقوال العلماء في لبس الثياب المعصرة ..... ٢٠٢
- (٥) باب فضل لبس ثياب الحريرة ..... ٢٠٤
- (٦) باب التواضع في اللباس، والافتقار على الغلب منه ..... ٢٠٥
- واليسر في اللباس والقراش وغيرهما، وجواز لبس ..... ٢٠٧
- الثوب الشعر، وما فيه أعلام ..... ٢٠٨
- (٧) باب جواز اتخاذ الأنماط ..... ٢٠٨
- (٨) باب كراهة ما زاد على الحاجة من القراش واللباس ..... ٢٠٨
- بيان المراد بقوله ﷺ: "الرابع للشيطان"، واستحباب ..... ٢٠٨
- الثوب مع الزوجة ..... ٢٠٨
- (٩) باب تحريم جرد الثوب خيلاء، وبيان حدة ما يجوز ..... ٢٠٩
- إرخاؤه إليه، وما يستحب ..... ٢١٣
- (١٠) باب تحريم الصنتر في المشي مع إعجابه بلبائه ..... ٢١٣
- (١١) باب تحريم خاتم الذهب على الرجال، ونسخ ما كان ..... ٢١٤
- من إباحته في أول الإسلام ..... ٢١٤
- (١٢) باب لبس النبي ﷺ خاتماً من ورق نقشه محمد ..... ٢١٦
- رسول الله، ولبس الخلفاء له من بعده ..... ٢١٦
- (١٣) باب في اتخاذ النبي ﷺ خاتماً لما أراد أن يكتب إلى ..... ٢١٨
- العجم ..... ٢١٩
- (١٤) باب في طرح الخواتم ..... ٢٢٠
- (١٥) باب في خاتم المورق قصه حبشي ..... ٢٢٠
- حكمة التخنم في الخنصر ..... ٢٢٢
- (١٦) باب في لبس الخاتم في الخنصر من اليد ..... ٢٢٣
- (١٧) باب النهي عن التخنم في الوسطى والتي تليها ..... ٢٢٤
- (١٨) باب استحباب لبس الثعال وما في معناها ..... ٢٢٤
- (١٩) باب استحباب لبس الثعل في اليمنى أولاً، والخلع ..... ٢٢٥
- من اليسرى أولاً، وكراهة المشي في ثعل واحد ..... ٢٢٥
- (٢٠) باب النهي عن اشتعال الصماء، والاحياء في ثوب ..... ٢٢٧
- واحد كاشفاً بعض عورته وحكم الاستلقاء على ..... ٢٢٧
- الظهر، ووضع إحدى الرجلين على الأخرى ..... ٢٣٠
- (٢١) باب نهى الرجل عن التزعفر ..... ٢٣٠
- (٢٢) باب استحباب غصاب الشيب بصفرة أو حمرة، ..... ٢٣١
- وتحريمه بالسواد ..... ٢٣١
- تفصيل حكم الخضاب ..... ٢٣١
- (٢٣) باب تحريم تصوير صورة الحيوان، وتحريم اتخاذ ما فيه ..... ٢٣٣
- صورة غير ممثلة بالفرش ونحوه، وأن الملائكة لا ..... ٢٣٣
- لا يدخلون بيتاً فيه صورة ولا كلب ..... ٢٣٣
- حكم تصوير صورة الحيوان ..... ٢٣٣
- ولا فرق في تحريم صورة الحيوان التي غا ظل والتي ليس ..... ٢٣٣
- فا ظل ..... ٢٣٥
- بيان سبب امتناع الملائكة من بيت فيه صورة أو كلب ... ٢٣٥
- أقوال العلماء في المراد بالكلب ..... ٢٣٥

- (٢٤) باب كراهة الكلب والجرس في السفر ..... ٢٤٤
- (٢٥) باب كراهة قلادة الوتر في رقبة البعير ..... ٢٤٥
- اختلاف العلماء في تقليد البعير والإنسان بحافة العين ..... ٢٤٥
- (٢٦) باب النهي عن ضرب الحيوان في وجهه، ووضعه فيه ..... ٢٤٦
- بيان حكم ضرب الوجه ..... ٢٤٧
- (٢٧) باب جواز وسم الحيوان غير الأدمي في غير الوجه،  
ونديه في نغم الزكاة والجربة ..... ٢٤٨
- بيان حكم وسم الإنسان وعيونه ..... ٢٤٩
- (٢٨) باب كراهة الفزع ..... ٢٥١
- معنى الفزع وحكمه، وحكمة النهي عنه ..... ٢٥١
- (٢٩) باب النهي عن الجلوس في الطرقات، وإعطاء الطريق  
حقه ..... ٢٥٢
- (٣٠) باب تحريم فعل الواصلة والمستوصلة، والواشقة  
والمستوشقة، والنامصة والمنمصة، والمظلمجات،  
والمعيرات خلق الله ..... ٢٥٣
- أقوال العلماء في وصل الشعر ..... ٢٥٤
- (٣١) باب النساء الكاسيات العاريات المائلات .. ٢٥٩
- (٣٢) باب النهي عن التزوير في الثياب وغيره، والنسج  
بما لم يعط ..... ٢٦٠
- تفصيل لمس ثوبي الزور ..... ٢٦٠
- نقطة نسخة ابن ماجة ..... ٢٦٠

## كتاب الآداب

- (١) باب النهي عن التكني بأبي القاسم، وبيان ما  
يستحب من الأسماء ..... ٢٦٢
- أقوال العلماء في حكم تنهي عن التكني بأبي القاسم .. ٢٦٢
- (٢) باب كراهة التسمية بالأسماء القبيحة، وبذائع وغوره .. ٢٦٧
- (٣) باب استحباب تليق الاسم القبيح (إلى حسن، وتغيير  
اسم برة إلى زينب وجوهرية ونحوهما ..... ٢٦٩
- (٤) باب تحريم التسمي بملك الأملاك، وملك الملوك ..... ٢٧١
- التكلام في تركيب كلمة "أشاهان شاه" ..... ٢٧١
- حكم التسمي بأسماء الله تعالى المختصة به ..... ٢٧٢
- (٥) باب استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله إلى  
صالح يحنكه، وجواز تسميته يوم ولادته، واستحباب  
التسمية بعبد الله وإبراهيم وسائر أسماء الأنبياء ..... ٢٧٣
- تحنيك المولود عند ولادته ..... ٢٧٣
- شرح قوله تعالى: "أحسب الأنصار أفترا" ..... ٢٧٣
- شرح قوله تعالى: "أعرستم البيعة" ..... ٢٧٤
- (٦) باب جواز تكتية من لم يولد له وتكتية الصغير ..... ٢٧٨
- (٧) باب جواز قوله لعير ابنه: يا بني، واستحبابه  
للملاطفة ..... ٢٧٩
- (٨) باب الاستئذان ..... ٢٨٠
- بيان مشروعية الاستئذان، وأن الأصح تقديم السلام  
على الاستئذان ..... ٢٨٠
- الخواب عن استدلال من يقول: لا يخرج بغير الواحد .. ٢٨١
- (٩) باب كراهة قول المستأذن أنا، إذا قيل: من هذا ..... ٢٨٤
- (١٠) باب تحريم النظر في بيت غيره ..... ٢٨٥
- حكم تركيل النساء والرجال ..... ٢٨٥
- (١١) باب نظر الفجأة ..... ٢٨٧
- ضبط كلمة "الفجأة"، وبيان معنى نظره الفجأة ..... ٢٨٧

## كتاب السلام

- (١) باب يسلم الواكب على الماشي، والقليل على الكثير ..... ٢٨٨
- آداب السلام وتفصيلها ..... ٢٨٨
- (٢) باب من حق الجنوس على الطريق رد السلام ..... ٢٩٠
- (٣) باب من حق المسلم للمسلم رد السلام ..... ٢٩٢

- (٤) باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام، وكيف  
يرد عليهم ..... ٢٩٣
- تفصيل ردة سلام أهل الكتاب ..... ٢٩٣
- الردة على قول من يقول بجواز ابتداء السلام لأهل  
الكتاب ..... ٢٩٤
- (٥) باب استحباب السلام على المصبيان ..... ٢٩٧
- تفصيل سلام الرجل على المرأة وسلامها عليه ..... ٢٩٧
- (٦) باب جواز جعل الإذن رفع حجاب، أو نحوه من  
العلامات ..... ٢٩٨
- (٧) باب إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان .... ٢٩٩
- (٨) باب تحريم الخلوة بالأجنبية والمدخول عليها ..... ٣٠١
- بيان وجه تخصيص الثيب بالذكر ..... ٣٠١
- (٩) باب بيان أنه يستحب لمن روي مخالفاً بامراة، وكانت  
زوجة أو محرماً له أن يقول: هذه فلاتة؛ ليدفع ظن  
السوء به ..... ٣٠٤
- أقوال أهل العلم في تأويل "أن الشيطان يجري"  
(١٠) باب من أتى مجلساً لوجد فرجة فجلس فيها، وإلا  
وراءهم ..... ٣٠٦
- (١١) باب تحريم إقامة الإنسان من موضعه المباح الذي  
سبق إليه ..... ٣٠٨
- (١٢) باب إذا قام من مجلسه ثم عاد، فهو أحق به ..... ٣١٠
- (١٣) باب منع المخت من الدخول على النساء الأجانب .... ٣١١
- بيان سبب دخول هذا المخت على أمهات المؤمنين  
أولاً ..... ٣١١
- سبب إخراج هذا المخت ..... ٣١٢
- ذكر قسمي المخت وحكمهما ..... ٣١٢
- (١٤) باب جواز إهداء المرأة الأجنبية، إذا أعتت، في الطريق ... ٣١٣
- بيان ما تفعل المرأة من المعروف والمروعة، وحسن  
العاشرة في بيت زوجها ..... ٣١٣
- (١٥) باب تحريم مناجاة الاثنين دون الثالث بغير رضا ..... ٣١٦
- كتاب الطب**
- (١) باب الطب والمرض والرقى ..... ٣١٨
- تفصيل الرقى المحرمة والرقى المستونة ..... ٣١٨
- الجواب عن النهي عن الرقى ..... ٣١٩
- تأويل قوله **يَنْكُرُ**: "لا رقية إلا من عين أو حمة"، ومعنى  
"النشرة" وحكمها ..... ٣١٩
- القول في تأثير العين ..... ٣١٩
- مذهب أهل السنة في تأثير العين وطريق علاج من  
أصابته العين ..... ٣٢٠
- (٢) باب السحر ..... ٣٢٣
- مذهب أهل السنة في إثبات السحر وحقيقته ..... ٣٢٣
- الرد على بعض المتدعة في إنكارهم هذا الحديث ..... ٣٢٣
- أقوال العلماء في قدر تأثير السحر، والفرق بين المعجزة  
والسحر والكرامة، وبين الوحي والسحر ..... ٣٢٤
- تفصيل حكم السحر والساحر ..... ٣٢٤
- (٣) باب السم ..... ٣٢٧
- اسم هذه المرأة التي أعدت السم، والتوفيق بين  
الروايات في قتلها وعدم قتلها ..... ٣٢٧
- (٤) باب استحباب رقية المريض ..... ٣٢٩
- (٥) باب رقية المريض بالمعوذات والتفت ..... ٣٣١
- حكم التفت في الرقية والفرق بينه وبين "التفل"  
و"النفخ" ..... ٣٣١
- بيان فائدة "التفل" وكرامته "العقدة" وغيرها ..... ٣٣١
- تأويل قوله **يَنْكُرُ**: "أرضنا"، والقول في جواز رقية الكلابي ..... ٣٣٣

٣٥٣	ذكر الصواب في تعيين الحبة السوداء.....	(٦) باب استحباب الرقية من العين والتملة والحمة	٣٣٤	والنظرة.....
٣٥٤	(١٥) باب التليين بحمة لقواد الربض.....	رفع الوجه عن تحصيل هذه عن الثلاثة.....	٣٣٤	
٣٥٥	(١٦) باب التدوي بقي العسل.....	(٧) باب لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك.....	٣٣٧	
٣٥٦	(١٧) باب الطاعون والطفرة والكهانة ولحوها.....	(٨) باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والأذكار.....	٣٣٨	
	بيان المراد بالناهارين الأولين ومشيئة قريش من	(٩) باب استحباب وضع يده على موضع الألم، مع		
٣٦٠	مهاجرة الفئح، وسبب رجوع عمر بن الخطاب.....	الدعاء.....	٣٤٠	
	(١٨) باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر، ولا	(١٠) باب الصعود من شيطان الوسوسة في الصلاة.....	٣٤١	
٣٦٤	نوء ولا غول، ولا يورد ممرض على مصح.....	(١١) باب لكل داء دواء، واستحباب التدوي.....	٣٤٢	
٣٦٥	تفسير قوله ﷺ: "ولا صفر".....	اعتراض بعض الملحدن في بعض أحاديث الطب والرّد		
٣٦٦	تأويل قوله ﷺ: "ولا هامة".....	عليهم.....	٣٤٢	
٣٦٧	تفسير كلمة "ولا نوء" و"ولا غول" و"السعال".....	حقيقة المرض والدواوة وحفظ الصحة.....	٣٤٢	
٣٦٧	شرح قوله ﷺ: "فمن أعدى الأول".....	مدواة الأمراض الدموية والصفراوية والسوداوية		
٣٦٧	شرح حديث "لا يورد ممرض على مصح".....	والبلغمية.....	٣٤٣	
٣٦٩	(١٩) باب الطيرة والقال، وما يكون فيه من الشوم.....	علاج الإسهال الحادث من اللحم والحيضات.....	٣٤٤	
	ضبط كلمة "القال" وشرحها، والفرق بين القال	علاج الحصى الصفراوية بالماء البارد.....	٣٤٤	
٣٧٠	والطيرة.....	شرح علاج ذات الجنب بالقسط، وفوائده عند		
	أقوال أهل العلم في تأويل حديث "الشوم في النار	الأطباء.....	٣٤٤	
٣٧٠	والرأة والغرس".....	بيان نسي القسط.....	٣٤٥	
٣٧٣	(٢٠) باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان.....	ذكر فوائد الحبة السوداء.....	٣٤٥	
٣٧٣	أقسام الكهانة وحكمها.....	الصواب في قوله: "رمى أبي" التصغير وضع الحفرة		
٣٧٦	معنى "العراف" ومطلب كون صلاته غير مقبولة.....	غلق فاحش.....	٣٤٦	
٣٧٨	(٢١) باب اجتناب المجدوم ونحوه.....	الفصيح الصحيح في "إردوها" همزة الوصل من حدّ		
	كتاب قتل الحيات وغيرها	نصر.....	٣٤٧	
٣٧٩	(١) باب قتل الحيات.....	(١٢) باب كراهة التدوي باللدود.....	٣٥٠	
٣٧٩	أقوال أهل العلم في قتل الحيات.....	(١٣) باب التدوي بالعود الفتدي، وهو الكست.....	٣٥١	
٣٨٥	(٢) باب استحباب قتل الوزغ.....	(١٤) باب التدوي بالحبة السوداء.....	٣٥٣	
٣٨٧	(٣) باب النهي عن قتل النمل.....			



## كتاب الفضائل

- (١) باب فضل نسب النبي ﷺ، وتسلیم الحجر عليه قبل النبوة ..... ٤٢٤
- (٢) باب تفصيل نبينا ﷺ على جمع الخلائق ..... ٤٢٥
- معنى كلمة "السيد" وسبب تخصيص سوده يوم القيامة ..... ٤٢٥
- سبب التصريح بقوله: "أنا سيد ولد آدم" ..... ٤٢٥
- (٣) باب في معجزات النبي ﷺ ..... ٤٢٦
- تسمية البطة وأنه أهدى له قبل نبوك ..... ٤٢٩
- (٤) باب توكله على الله تعالى، وعصمة الله تعالى له من الناس ..... ٤٣١
- (٥) باب بيان مثل ما بعث النبي ﷺ من الهدى والعلم ... ٤٣٢
- (٦) باب شقيقته ﷺ على أمته، ومبالغته في تحذيرهم مما يضرهم ..... ٤٣٥
- شرح قوله ﷺ: "والإن أنا الذمير العريان" ..... ٤٣٥
- (٧) باب ذكر كونه ﷺ خاتم النبيين ..... ٤٣٨
- (٨) باب إذا أراد الله تعالى رحمة أمة قبض نبيها قبلها ..... ٤٤٠
- (٩) باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته ..... ٤٤١
- ذكر الصحابة الذين روي عنهم حديث الخوض ..... ٤٤١
- الرد على القاضي في تفسير كلمة "المراوة" ..... ٤٤٩
- (١٠) باب إكرامه ﷺ يقال الملائكة معه ﷺ ..... ٤٥٣
- (١١) باب في شجاعته ﷺ ..... ٤٥٤
- (١٢) باب جوده ﷺ ..... ٤٥٦
- (١٣) باب حسن خلقه ﷺ ..... ٤٥٧
- (١٤) باب في سخائه ﷺ ..... ٤٥٩
- (١٥) باب رحمة ﷺ للصبيان والعيال، وتواضعه، ولفضل ذلك ..... ٤٦٢

- التفصيل في إحراق الحيوان بالنار، وقتل النملة ..... ٣٨٧
- (٤) باب تحريم قتل الحرة ..... ٣٨٩
- (٥) باب فضل ساقى اليهائم الاحترمة وإطعامها ..... ٣٩١

## كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها

- (١) باب النهي عن سب الدهر ..... ٣٩٣
- (٢) باب كراهة تسمية العنب كرمًا ..... ٣٩٥
- (٣) باب حكم إطلاق لفظة العبد والأمة والمولى والسيد ..... ٣٩٧
- (٤) باب كراهة قول الإنسان: عشت نفسي ..... ٣٩٩
- (٥) باب استعمال المشك، وأنه أحبب الطيب، وكراهة ردة الرنجان والطيب ..... ٤٠٠

## كتاب الشعر

- (١) باب في إنشاء الأشعار ..... ٤٠٢
- بيان الحائر والمنزوع من الشعر ..... ٤٠٤
- (٢) باب تحريم اللعب بالتردش ..... ٤٠٦

## كتاب الرؤيا

- (١) باب في كون الرؤيا من الله، وأما جزء من النبوة ..... ٤٠٧
- حقيقة الرؤيا عند أهل السنة ..... ٤٠٧
- تأويل كون القيد محبوبا والغل مكروها ..... ٤١٢
- (٢) باب قول النبي ﷺ: "من رآني في المنام فقد رآني" ..... ٤١٤
- أقوال أهل العلم في تأويل قوله ﷺ: "من رآني في المنام فقد رآني" ..... ٤١٤
- اتفاق أهل العلم على حوار رؤية الله تعالى في المنام ..... ٤١٤
- تأويل قوله ﷺ: "فسيروني في البقعة" ..... ٤١٥
- (٣) باب لا يخرج طلع الشيطان به في المنام ..... ٤١٦
- (٤) باب في تأويل الرؤيا ..... ٤١٧
- (٥) باب رؤيا النبي ﷺ ..... ٤٢٠
- أقوال العلماء في تأويل السيف في الرؤيا ..... ٤٢١

- (١٦) باب كثرة حياته ﷺ ..... ٤٦٥
- (١٧) باب تسميه ﷺ وحسن عشرته ..... ٤٦٧
- (١٨) باب رحمه ﷺ النساء وأمره بالرفق بهن ..... ٤٦٨
- (١٩) باب قرب النبي ﷺ من الناس، وتركهم به ..... ٤٧٠
- (٢٠) باب مبايعته ﷺ للأقوام، واختياره من المهاج أسهله، وانضمامه ﷺ عند انتهاك حرمانه ..... ٤٧١
- (٢١) باب طيب رائحة النبي ﷺ، ولين منه، والتبرك ..... ٤٧٣
- بمسحه..... ٤٧٣
- ذكر طيب رائحة النبي ﷺ الخلقية ..... ٤٧٣
- (٢٢) باب طيب عرق النبي ﷺ، والتبرك به، وعرق ..... ٤٧٥
- النبي ﷺ في المبرد، وحسن يأتيه الوحي ..... ٤٧٥
- (٢٣) باب صفة شعره ﷺ وصفاته وحليته ..... ٤٧٨
- بيان معنى "السدل"، وحكم "الفرق"، واتخاذ اللمة ..... ٤٧٨
- (٢٤) باب في صفة النبي ﷺ، وأنه كان أحسن الناس ..... ٤٧٩
- وجهاً، وصفة شعر النبي ﷺ ..... ٤٧٩
- بيان الفرق بين "الجمعة والوفرة واللمة" ..... ٤٧٩
- (٢٥) باب في صفة لم النبي ﷺ، وعينه وعقبه ..... ٤٨١
- (٢٦) باب كان النبي ﷺ أبهى، بلبح الوجه ..... ٤٨٢
- (٢٧) باب شبهه ﷺ ..... ٤٨٣
- أقوال العلماء في صبح النبي ﷺ بالخضاب، والتوفيق ..... ٤٨٣
- بين الروايات..... ٤٨٣
- (٢٨) باب إثبات حاتم البوة، وصفته ومحلته من جلسته ﷺ ... ٤٨٦
- (٢٩) باب قبر عمره ﷺ، وواقعه بمكة والمدينة، وكم سن ..... ٤٨٨
- النبي ﷺ يوم قبض، وكم أقام النبي ﷺ بمكة والمدينة ..... ٤٨٨
- أقوال العلماء في الشهر الذي ولد فيه النبي ﷺ ..... ٤٨٨
- (٣٠) باب في أجهاته ﷺ ..... ٤٩٢
- شرح بعض أسماء النبي ﷺ ..... ٤٩٢
- (٣١) باب علمه ﷺ بالله تعالى وشدة خطيبته ..... ٤٩٤
- (٣٢) باب وجوب التباعد ﷺ ..... ٤٩٥
- (٣٣) باب توقيفه ﷺ، وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة ..... ٤٩٧
- إليه، أو لا يطلق به تكليف وما لا يقع، ونحو ذلك ... ٤٩٧
- أن النبي ﷺ لم يكن عالماً بالغيب ..... ٥٠١
- (٣٤) باب وجوب اعتزال ما قاله شرعاً، دون ما ذكره ﷺ ..... ٥٠٢
- من معاش الدنيا على سبيل الرأي..... ٥٠٢
- (٣٥) باب فضل النظر إليه ﷺ، وتجنبه ..... ٥٠٥
- (٣٦) باب فضائل عيسى عليه ..... ٥٠٦
- (٣٧) باب من فضائل إبراهيم الخليل عليه ..... ٥٠٨
- الأقوال في تأويل قوله ﷺ: "ذلك إبراهيم" ..... ٥٠٨
- شرح قوله ﷺ: "إلا ثلاث كذبات" ..... ٥١٠
- (٣٨) باب من فضائل موسى عليه ..... ٥١٢
- الأحوية عن اعتراض الملحدين على هذا الحديث ..... ٥١٤
- (٣٩) باب من فضائل يوسف عليه ..... ٥٢٠
- (٤٠) باب من فضائل زكرياء عليه ..... ٥٢١
- (٤١) باب من فضائل الخضر عليه ..... ٥٢٢
- متنب جمهور العلماء من المتصرفين في حياة الخضر عليه ..... ٥٢٢
- أقوال العلماء في كون الخضر نبياً أو ولياً ..... ٥٢٢
- تأويل قوله: "كذب عسوف الله" ..... ٥٢٣
- الأقوال في كلمة إبراهيم ونكرأ أيهما أشد؟ ..... ٥٢٤
- فوائد هذه القصة ..... ٥٣١



# من منشورات مكتبة البشري

الكتب المطبوعة	ستطبع قريباً بعون الله تعالى
----------------	------------------------------

## ملونة - مجلدة - كرتون مقوي

المقامات للحريزي	قاموس البشري (عربي - اردو)
تفسير البيضاوي	كنز الدقائق
البيان في علوم القرآن	نور الإيضاح
تفسير الجلالين (3 مجلدات)	

## ملونة - مجلدة

صحيح مسلم (10 مجلدات)	مشكاة المصابيح (5 مجلدات)
المهداية (10 مجلدات)	أصول الشاشي
نور الأنوار (مجلدين)	نقحة العرب
مختصر القدوري	شرح التهذيب
منتخب الحسامي	مختصر المعاني (مجلدين)

## ملونة - كرتون مقوي

متن العقيدة الطحاوية	زاد الطالبين
هداية النحو (مع علامات والساو)	هداية النحو (استدول)
المرفقات	الكافية
السراجي	شرح التهذيب
دروس البلاغة	شرح العقائد
إيساغوجي	شرح غفرود رسم المفتي
شرح مائة عاملي	

## غير ملونة - مجلدة

هادي الأنام	فتح المغطى شرح كتاب الموطا
-------------	----------------------------

## غير ملونة - كرتون مقوي

صلاة الرجل من طريق السدة والأثر	صلاة المرأة على طريق السدة والأثر
---------------------------------	-----------------------------------

# مطبوعات مکتبۃ البشرى

طبع شدہ	زیر طبع
---------	---------

## مجلد کارڈ کور

مصنوعی	جز اول و دوم
تعلیم الدین	آداب العاشرے
تعلیم النور	حیات المسلمین
لڑا السعید	

## دنگین . مجلد

الجزء الأول (مجلد ۱)	لسان القرآن (جلد ۱، ۲، ۳)
تعلیم الاسلام (کفل)	فصل نوی شرح شکل قرآنی
مطبوعات الادب و تحقیقات العرب	پیشگی زبور (۳ حصے)
	تفسیر قرآنی

## دنگین . کارڈ کور

مجلد (مجلد ۱، ۲، ۳)	روح اللادب
مجلد	الجزء الأول (مجلد ۱)
عربی کا معلم (جلد ۱، ۲)	تیسرے منطق
خیر الاصول فی حدیث الرسول	علم الصرف (ولین، ۱، ۲، ۳)
عربی کا آسان قواعد	عربی متونہ المصنوع
نوائید	تسمیل المبتدی
پیشگی زبور	فارسی کا آسان قواعد
تاریخ اسلام	جہان القرآن
	سیر الصحابیات

## Books In English & Other Languages

### (Published Books)

Tafsir-e-Uthmani (Vol. 1,2,3)
Lisaan-ul-Quran (Vol. 1,2)
Key Lisaan-ul-Quran (Vol. 1,2)
Al-Hizbul Azam(Large) (H.Binding)
Al-Hizbul Azam (Small) (Card Cover)
Riyad us Saleheen(Spanish) (H.Binding)
Secrete of Salah (Card Cover)

### (To be Published Shortly Insha Allah)

Taleem-ul-Islam (Coloured)
Cupping Sunnah & Treatment (Coloured)
Al-Hizbul Azam(French) (Coloured)
Lisaan-ul-Quran (Vol. 3)
Key Lisaan-ul-Quran (Vol. 3)

### سادہ . مجلد

نکبۃ حدیث	نکبۃ افعال
-----------	------------

### سادہ . کارڈ کور

آرامہ مسلم	مفاح لسان القرآن (جلد ۱، ۲، ۳)
------------	--------------------------------